

روضه کانی

تألیف آیت الله الامام کلینی رازی (ره)

باجزوه و شرح فارسی

آیه الله محمد باقر کمره ای

انتشارات اسلامیه

خیابان پانزده خرداد تلفن ۵۵۶۲۵۲۲۸

دورنگار ۵۵۶۲۱۹۶۶

الرَّوَضَةُ

مِنْ

الْكَافِي

تأليف :

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ

إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي حَسَنٍ عَلِيِّ بْنِ أَبِي تَالِبٍ

مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ
كُلَّ مَسْأَلَةٍ فِيهِ
مُسْتَدْرَكٌ

بِقَوْلِ الْأَئِمَّةِ الْعُلَمَاءِ بِإِذْنِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِرِوَايَةِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (شهری)

صححه وقابله على عدة نسخ خطية ثمينة
محمد الباقر البهبودي على أكبر الغفاري

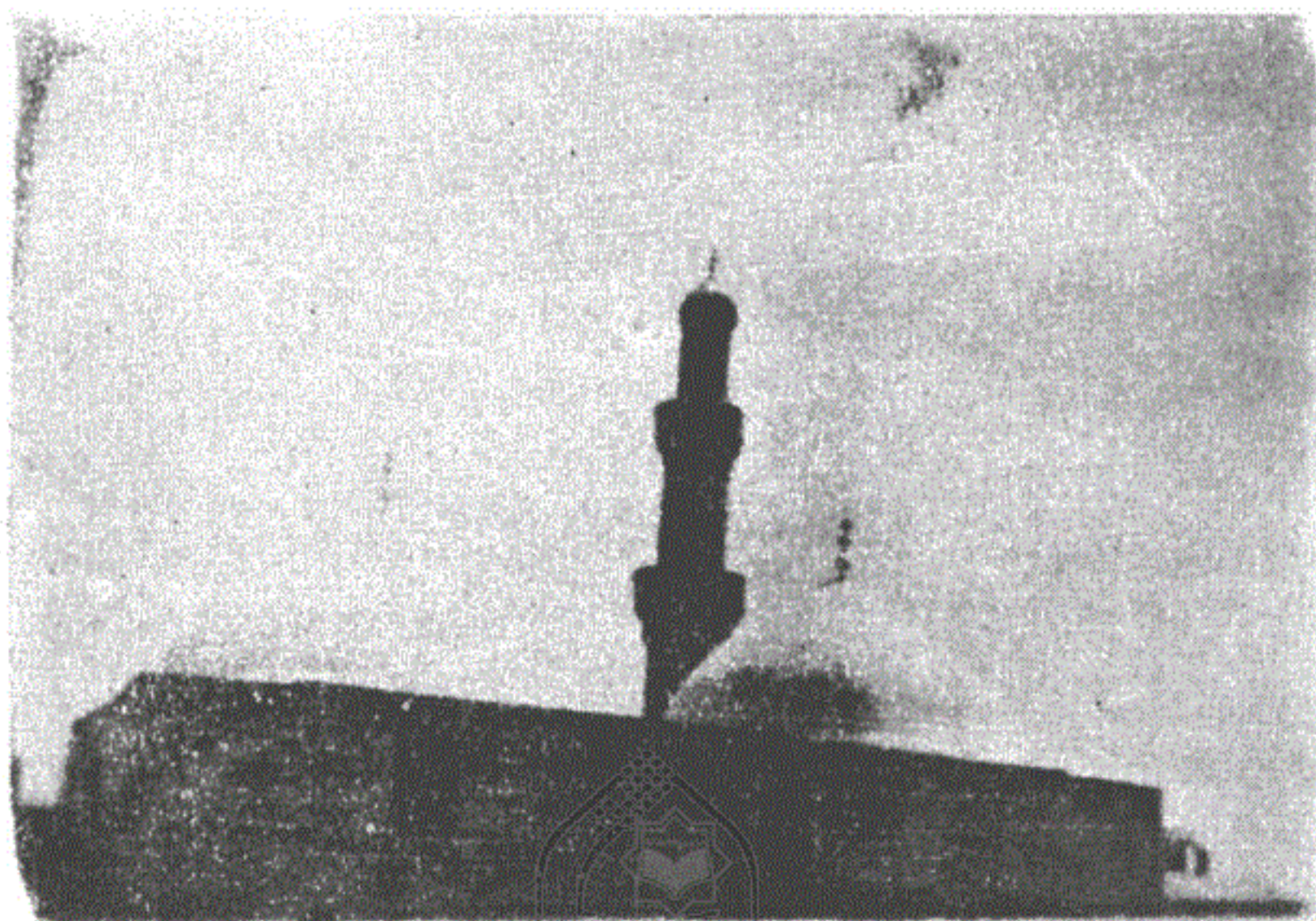
الجزء الثاني

انتشارات اسلامية

خیابان پانزده خرداد تلفن ۵۶۳۵۴۴۸

دورکار: ۵۶۳۱۹۶۶

نمای فوقانی مقبره شیخ کلینی (مؤلف) در بغداد



مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

سنان گهر گهر شناسان کافی است
از روی یقین مشعل ایمان کافی است
فرموده برای شیعه الکافی کافی
پارهمه یاوران قرآن کافی است

شمس الاشراق - مشرقی واعظ

مقدمه جلد دوم

شرح و ترجمه روضه کافی

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءتْ
رُسُلٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تَتَّكُمُ الْجَنَّةُ أَوْ رِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ .

(۴۳ - الاعراف)

ترجمه - سپاس مر خداوندی را سزا است که ما را بدین رهنمائی کرد و ما را آن شایستگی نبود که راه راست پوئیم اگر نبود که خدایمان رهنمود . راستی که فرستادگان پروردگار ما بدرستی و راستی آمدند و درستی و راستی آوردند ، بدانها فریادرسد که این بهشت شماست آنرا ارث بشما دادند در برابر آنچه خود شما کرده اید . برای يك عمر سعادت مند و خوش گذشته به از این آزمایشی نیست که در پایان آن از آنچه در آن کرده اند خشنود باشند و این از آن راه است که نهالی خوش ثمر و بارور کاشته و اکنون از بار و بر آن بهره ور میشود ، هر دمی از عمر گرانماید باید برای آینده پس اندازی کرد و هر گامی باید نردبان ترقی باشد و مایه خرسندی، مردم بهشت از آن رو در انجام کار پروردگار خود را سپاس گزارند که از کردار خود خوشنودند و بهره کار خود را بدست آورده و در آسایشگاه جاویدان بهشت مینو غنوده اند ، نباید از این نکته غافل بود که ما را اندیشه خام است اگر همه را در انتظار روزی گذرانیم که خوبی و بدی خود از نامه های عمل بخوانیم بلکه هر کرداری را بیدرنگ باید آزمود و هر روزی را در پایان بدقت حساب نمود ، کردار خوب را وجدان آسوده بهشتی در پی است و خشنودی و آرامش دل پیاپی، و بد کرداری شرمساری دارد و بد کردار را در روزخ پشیمانی شکنجه میکند و می فشارد ، هر کار خوبی را رهبری خداوند و فرمان پیغمبران همراه است و آنان پیشرو کاروان بهشتیان باشند .



در مقدمه جلد نخست شرح و ترجمه روضه کافی در تعریف این کتاب بیانی وافی گذشت و در اینجا بچند نکته کوتاه اکتفا میشود .

۱ - اخبار روضه کافی که تا پانصد و نود و هفت شماره گزاری شده است نظم و ترتیبی در آن رعایت نشده و تناسب و تبویبی بکار نرفته است ، بمانند باریست از در شاهوار که پراکنده شده و هردانه آن بجائی افتاده است باین که ممکن بود اخبار آن بتناسب در ابوابی گنجانیده شود و باب خطبه‌ها از تاریخ و اخبار رؤیا از اخبار اخلاق و زمین شناسی و غیره جدا گردد و هر کدام در بابی مرتب شوند .

۲ - بسیاری از اخبار کتاب روضه بمناسبت موضوع مندرج در آن دارای عنوانی است و بتعبیر امروزه مصنف رحمه الله تیتیری از مضمون حدیث برای آن ثبت کرده ولی بسیاری از احادیث روضه بی نام و نشان دنبال هم آمده و دریافت مطلب مندرج در آن نیاز بمطالعه فراوان دارد و من در ضمن شرح و ترجمه کتاب تا آنجا که توفیق کمک و یارش اخبار کتاب را معنون نموده و تیتربندی کردم و در صورتی که بر طبق همان عناوین احادیث فهرستی برای آن تنظیم گردداستفاده از آن برای خوانندگان محترم بس آسان باشد زیرا با مراجعه بفهرست هر حدیثی را که در هر باره در آن وجود داشته باشد بآسانی می توان دریافت و برای این که عناوین اصل کتاب با عناوین الحاقی اشتباه نشود عناوین الحاقی را میان پرانتز نهادم امیداست مورد توجه باشد .



که بس حکمت و پندیابی در آن
بدریا شو و پای قطره مایست
به از نغمه عندلیب و هزار
تو خوبی بخوان تا شوی خوبتر
فرشته بیوم و برش برشود
درخت سعادت در آن کاشته

گلستان آل محمد بخوان
گلستان سعدی از آن قطره ایست
در آن گوهر معرفت صد هزار
بر آن بوی و خوی بهشتی نگر
زمشک و ز عنبر سرشته بود
در آن دانشی بیحد انباشته



His Eminence Haya Toullak Karamanli (Head)

بتوفیق بخشش هزار آفرین
بگشت و بگردد بسی روزگار
همانست مأوای آباد من
ز چیزی بجز دل نگیرم نشان

مرا خدمتی شد میسر چنین
بماند زمن در جهان یادگار
دلی گر بروزی کند یاد من
مرا جز دلی نیست اندر جهان

فهرست

موضوع	صفحه	موضوع	صفحه
شرح حالی از ابومسلم	۱۷	نام مؤلف و شارح	۱
احادیث چندی در فضیلت شیعه	۱۸	اختلاف قرائت در (ذوا عدل منکم)	۲
فرموده امام «ع» بولایت ما نتوان رسید مگر بیارسائی	۱۹	یا (ذو عدل منکم)	۳
دشمن خاندان نبوت گرچه عبادت کند آتش سوزان او را فرا گیرد	۲۰	فتح باب غلط در کلمات قرآن مجید	۳
دیدگان دل پیروان آل محمد «ص» باز است و از دیگران کور	۲۱	خرق ناموس مقدس اسلام است	۴
نعمه جانسوز امام ششم «ع» بدرگاه خدا و شکایت از مردم مدینه	۲۲	فرق بین حکمیت ترافیعی و حکمیت تشریحی	۴
لطیفه ادبی از امام صادق «ع» راجع بمدح کمیت شاعر	۲۳	خشم پیغمبر اکرم «ص» از پرسش های نابجا	۵
منع از تعزیه داری و رثاء بر امام مظلوم زوش دشمنان اهل بیت بوده	۲۴	اقوالی در شأن نزول کربیه (لا تسألوا عن اشیاء)	۶
انتشار مناقب و شرح مصائب امام مظلوم در اقطار عالم	۲۵	تأویل کربیه (و قضینا الی بنی اسرائیل فی الکتاب)	۷
قصه حفر خندق و خبر دادن پیغمبر اکرم بفتح فارس و روم	۲۶	داستان تبعید ابوذر غفاری (رض)	۸
دعای طلب باران از رسول خدا (ص)	۲۷	دلجوئی امام حسن «ع» از ابوذر هنگام تبعید او از مدینه	۹
بررسی در موضوع رعد و برق از نظر فلسفه قدیم و طبیعیات امروزه	۲۸	توصیه نمودن امام حسین (ع) بابوذر بصبر هنگام تبعیدش	۱۰
راستی گفتار درستی کردار اندیشه نیک روزی را بیفزاید	۲۹	ابوذر «رض» از رجال بزرگ و مصلحان درجه اول اصحاب پیغمبر است «ص»	۱۱
معنای شریف و حسبه و کریم	۳۰	در برخی از نشانه های ظهور موعود آل محمد «ص»	۱۲
طبقات مردم که خود را اهل ولایت ائمه دانند	۳۱	حدیث صیحه آسمانی که از علامم ظهور است	۱۳
روزی بهماقت وا گذاراست و حرمان	۳۲	خبر دادن امام پنجم از سلطنت موعود آل محمد «ص»	۱۴
		خبر دادن امام پنجم از تسلط بنی عباس زندانی شدن معتصم عباسی بدست هلاکوخان	۱۵ ۱۶

صفحه	موضوع	صفحه	موضوع
۳۳	بخردمندی طعن منافقین بر رسولخدا که بما از آسمان خبر می دهد و از ماده شتری که گم کرده است خبر ندارد	۴۹	اکسیژن وسیله صحت جریان خون و سلامت آنست
۳۴	قصه اقامت شارح مدظله در مدینه و قصد پیاده رفتن ایشان از مدینه به شام	۵۰	هر جاننداری بوسیله تغذیه آماده پایش و پرورش میشود
۳۵	خواب دیدن رسولخدا «ص» و غمین شدنش در اثر آن خواب	۵۱	خیرنام نهریست در بهشت که سرچشمه کوثر است
۳۶	تحقیق در بهتر بودن لیله قدر از هزار ماه	۵۲	حدیثی که از آن استفاده میشود که خدا را سر زمینهایست که در آنها خلقی است مانند بنی آدم مکلف
۳۷	یکشب سرپرستی حکومت عادل بهتر است از هزار ماه حکومت ستم کار بنی امیه	۵۳	یک تعلیم اخلاقی و نهی امام «ع» از غلو درباره ائمه
۳۸	نگرانی امام ششم «ع» از اختلاف شیعه و چاره جوئی آن حضرت	۵۴	ابلیس را یاوریست بنام تمریح چون تمنی دیدار امام قائم «ع» کرده شود از خدا، باید از او بخواهیم که عافیت بخش باشد
۳۹	مؤمن کامل نباید از پرورش مؤمن ناقص دریغ کند	۵۵	حدیث اندام آدم (ع) اقوالی در تناسب اندام حضرت آدم «ع»
۴۰	قسمتی از تفسیر کریمه (ضرب الله مثلا رجلا فیه شرکاء متشاکسون)	۵۶	آنچه بین اهل کتاب و محدثان عامه معروف بوده در اندام آدم «ع»
۴۱	در نشانه هائی از ظهور امام قائم «ع»	۵۷	فطرها تا آنجا که اثر انعکاس حرارت خورشید از زمین است
۴۲	لن امام صادق (ع) ابا الخطاب را	۶۰	مشکلات مسافرت بکره ماه
۴۳	بیان امام (ع) در تبعیض نژادی	۶۱	امکان پدید شدن تغییراتی در ساختمان بدن بواسطه عمل جراحی و پلاستیکی
۴۴	طرح یک آزمایش مذهبی از امام ششم «ع»	۶۲	الفاه بردگی و بندگی از نظر اسلام
۴۵	شیعه علی کسی است که کردارش مصدق گفتارش باشد	۶۳	سه چیز زینت مؤمن و موجب فخر او است
۴۶	در آزادی عقیده و انضباط در نقل نصوص صادره از ائمه	۶۴	رفتن یزید بمدینه بعنوان حج بعد از واقعه قتل عام مدینه
۴۷	برادری و برابری در اسلام	۶۵	در حکم معاشرت با ناصبی و زیدی
۴۸	در بیان طبیعت پیکر انسانی	۶۶	امانت را بهر که باشد باید رد کرد

موضوع	صفحه	موضوع	صفحه
در ارزش معرفت خداوند عالم	۸۹	ولو از خوارج باشد	
آیتی در ولایت علی «ع»	۹۰	حج درست نیست و قبول نمیشود مگر	۶۷
گرد آوردن تمام اشیاء را در جمله	۹۱	از شیعه	
لا رطب ولا یابس		قصه پرغصه بیرون کشیدن علی (ع)	۶۸
معنی سیرو افی الارض	۹۲	از خانه برای بیعت	
در بیان وضع دفن زید بن علی	۹۳	سازگارتی ابوبکر و جفاکارتی بودن	۶۹
ومدح او		عمر	
اصرار اهل کوفه و بیعت آنها با	۹۴	دستور عمر بقنفذ که بزور وارد خانه	۷۰
زید بن علی		علی (ع) گردد	
جان فشانی زید بن علی برای دفاع از	۹۵	خبر دادن علی (ع) به پیمانیکه در خانه	۷۱
ظلم و حمایت حق بوده		کعبه بستند مخالفین آن حضرت	
جنگ با علی بدتر بوده از جنگ با	۹۶	قصه آوردن مروان را نزد رسول خدا	۷۲
پیغمبر «ص»		«ص» که برای او دعا کند	
تفسیر آیه راجم بایوب (ع)	۹۷	احادیث چندی درباره باران و دریا	۷۳
همه بلاد بعد از وفات رسول خدا بسه	۹۸	نامه علی (ع) بابن عباس	۷۴
روش گمراه کننده ای فتح شدند و		قدرشناسی امام پنجم (ع) از شیعه و سفارش	۷۵
زیر پرچم اسلام آمدند		آنها بورع	
خدا نخواست که رعیت بسا پیشوای	۹۹	شعاع جسم انسان تا اعماق فضا پرتو	۷۶
خود در عمل مخالف باشند		درد	
کیش ابراهیم «ع» همان روش اسلام	۱۰۰	تفسیر علی «ع» شرافت و مروت و	۷۷
شیعه است		عقل را برای جویریه	
آمدن امام چهارم از مدینه بکوفه	۱۰۱	علامت و نشانه حقیقت	۷۸
برای زیارت		پیروزی حق بر باطل	۷۹
کریمه (و من قتل مظلوماً) نزلت	۱۰۲	جز خدا را پشت و پناه و محرم را از نگیرید	۸۰
فی الحسین (ع)		پندهای مفیدی از امام ششم «ع»	۸۱
کشف دانشمندان يك حرکت افقیرا	۱۰۳	خودبینی زیان بخش ترین نسادان نیست	۸۲
برای زمین		شرح الناس و اشباه الناس و النسناس	۸۳
آنها هم که تشیع را استدلالی	۱۰۴	از امام سوم «ع»	
ندانند و بتقلید باور دارند به بهشت		در ارتداد مردم پس از رسول خدا (ص)	۸۴
روند		شرح ارتداد و اینکه ارتداد دو قسم است	۸۵
خطبه از امیر مؤمنان (ع)	۱۰۵	خطبه از پیغمبر اکرم (ص)	۸۶
تعبیر بکغواب	۱۰۶	دعای مورچه برای طلب باران	۸۷
کرامتی از امام هشتم (ع)	۱۰۷	توقیعی از امام هشتم «ع»	۸۸

موضوع	صفحه	موضوع	صفحه
شرط بندی ابوبکر با ابی بن خلف به غلبه روم بر فارس سر ده شتر سبب پیروزی روم بر فارس	۱۳۱	قصه مادر خطاب با نفیل که از اهل طایف بود	۱۰۸
پرسش قیصر روم احوالات رسول خدا را از ابوسفیان	۱۳۲	متمم قصه و در خواست نفیل	۱۰۹
فرستادن هرقل مردی از غسان رانزد رسول خدا	۱۳۳	ستیزه اولاد عباس با امام صادق (ع)	۱۱۰
دستور خسرو پرویز بکار گزار خود در یمن درباره پیغمبر اکرم (ص)	۱۳۴	شیعه از اصحاب یمن باشند	۱۱۱
پیروزی کامل مسلمانان بفرس در سال شانزدهم و یا آخر سال هفدهم هجرت	۱۳۵	تعهدات امت در برابر مقام رسالت باز گفتن حضرت رسول (ص) سیر عروجی خود را	۱۱۲
حل شبهه اجماع بر خلافت ابی بکر معنی (لن تجد لسنة الله تبديلا)	۱۳۶	داستان ابی بکر در غار ثور	۱۱۳
در ترك ولايت ائمه (ع) هیچ رخصتی نیست	۱۳۷	مژده پیروزی شیعه و شرط آن	۱۱۴
احادیثی در اصرار خلیفت فرشته بر سه گونه اند	۱۳۸	اندرزهای حکیمانۀ حضرت صادق (ع)	۱۱۵
حجامت بعد از غذا مفید تر است	۱۳۹	صدور يك اعلامیه از حضرت صادق (ع)	۱۱۶
مژده فرج شیعه	۱۴۰	قطع اتکاء و اعتماد بنی امیه از آراء عمومی و مقررات اسلامی	۱۱۷
نامه ابی مسلم بامام صادق (ع)	۱۴۱	عقیده خوارج درباره تعیین خلیفه	۱۱۸
هر کس بدعوت ظاهر اسلام اعتراف دارد داخل در خطابات قرآنیست	۱۴۲	دقایقکه رعایت آن لازمست در مبارزه علنی بر علیه حکومت های خونخوار	۱۱۹
هر کس تمام دعای خود را در درگاه خدا برای رسول اکرم قرار دهد خدا اورا کفایت کند	۱۴۳	شرایط شورش بر ستمکاران	۱۲۰
در فضیلت شیعه	۱۴۴	يك نشان قطعی از ظهور امام (ع)	۱۲۱
در بعضی احکام مستحب و مکروهه قطعه هائی از تاریخ پیغمبر اسلام (ص)	۱۴۵	يك داروی تب از امام صادق (ع)	۱۲۲
یکی از نیرنگهای شیطان بر علیه مسلمانان	۱۴۶	تجلیل امام صادق (ع) از رسول خدا (ص)	۱۲۳
امکان تشکل جن بصورت سایر جان- داران	۱۴۷	تفسیر آیه ملك	۱۲۴
دعای رسول اکرم در پی حذیفه چون	۱۴۸	احیاء زمین بعدل پس از جور و ستم	۱۲۵
	۱۴۹	در اخلاق عالیه رسول خدا (ص)	۱۲۶
	۱۵۰	دستوری از امام صادق (ع) در اظهار عقیده	۱۲۷
	۱۵۱	در فضیلت شیعه آل محمد (ص)	۱۲۸
	۱۵۲	احترام پادشاه روم از فرستاده رسول خدا و نامه او	۱۲۹
			۱۳۰

موضوع	صفحه	موضوع	صفحه
درازی عمر است		بسوی دشمن فرستاد او را	
توصیه امام ششم (ع) بامانت داری	۱۷۵	داستان جنگ احزاب	۱۵۳
در انتظار فرج آل محمد (ص)	۱۷۶	در فضیلت مسجد کوفه	۱۵۴
لطف تعبیری در ثبات قدم مؤمنین	۱۷۷	مدت ساختن کشتی نوح (ع)	۱۵۵
علت کناره گیری علی (ع) بعد از پیغمبر «ص»	۱۷۸	مدت قرار نوح «ع» در کشتی هنگام طوفان	۱۵۶
تازه مسلمانان قریش در صدر اسلام بعد از پیغمبر «ص» آماده يك ارتجاع بنیان کن و احیای رسوم جاهلیت بودند پذیرش ظاهر اسلام از مردم ساده بی غرض و سبیل نجاتست برای آنها	۱۷۹	فوران تنور علامت طوفان بوده	۱۵۷
دو ثقل و وزنه اجتماع اسلامی قرآن و عترت پیغمبر است	۱۸۰	احکام شریعت نوح «ع»	۱۵۷
اسلام آوردن اُبی ذر (رض)	۱۸۲	طول کشتی نوح «ع»	۱۵۸
شیر بجای آب برای اُبی ذر از چاه زمزم بیرون آمد	۱۸۳	نوح هشت جفت از جانداران را در کشتی حمل کرد	۱۵۹
راهنمایی ابوطالب اُبی ذر را بخدمت رسول خدا (ص)	۱۸۴	عمر نوح (ع)	۱۶۰
خبر از غیب دادن رسول خدا بآبی ذر در ساعت اول اسلامش	۱۸۵	اختلاف مورخان در عمر نوح «ع»	۱۶۱
مخیر کردن رسول خدا ثمامه بن اُثال را بین سه امسر	۱۸۶	دستور بشیعه درباره مخالفان و وضع مالی آنان	۱۶۲
برگشتن اهل یمامه از مسلمانی جز ثمامه و پیروانش	۱۸۷	تفسیر قول خدای عزوجل (هل تربصون بنا الا احدی الحسنین	۱۶۳
جویا شدن مردی از اهل کتاب از قریش تولد رسول خدا «ص» را	۱۸۸	تفسیر آیاتی بنامه و ظهور امام قائم «ع»	۱۶۴
بشارت ابوطالب بفاطمه بنت اسد ولادت علی «ع» را	۱۸۹	امام قائم چون ظهور کند دولت باطل از میان برود	۱۶۵
در معنی وام دادن بخدا تعالی	۱۹۰	در وصف نکتت مخالفان	۱۶۶
در آداب مسافرت و همراهان سفر	۱۹۱	تفسیر (افمن یمشی مکبأ علی وجهه)	۱۶۷
دستور اقمان پیسرش در باره مسافرت	۱۹۲	آیه الكرسی تا هم فیها خالدون است	۱۶۸
در فضیلت شیعه آل محمد «ص»	۱۹۳	سلطنت حقه آل محمد «ص» همان حقه سلیمانست (ع)	۱۶۹
در ملکوت ابراهیم (ع) و مکاشفه او	۱۹۴	در تعبیر خواب	۱۷۰
		تعبیر خواب يك نحو الهامی است که باهش نصیب میشود	۱۷۲
		تعبیر خواب کسیکه دیده بود آفتاب بر دو گامش تابیده	۱۷۳
		هم آغوشی با مرده در خواب دال بر	۱۷۴

موضوع	صفحه	موضوع	صفحه
داستان طالوت	۲۱۷	درخواست حضرت ابراهیم از خداوند	۱۹۵
مقصود از تابوت آل موسی و آل هارون	۲۱۸	متعال چگونگی زنده کردن مردگان را	۱۹۶
بحث در اینکه حسن و حسین علیهما السلام پسران پیغمبرند (ص)	۲۱۹	در تفسیر (و كذلك نری ابراهیم ملکوت السموات والارض)	۱۹۶
اختلاف در اینکه آیا پسران دختر هم مثل پسران پسر پسر شدند	۲۲۰	سبب سؤال ابراهیم (ع) از چگونگی احیای مردگان	۱۹۷
صدق ولد در عربی و فرزند در فارسی بدختر زاده هم میشود	۲۲۱	قول بمعاد جسمانی مورد اتفاق همه شرایع و ادیانست	۱۹۸
در واقعه جنگ احد	۲۲۲	معاد جسمانی عبارتست از برگشت روح بهمان بدن که عرف و شرع تصدیق آن کنند	۱۹۹
فرار ابوبکر و عمر و عثمان در روز احد	۲۲۳	موضوع پیدایش يك فرد انسان امری است مرموز	۲۰۰
پیغمبر اکرم در روز احد یکوچب از جای خود عقب نرفت	۲۲۴	علت سرما و گرما	۲۰۱
ثبات ابوبکر در روز احد مورد اجماع عامه نیست	۲۲۵	مقام دوست علی «ع»	۲۰۲
استقبال زنان مدینه از پیغمبر اکرم در مراجعت از جبهه جنگ احد	۲۲۶	مصاحبه ابوذر «رض»	۲۰۳
متن واقعه احد از کتاب سیره ابن هشام	۲۲۷	نشانه‌های آخرالزمان	۲۰۴
داوطلبان جنگ احد	۲۲۸	در برخی احوال یهود و هجرت پیغمبر «ص»	۲۰۵
تعریض ابوسفیان پرچم داران قریش را در روز احد	۲۲۹	توطن یهود در تیماء و فدک و خیبر	۲۰۶
زخم برداشتن رسول خدا «ص» در روز احد	۲۳۰	ایمان اوس و خزرج بر رسول خدا و کافر شدن یهود بآن حضرت (ص)	۲۰۷
روز احد و جنگ آن از مهمترین وقایع تاریخی اسلام است	۲۳۱	در علامات ظهور امام غائب (ع)	۲۰۸
داستان صلح حدیبیه	۲۳۲	در تفسیر قرآن و عالمان بدان	۲۰۹
نومید شدن قریش از پیروزی بر اسلام و ترك قشونکشی آنان	۲۳۳	قرآن را کسی داند که مخاطب بدان شده	۲۱۰
شاهکار معجز آسمانی که رسول خدا در سال حدیبیه بکار برد	۲۳۴	در وصف معشر و هیبت دوزخ	۲۱۱
فرستادن قریش عروه بن مسعود را نزد رسول خدا که برای چه بمکه آمدی	۲۳۵	تفسیر «اینما تکون آیات بکم الله» به اصحاب قائم (ع)	۲۱۲
		دستور مسافرت	۲۱۳
		در روزهای مناسب برای آغاز سفر	۲۱۴
		در فضیلت و مقام شیعه	۲۱۵
		در تأکید دیدار برادران دینی	۲۱۶

موضوع	صفحه	موضوع	صفحه
تقاضای لوط از قومش که متعرض مهمانانش نشوند	۲۵۱	علت اینکه ابوسفیان عروه بن مسعود را که رئیس عشائر طائف بود بنزد رسولخدا فرستاد	۲۳۶
در حکمت صلح امام حسن «ع» با معاویه علیه الهاویه	۲۵۲	فرستادن رسولخدا عثمان را نزد قریش برای مذاکره ورودبمکه	۲۳۷
اصحاب امام حسن «ع» مامور به کف ایدی بودند و اطاعت امام خود	۲۵۳	ذکر عثمان اموری را که درمکه برای او رخ داد با قریش	۲۳۸
انجساز و عد نسبت به توضیح در باره علم نجوم از مترجم مدظله	۲۵۴	تنظیم موافقتنامه بین رسولخدا (ص) و اهل مکه	۲۳۹
نجوم - احکامی است و ریاضی عقیده به تاثیر نجوم مستقلا کفر است	۲۵۵	فرار ابوچندل بن سهیل بن عمرو زنجیر کشان از مکه بطرف مسلمانان	۲۴۰
در بیان برخی خصائص آل پیغمبر «ص» در مرک اسامة بن زید	۲۵۸	شکنجه ابو چندل از جانب پدرش سهیل بن عمرو برای آنکه مسلمان شده بود	۲۴۱
شرح رفتار ناقة رسولخدا «ص» حرمت جنک در ماه حرام	۲۵۹	بردن رسولخدا هفتاد شتر برای قربانی از مدینه در ذو القعدة سال ششم هجرت	۲۴۲
داستان سربه عبدالله بن جحش اسلام آوردن حکم بن کیسان	۲۶۰	خزاعه تماماً مسلمان و مشرکشان طرف دار رسولخدا بودند	۲۴۳
نیازمندترین اوقات بدین حق حالت احتضار است	۲۶۱	رسم عرب جاهلیت در مقام گفتگوی جدی آن بود که دست برپیش طرف می گرفت و سخن میگفت	۲۴۴
صاحبان درجه عالی نباید بضعفا تحمیل نمایند اسرار دینی را	۲۶۲	هیچ پادشاهی در میان رعیتش چون محمد «ص» در میان امتش محبوب نبوده	۲۴۵
تاویل کریمه (ربنا ارناللدین اضلانا)	۲۶۳	مواد صلحنامه مسلمانان باقریش	۲۴۶
در تعبیر خواب و وظائف آن	۲۶۴	در صلح حدیبیه اسرار سیاسی و تدبیر و اعجاز بهم آمیخته است	۲۴۷
نقل خواب را برای مؤمن خالی از حسد و ستم و هرزه درآ باید گفت	۲۶۵	آمدن چهارفرشته برای هلاک قوم لوط	۲۴۸
گلایه بنسده ای از خدا و رفع آن	۲۶۶	پرسش حضرت ابراهیم از جبرئیل که اگر مؤمنی در قوم لوط باشد هلاکشان میکند و جواب آن	۲۴۹
حدیث آنکه عیسی (ع) او را زنده کرد	۲۶۷	آمدن فرشتگان بمنزل لوط	۲۵۰
در تفسیر برخی آیات	۲۶۸		
	۲۶۹		
	۲۷۰		

صفحه	موضوع	صفحه	موضوع
۲۷۱	حدیث مسلمان شدن علی (ع)	۲۸۸	لقمان فرزند خود را گوید نماز به
۲۷۲	ورود رسول خدا بمدینه چون از مکه		جماعت بخوان گرچه برنوک پیکانی
	هجرت فرمود سه شنبه ۱۲ ربیع الاول		باشد
	هنگام ظهر بود	۲۸۹	مصاحبه یکی از سران خوارج با امام
۲۷۳	تقدم ایمان علی (ع) بر همه صحابه		باقر (ع)
۲۷۴	اختلاف درباره سن علی (ع) هنگام	۲۹۰	مقصود از مصاحبه این خارجی
	ایمانش بر رسول خدا (ص)	۲۹۱	اجتماع امام باقر (ع) با این مردبکه
۲۷۵	ورود رسول خدا بمدینه از مکه روز		از خوارج بود
	جمعه بوده و اول نماز جمعه را در مدینه	۲۹۲	درباره غموض علم نجوم و ستاره
	در همان روز ورود اقامه نمودند		شناسی
۲۷۶	نماز جمعه حقیقتی جدا گانه از نماز	۲۹۳	ستاره سکینه چند جزء از تسابندگی
	های شبانه روزی نیست بلکه همان		زهره را دارد
	نماز ظهر روز جمعه است	۲۹۴	سخنرانی امیرالمؤمنین (ع) در صفین
۲۷۷	نمازهای یومیه بصورت دو رکعتی	۲۹۵	رعیت صالح نگردد جز بصلاحیت والیان
	بود و در مدینه پس از نیرومندی		و صلاحیت والیان صورت نیندد مگر
	اسلام بصورت فعلی در آمد		باستقامت رعایا
۲۷۸	آنچه مردم را از آدمی خشنود می	۲۹۶	تمام افراد در نیاز بدر گاه عزت دادار
	سازد نگهداری زبان است		برابر و متساوی و هم گامند
۲۷۹	بیان نبوت خالد بن سنان عبسی	۲۹۷	سخنرانی یکی از افراد قشون علی
۲۸۰	خبر دادن سلمان با امیرالمؤمنین بیعت		(ع) در جبهه جنک
	مردم را با ابی بکر	۲۹۸	علی (ع) دستور دهد که بسا من
۲۸۰	بیعت شیطان با ابی بکر اولین بیعت		بزیبانی که با قلدران سخن میگویند
	بود		سخن مگویند
۲۸۱	ناراحتی ابلیس در روز غدیر خم	۲۹۹	آنکه از شنیدن حرف حق دل گران
۲۸۳	اندوهگین شدن رسول خدا از خوابی		شود عمل کردن بحق بر او گران
	که دیده بود		تر است
۲۸۴	بیان حکم و حکمتی از حضرت	۳۰۰	ثناء امام صالح برای تقرب بخدا باید
	مسیح (ع)		باشد
۲۸۵	وجه تسمیه طاهر سردار عباسی به	۳۰۱	سپاسگزاری حضرت حق بر عطای او
	ذوالیمینین		نعمت وجود امام عادل را
۲۸۶	هرثمه بن اعین از سرداران مامون و	۳۰۲	تشکر از علی (ع) نسبت بخدماتی
	از اصحاب سر حضرت رضا (ع) بوده		که بجامعه مسلمین تحت فرمانش
۲۸۷	پند های حضرت لقمان در آداب سفر		

موضوع	صفحه	موضوع	صفحه
هر مرد مؤمن مقام صدیقی دارد	۳۲۳	نموده بود	
گزارشی از سفر حبشه جعفر بن ابیطالب	۳۲۴	پایان سخنرانی آن فرد قشونی در	۳۰۳
داستان ولادت و تربیت حضرت ابراهیم (ع)	۳۲۵	جبهه صفین در حضور علی (ع)	
آوردن حضرت ابراهیم را از غار بغانه	۳۲۶	خطبه آتشین علی (ع)	۳۰۴
گفتگوی حضرت ابراهیم و آذر در باره بت	۳۲۷	هر که شرایط اسلام را واجد است	۳۰۵
مبارزه حضرت ابراهیم (ع) با نمرود	۳۲۸	احکام بر او باید اجراء شود	
ایمان لوط به حضرت ابراهیم (ع)	۳۲۸	علی (ع) فرمود من با همان تازیانه که	۳۰۶
داستان مبارزه و تبئید حضرت ابراهیم از بین النهرین	۳۳۰	خاندانم را عتاب میکنم شماها را	
فرمان نمرود بگرفتن اموال حضرت	۳۳۱	عتاب نمودم	
دچار شدن حضرت ابراهیم بماموران گمرک	۳۳۲	مصاحبه حمران از امام باقر (ع)	۳۰۷
نفرین حضرت ابراهیم در حق پادشاه متعرض بناموس	۳۳۳	داستانی از تاریخ پیشینیان	۳۰۸
بخشیدن پادشاهها جر را بساره	۳۳۴	بقیه داستان	۳۰۹
آمزش حضرت ابراهیم بهاجر برای پیدایش فرزند	۳۳۵	نتیجه از داستان بنظر مجلسی (ره)	۳۱۰
مناقشه میان اصحاب امام صادق (ع)	۳۳۶	مناظره عبدالله بن حسن با امام صادق (ع)	۳۱۱
ترغیب بانضباط و حفظ اسرار حزبی	۳۳۷	تفسیر کریمه (ان لهم قدم صدق عند ربهم)	۳۱۲
نوحه سرائی حضرت فاطمه در مرگ پدر	۳۳۸	حدیث معراج	۳۱۳
وصف براق مرکب معراجی رسول خدا (ص)	۳۳۹	مسئله معراج از مسائل مهم و اصولی و کلی است	۳۱۴
پوزش متخلفین از جنک تبوک از رسول خدا (ص)	۳۴۰	مصادر اسلامی درباره معراج	۳۱۵
تعدد نزول آیات و تعدد تعبیرات	۳۴۱	نقل حادثه معراج از سیره ابن هشام	۳۱۶
درخواست رسول خدا دوستی و برادری علی (ع) را	۳۴۲	قصه آوردن سه تنگ برای رسول خدا (ص) در شب معراج	۳۱۷
تفسیر آیات ۲۳ الشوری و ۴۷ سبا و ۸۹ النمل	۳۴۳	پرسش اهل مکه از پیغمبر اکرم نشانه ای برای معراج	۳۱۸
تفسیر آیه ۳ از سوره الانبیاء	۳۴۴	ترجمه قسمتی از کتاب (الدین فی طور الاجتماع) از کتب مترجم مد ظله	۳۱۹
زمین بنور محمد (ص) روشن شده	۳۴۵	فهم معراج و عقیده بآن نیازمند به ناموس ایمان واقعی است	۳۲۰
		ایراد بر معجزه بودن معراج و جواب آن	۳۲
		تأثیر داستان معراج در فکر جامعه بشری	۳۲۲

موضوع	صفحه	موضوع	صفحه
شرح بعثت پیغمبر اکرم (ص) و توصیف عهد جاهلیت	۳۵۸	تفسیر آیه نور	۳۴۶
خبر دادن از وضع مسلمین آخر الزمان	۳۵۹	دوستی اهل بیت اجر رسالت است	۳۴۷
قرآن و اهل قرآن در آن زمان داننده و تبعید شده اند	۳۶۰	تاویل (و آیه لهم اللیل نسلخ منه النهار)	۳۴۸
مساجد آنان از گمراهی انباشته است	۳۶۱	هر که سلاحی را برای پادشاه آل محمد نگاهداری کند که در برابر دشمن بکار برد نواب صدقه وزن آن را دارد	۳۴۹
اتمام حجت پیغمبر با قرآن	۳۶۲	بر شیعه لازمست که خود را ملازم پیروزی از امام حق نمایند	۳۵۰
هر که عظمت خدا را شناخت نباید تکبر بورزد	۳۶۳	زکام در سر و دمل در تن خوره و پیسی را ببرند.	۳۵۱
کسی حق را میشناسد که ناحق را شناخته باشد	۳۶۴	بک سر مه سودمند برای درد چشم	۳۵۲
حق نزد اهل بیت پیغمبر (ص) است	۳۶۵	داستان عابد بنی اسرائیل	۳۵۳
عصمت ابراهیم خلیل (ع)	۳۶۶	مجسم شدن شیطان بصورت یکمرد عابد برای او	۳۵۴
خالت ابراهیم (ع)	۳۶۷	فریب دادن شیطان مرد عابد را که زنا کند	۳۵۵
دعا کردن ابراهیم خلیل بایک مرد عابد برای گناهکاران	۳۶۸	فائده صدقه در راه خدا	۳۵۶
تسبیح عارفانه از امام سجاد (ع)	۳۷۰	خطبه از امیرالمؤمنین (ع)	۳۵۷
معنی جوانمرد (فتی)	۳۷۱		
داستان قوم سبا	۳۷۲		
پایان کتاب	۳۷۳		

سرشناسه : کلینی ، محمد بن یعقوب ، - ق ۳۲۹
 عنوان قراردادی : [الکافی ، روضه (فارسی - عربی)]
 عنوان و نام پدید آور : الروضه من الکافی یا گلستان آل محمد / تالیف ابی جعفر
 محمد بن یعقوب بن اسحق الكلینی الرازی ؛ بقلم محمد باقر الکریمی ؛ صححه و
 قابله علی نسخ خطیه ثمنیه محمد باقر الیهودی ، علی اکبر الغفاری
 مشخصات ناشر : تهران : اسلامیه ، ۱۳۸۱ .
 مشخصات ظاهری : ۲ ج
 شابک : دوره : 978-964-481-192-0 (ج ۲) : 978-964-481-162-3
 یادداشت : عربی / فارسی
 یادداشت : (چاپ چهارم : ۱۳۹۳) (فیبا) .
 عنوان دیگر : گلستان آل محمد ، الکافی ، روضه ، فارسی - عربی .
 موضوع : احادیث شیعه -- قرن ۴ ق .
 شناسه افزوده : کمره ای ، محمد باقر ، ۱۳۷۴ - ۱۲۸۳ ، مترجم
 شناسه افزوده : بهبودی ، محمد باقر ، ۱۳۰۸ - ، مصحح
 شناسه افزوده : غفاری ، علی اکبر ، ۱۳۰۳ - ، مصحح
 رده بندی کنگره : ۱۳۸۱ ۲۴۰۴۳ ک ۸ ک / ۱۲۹ BP
 رده بندی دیویی : ۲۱۲ / ۲۹۷
 شماره کتابشناسی ملی : ۲۶۵۰۸ - ۸۱ م

نام اثر : روضه کافی مترجم - جلد دوم
 مؤلف : ثقه الاسلام کلینی رازی (ره)
 مترجم : محمد باقر کمره ای .
 ناشر : اسلامیه ، تهران ، خیابان ۱۵ خرداد .
 شمارگان : ۵۰۰ جلد
 نوبت و تاریخ چاپ : چهارم - ۱۳۹۳ هجری شمسی
 چاپ : اسلامیه
 شابک : ۹۷۸-۹۶۴-۴۸۱-۱۶۲-۳
 ISBN: 978 - 964 - 481 - 162 - 3
 شابک دوره : ۹۷۸-۹۶۴-۴۸۱-۱۹۲-۰
 ISBN: 978 - 964 - 481 - 192 - 0

الرَّوَضَةُ مِنْ الْكَافِي

تأليف :

تَقْدِيمُ الْأَسْلَامِ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ يَعْقُوبَ بْنِ
إِسْحَاقَ الْكَلِينِي الرَّضَائِي عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي ٣٢٩ مَسْأَلَةٍ

مُكْتَبَةُ كَامِلِ مُحَمَّدٍ

بِقَدْرِ الْأَسْنَانِ الْعَلَامَةِ الْأَبِي الْحَاجِّ الشَّيخِ مُحَمَّدِ بْنِ بَاقِرٍ الْكَلِينِي

بَوَيْلِ الْوَيْلِيِّ (شَهْرِي)

صححه وقابله على عدة نسخ خطية ثمينة
محمد الباقر البهبودي على أكبر الغفاري

الناشر:

الجزء الثاني

مَكْتَبَةُ الْأِسْلَامِيَّةِ بِطَهْرَانَ

جميع حقوق الطبع محفوظة

المطبعة الإسلامية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۴۷ - علی بن ابراهیم ، عن ابیه ، عن ابن ابي عمیر ، عن حماد بن عثمان قال : تلوت عند ابي عبدالله عليه السلام « ذواعدل منکم » فقال : « ذواعدل منکم » هذاممّا أخطأت فيه الكتاب .

۲۴۷ - از حماد بن عثمان گوید نزد امام صادق ع این جمله را خواندم (۹۵ - المائدة) « ذواعدل منکم » دو عادل از شماها (در باره کفاره صید حکم کند) فرمود « ذواعدل منکم » است در اینجا نویسنده های قرآن خطا کردند که پس از واو الف آوردند .
 شرح - از مجلسی ره - این در جزاء صید وارد است آنجا که میفرماید و هر کدام شماها عمداً در حال احرام شکاری را بکشید باید بمانند چهارپائی و جانوری که کشته عوض کفاره دهد (وقضاوت میکند در باره آن دو عادل از شماها) .

مشهور میان مفسران و آنچه از اخبار اهل بیت ع استفاده میشود و اجماع بر آن دلالت دارد اینست که در همانندی خلقت معتبر است مثلاً اگر صید شتر مرغ باشد باید شتری باشد و در گوره خر و هر چه مانند آن است کفاره يك گاو است و در شکار آهو کفاره يك گوسفند است ابراهیم نخعی گفته باید آن شکار را عادلانه قیمت کرد و با پولش بمانند آن از چهارپایان و جانوران خرید و قربانی کرد .

« یحکم به ذواعدل منکم » مفسران گفته اند مقصود اینست که قیمت و مماثله در خلقت باید بنظر دو عادل باشد زیرا تعیین آن دو نیاز بنظر و اجتهاد دارد - و این بر پایه قرائت مشهوره است که لفظ تشیه دارد و میان مفسران مشهور است که قرائت اهل بیت لفظ مفرد است .
 شیخ طبرسی گفته است در قرائت محمد بن علی الباقر و جعفر بن محمد الصادق ع « یحکم به ذواعدل منکم » آمده است .

بیضاوی گفته است ذواعدل به معنی جنسی قرائت شده است و بنا بر این قرائت مقصود اینست که حکم بممانله باید از پیغمبر ص و یا امام باشد که موصوف بعدالتند و راستی در همه گفتار و کردار خود ، و مماثلت را طبق اخبار آنها تشخیص داده اند و بدان حکم کرده اند و بنا بر قرائت ذوا بلفظ تشیه ممکن است مقصود از این دو همان پیغمبر و امام عادل باشند پایان نقل از مجلسی ره .

من گویم۔ عبادت روایت اینست که نویسندہ های قرآن در این کلمه ذوا عدل خطا کرده اند و به غلط گرفته اند و این دو وجه دارد:

۱- خطاء در املاء و رسم الخط باشد، البته رسم الخط یکی از مهمات ادبیات هر زبانی است و هیچ زبانی نیست که بطور کامل و صد درصد آنچه از زبان برآید در رسم کتابت گنجد و کلمات ملفوظ و مکتوب باهم توافق کامل داشته باشند این تفاوت میان گفتن و نوشتن پایه فن املاء است و در همه زبانها میان تلفظ و نوشتن فاصله ای هست و خصوص در زبان عرب و آن هم در دوران ابتدائی کتابت کوفی. دوران بعثت خاتم انبیاء (ص) میان نقش کتابت و نوشتن الفاظ و خواندن آنها فاصله زیادی بوده است که با توجه باینکه نشانه های اعراب و نقطه هم تا آن زمان وارد املاء عربی نشده بود بهتر روشن میشود:

اکنون نمونه هایی از اختلاف خواندن و نوشتن در املاء قرآن و هم در کلمات فارسی را ملاحظه فرمائید:

۱- زکوة	زکاة	-	خورشید	خرشید
۲- صلوة	صلات	-	خواب	خاب
۳- قالوا	قالو	-	خواست	خاست
۴- اولئک	الائک	-	کومک	کمک

و با اینکه املاء رسم الخط قرآن مجید با املاء عربی فعلی در زبان عرب تفاوت بسیاری کرده است بعلاوه در قرآن املاء های شاذی هم وجود دارد که با املاء معمولی خود قرآن هم تفاوت داشته و بهمان صورت ضبط شده است و از آن جمله کلمه «نشواء» بجای «نشاء» در یکی دو جای از قرآن رسم الخط عثمانی.

بنابراین مقصود از خطاء کاتب قرآن اینست که در اینجا بکلمه ذوا عدل از نظر رسم الخط بیک الف افزوده مانند الف که بعد از واو جمع افزوده میشود.

۲- این خطاء توأم با خطای در تلفظ باشد و مقصود این باشد که کلمه ذوا عدل بوده است باضم ذال و سکون واو ولی کاتبان قرآن بخطا آنرا ذوا عدل نوشته اند بفتح ذال و واو با الف ساکنه و همانطور هم قرائت کرده اند ولی اظهر همان وجه اول است بدو دلیل:

۱- ظاهر تعبیر حدیث همین است که خطاء در کتابت شده است نه در قرائت و تلفظ.

۲- خطاء در قرائت و تلفظ کلمات قرآن بوجهیکه قرآن تلقی شود و موجب تحریف قرآن مجید است بزبان و ما در کتاب قرآن اصول کافی توضیح دادیم که تحریف بزبان از یک نقطه و اعراب بیلا در قرآن روانست و پدید نشده است و چون قرائت ذوا عدل هم در شمار قراءات سبعة و ثابت است بهیچ وجه نمیتوان گفت غلط و خطا وارد قرآن شده است و اینکلمه خطا، در قرآن مجید ثبت شده است و فتح باب غلط در کلمات قرآن مجید خرق ناموس مقدس اسلامست و مردود است بنابر این باید گفت هر دو قرائت صحیح است و هر دو در قرآنست و ما در کتاب قرآن از اصول کافی توضیح دادیم که برخی کلمات قرآن مجید تعدد نزول داشته است و این تعدد نزول که بمنزله نسخه بدل خود مصنف کتاب است منشاء اختلاف در قرائت شده است.

واکنون باید توجهی بمعنا و مقصود حدیث کرد:

موضوع آیه اینست که هر گاه حاج در حال احرام بطور عمد شکار کرد و جاننداری را کشت باید بمانند آنرا کفاره در برابر ارتکاب این خلاف قربانی کند.

و چون شکار بطور معمول نسبت بجانوران وحشی است و شامل حال هر جانوری است و بلکه کشتار عمدی هر جانوری موضوع حکم است تشخیص مماثل آن و همانند آن در حیوانات اهلی و دسترس نیاز بمصدق و مبین عادل دارد و باید بحکمیت و حکومت عالی مشخص گردد و جمله «بحکم به ذوا عدل منکم» این حقیقت را بیان کرده است و در آن دو وجه گفته شده است:

۱- از نظر اشعار ظاهر کلمه «ذوا عدل» تصور شده است که مقصود گواهی و ادای شهادت است چون این تعبیر در چند جای قرآن مجید در موضوع گواه در محاکمات بکار رفته است:

الف - (۱۰۶ - المائدة) آیا کسانی که گرویدید گواه میان شماها هنگامی که مرگتان برسد برای وصیت دو کنند که هر دو عادل باشند.

ب- در سوره طلاق میفرماید دو عادل را گواه بگیرند.

و بنابراین مقصود اینست که دو گواه عادل شهادت بممانلت دهند.

۲- مقصود از این جمله گواهی و ادای شهادت که در مورد قضاوت است نیست بلکه مقصود بیان حکم و حکمیت تشریحی است و این جمله از کلیات قرآن مجید است که شرح و توضیح آن باید با سنت باشد یعنی پیغمبر آنرا باید شرح کند مانند همان اقیموالصلوة نماز بخوانید و یا روزه بگیرید و یا زکوة بدهید که اینها يك کالیات قرآنی است و نیاز بتوضیح دارند و بیان موضوع و شرائط که باید از شارع برسد هم چنین «بحکم به ذوا عدل منکم» هم باید بممانلت و دستورات متعلقه بآن از شارع برسد و منظور از این صرف ادای گواهی نیست مثل آیات دیگری که این کلمه در آنها واقع است و آن چند قرینه دارد:

الف - کلمه «بحکم به» قضاوت میکند و فرمان میدهد بدان - این مضمون غیر از ادای گواهی است که عبارت از بیان يك مشاهده است.

حکمیت و قضاوت يك وظیفه تشریحی است بجز در مورد حکمیت در باب محاکمات که بعنوان يك وظیفه بشری هم انجام می شود مانند حکمیت میان زن و شوهر در صورت بروز اختلاف و بدیهی است که در مورد آیه اختلافی طرح نشده است و دو طرف اختلاف وجود ندارد تا مقصود از کلمه بحکم حکمیت ترافعی باشد و بناچار باید آنرا بر حکمیت تشریحی حمل کرد.

۲- گواهی در موردیست که امری بطور عموم قابل رؤیت و مشاهده باشد و گرچه از نظر آثار قطعیه آن، و مماثلت میان هر جانور وحشی و اهلی چنین نیست زیرا بسیاری از جانوران وحشی و طیور مماثل و همانند مسلم و مشهودی ندارند که درباره آن ادای گواهی شود.

باملاحظه این امور معلوم می شود که منظور در اینجا رجوع امر است به يك حاکم عادل مشرع و قانون گزار و این آیه هم در شمار ارجاع امر است باولوالامر و توصیه به اطاعت خدا و رسول و اولو الامر و چون مرجع رامقید بعدالت کرده است این قید بهمه آن آیات هم سرایت میکند و نتیجه اینست که باید در اخذ احکام بمرجع شارع عادل رجوع کرد و فاسق صلاحیت مرجعیت ندارد و باین اعتبار یکی

۲۴۸ - عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي نَصْرٍ ، عَنْ رَجُلٍ ،
عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام « لَاتَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ (لَمْ تَبْدَلِكُمْ) إِنْ تَبْدَلِكُمْ تَسْؤُكُمْ » .

از ادله روشن لزوم عصمت و عدالت در امامست اکنون باید توجه بمتن حدیث کرد که می فرماید ذو عدل درست است و نویسنده ها بخطا الف بعد از واو گذاشته اند و آنرا بآیات شهادت و گواهی در مرافعه مشتبه کرده اند و از این توجه احتمال دیگری هم به میان می آید که قوت دارد و آن این است که :

باید کلمه « ذو عدل » بفتح ذال و واو با الف ساکنه خوانده شود ولی بی الف نوشته شود تا فرق باشد میان آن و کلمه ذو عدل در باب گواهی که در آیه ۱۰۶ - المائده است و بهر حال مقصود از ارجاع بحکمیت ذو عدل در اینجا کسب تکلیف از شارع عادلست که پیغمبر باشد در درجه اول و وصی و امام در درجه دوم و اگر ذو عدل مفرد خوانده شود نظر بجنس دارد و یا مرجع واحد هر عصری یعنی در این باره پیغمبر و یا به امام عصر خود رجوع کنید و اگر هم ذو عدل بلفظ تشبیه اد اشود باز مقصود اینست که در این باره پیغمبر و امام که دو شارع عادلند مراجعه کنید و با اینکه مرجع حقیقی یکی است و آن گفتار پیغمبر است از طرف خداوند که بوسیله فرشته و یا بی واسطه با وحی شده است ولی تعبیر بدو اشاره باینست که مقام خلافت هم در دنبال مقام نبوت از طرف خداوند منظور است و بهر حال این آیه که در سوره مائده نازل شده است مانند چند آیه دیگر در همین سوره از آیات امامت محسوب می شود و اشاره بمقام خلافت حقه دارد و گویا در زمان امام صادق (ع) در باره این آیه میان علمای اسلام بحث پرشوری وجود داشته است که امام در یکی از آنها بحمداد که خود از علمای ادب و عربیت و قراء قرآن مجید بوده است فرموده نویسنده ها در این کلمه راه خطا رفته اند.

۲۴۸ - از احمد بن محمد بن ابی نصر از مردی از ابی جعفر (ع) (۱۰۰ - المائده) « نرسید از آن چیزها » که شما اظهار نشده « اگر شما اظهار شود بدتان آید » .
شرح - از مجلسی (ره) - قوله « لم تبدلکم » ظاهرش اینست که در مصحف آمده این جمله زیادی ثبت بوده است و ممکن است ذکرش برای مجرد تفسیر باشد و در سبب نزول این آیه اختلاف است .

۱ - مردم از رسول خدا (ص) چندان پرسشها کردند تا پرسش او را بنهایت رسانیدند و آنحضرت خشمناک بسخرانی برخاست و فرمود: از من هر چه خواهید پرسید بخدا از چیزی نپرسید جز آنکه آن را برای شماها بیان میکنم، مردی از بنی سهم بنام عبدالله بن حذافه که در نسب او طعن میزدند از جا برخاست و عرض کرد یا رسول الله پدر من کیست ؟
فرمود: پدر تو حذافه بن قیس است ، مرد دیگری بر خاست عرض کرد یا رسول الله پدر من کجا است ؟

فرمود: در دوزخست و در این میان عمر بن خطاب برخاست و یا مرد دیگری عرض کرد یا رسول الله ماها بمهد جاهلیت و شرك خو کردیم و تازه از آن بیرون شدیم شما از ما در گذرید و خشم آنحضرت فرو نشست و فرمود سو گند بدانکه جان من در دست او است محققاً بهشت و دوزخ در روی این دیوار همین اکنون برای من نقشه کشیده شد و بمانند امروز خیر و شر ندیدم - از زهری و قتاده از انس .

٢٤٩- علي بن ابراهيم، عن أحمد بن محمد بن خالد البرقي، عن أبيه، عن محمد بن سنان، عن محمد بن مروان قال: تلا أبو عبد الله عليه السلام «وتمت كلمت ربك (الحسنی) صدقاً وعدلاً، فقلت: جعلت فداك إنما نقرؤها: «وتمت كلمت ربك صدقاً وعدلاً، فقال إن فيها الحسنی».

من گویم - همانا عمر بدین استعفاء مبادرت کرد تا مبادا نسب خودش بمردم عیان شود و او به پرده پوشی از همه نیازمندتر بود کمالات یغفی.

و گفته اند که برخی بودند از راه مسخره و یا امتحان از رسول خدا (ص) پرسشها میکردند یکی میگفت پدرم کیست و یکی می گفت پدرم کجاست یکی شتر گم میکرد و می گفت شترم کجا است؟ و خداوند این آیه را فر فرستاد از ابن عباس.

و گفته اند رسول خدا (ص) خطبه خواند و در ضمن آن فرمود: راستی خدا حج را بشما واجب کرده است، عکاشه بن محسن و یا سراقه بن مالک از جا برخاست و عرض کرد:

یا رسول الله در هر سال واجبست؟ و پیغمبر روی از او گردانید و او تاسه بار این پرسشها را تکرار کرد و رسول خدا (ص) در جواب او فرمود وای بر تو از کجا اطمینان داری که من بگویم، آری، بخدا که اگر گفتم آری هر ساله واجب باشد و اگر هر سال واجب شود شما نتوانید و اگر ترک آن کنید کافر شوید تا من از شما باز داشته ام شما هم دست از من باز دارید و همانا کسانی که پیش از شماها بودند بواسطه اینکه از انبیاء خود بسیار چیزها پرسیدند و بسیار در موقع نامناسب نزد آنها رفتند هلاک شدند.

هر گاه من شماها را بچیزی فرمان دادم آنچه که توانید از آنرا انجام دهید و هر گاه چیزی را بر شما غدن کردم از آنکناره جوئید - از علی بن ابیطالب و ابی امامه باهلی.

و گفته اند که در دنبال پرسش از رسول خدا (ص) از بعیره و سائبه و وسیله و حام این آیه نازل شده است.

٢٤٩- از محمد بن مروان گوید امام صادق تلاوت کرد (١١٥ - الانعام) و تمت کلمة ربك الحسنی صدقاً و عدلاً - من گفتم قربانت همانا ما آنرا و تمت کلمة ربك صدقاً و عدلاً می خوانیم؟ فرمود کلمه حسنی در آن منظور است.

شرح - از مجلسی (ره) - دلالت دارد که کلمه حسنی در آیه بوده است و متروک شده و مقصود از کلمه پروردگاریا قرآنست و یا دین حق یا تقدیر الهی و یا امام بر حق و اخباری بر این معنی اخیر دلالت دارند.

۲۵۰ - عدوة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الحسن بن شمعون ، عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم ، عن عبد الله بن القاسم البطل ؛ عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى : «وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين» قال : قتل علي بن أبي طالب عليه السلام وطعن الحسن عليه السلام «ولتعلن علواً كبيراً» قال : قتل الحسين عليه السلام «فاذا جاء وعدا وليهما» فاذا جاء نصر دم الحسين عليه السلام «بعثنا عليكم عبادنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار» قوم يبعثهم الله قبل خروج القائم عليه السلام فلا يدعون وترألاً لآل محمد إلا قتلوه «وكان وعداً مفعولاً» خروج القائم عليه السلام «ثم رددنا لكم الكرة عليهم» خروج الحسين عليه السلام في سبعين من أصحابه عليهم البيض المذهب لكل بيضة وجهان المؤدبون إلى الناس أن هذا الحسين قد خرج حتى لا يشك المؤمنون فيه و أنه ليس بدجال ولا شيطان والحجة القائم بين أظهرهم فاذا استقرت المعرفة في قلوب المؤمنين أنه الحسين عليه السلام جاء الحجة الموت فيكون الذي يغسله ويكفنه ويحنطه ويلحده في حفرته الحسين بن علي عليهما السلام ولا يلي الوصي إلا الوصي .

۲۵۰ - از عبدالله بن قاسم بطل از امام صادق (ع) در تفسیر قول خدا تعالی (۴- الاسراء) «قضات و پیش بینی کردیم نسبت بینی اسرائیل در آن کتاب» (در دفتر کل) « که محققاً شماها دوبار در زمین تباهی بیار آورید» فرمود (نظر دارد) بکشتن علی بن ابیطالب (ع) و نیزه زدن بحسن (ع) « و هر آینه بنهایت گردنفرازی کنید» فرمود کشتن حسین (ع) است ۵- « پس هر گاه موعده نخست آنها در رسد» یعنی هنگام پیروزی خونخواهان حسین (ع) « بفرستیم بر سر شماها بندگان خود را که سخت دایر و جنگ آورند تا در درون خانمانها بخلند» مقصود مردمی هستند که خدا پیش از ظهور امام قائم (ع) می فرستد و هیچکس را که مسئول خونی است در خانواده محمد (ص) و انگذارند جز اینکه او را بکشند « و موعده دیگر هم شدنی است» یعنی ظهور امام قائم (ع).

۶- « پس از طرف شماها یورشی بنیاد کن بر سر آنها بر گردانیم» مقصود رجعت امام حسین (ع) است بافتاد تن از یاران وفادار خود که کله خودهای طلائی بر سردارند از دور و بمردم برسانند که این حسین است رجعت کرده و بیرون آمده تا هیچ مؤمنی درباره آنحضرت شك و تردید نکند و راستش اینستکه او دجال نیست و شیطان نیست و هنوز حجت (بن الحسن) میان مرده است و چون در دل مؤمنان بر جا شود که او حسین است مرگ امام دوازدهم که حجت است فرارسد و همان امام حسین است که او را غسل می دهد و کفن میکند و حنوط می نماید و در گورش بخاک می سپارد، و متصدی تجهیز جنازه وصی نمود جز وصی و امام.

شرح - از مجلسی (ره) - قوله تعالی « و قضينا الى بني اسرائيل » - بیضاوی گوید یعنی بآن ها وحی ناپتی که در کتاب تورات درج شده فرستادیم که محققاً دو بار فساد به بار خواهید آورد.

۱- مخالفت با احکام تورات و کشتن شعیب پیغمبر.

۲۵۱ - سهل، عن محمد بن الحسن؛ عن محمد بن حفص التميمي قال: حدثنني أبو جعفر الخثعمي قال: قال: لما سير عثمان أبازر إلى الرّبذة شيّعه أمير المؤمنين وعقيل والحسن والحسين عليهم السلام وعمار بن ياسر رضي الله عنه فلما كان عند الوداع قال أمير المؤمنين عليه السلام: يا أبازر إنك إنما

۲- کشتن زکریا و یحیی و آهنگ کشتن عیسی (ع) «و یک گردنفرازی ناهنجاری خواهید کرد» یعنی از طاعت خداوند سرباز زنید و گردنفرازی کنید یا اینکه ستم کنید «و هر گاه موعد نخستین آنها رسد» یعنی وعده کیفر نخستین آنها رسد «بندگانی از خود را بر سر شما فرستیم» مقصود بخت النصر است که از طرف لهراسب (پادشاه کیانی ایران) فرمانروای بابل بود به همراه لشکرش و گفته شده مقصود جالوت است و بعضی گفته اند مقصود سخاریب سردار آشوری نینوا است «که بسیار دلیر و جنگ آورند که بجستجوی شما در درون خانه ها خلند» برای کشتن و چپاول و سالخورده ها را بکشند و خرد سالها را اسیر کنند و تورات را بسوزانند و مسجد را ویران کنند و چون معتزله روانداندند که خداوند کافر را بر مؤمن چیره سازد باعث رابتخلیه و جلوگیری نکردن تأویل کردند «و وعده شد نیست» یعنی کیفر آنها بناچار پدیدار گردد «سپس بسو دشما یک یورش از طرف شما بر سر آنها مقرر ساختیم» یعنی شما دولت و غلبه به آنها پیدا کنید که بر سر شما مبعوث شدند و وسیله آن این بود که چون بهمن بن اسفندیار جانشین پدر خود کشتاسب بن لهراسب شد خداوند دلش را بر آنها مهربان کرد و اسیران آنها را بشام برگردانید و دانیال را بر آنان پادشاه ساخت «بر پیروان بخت نصر چیره شدند و آنها را از بیت المقدس تار و مار کردند یا به وسیله این بود که داود بر جالوت چیره گردید و او را کشت و بنی اسرائیل را از شر او نجات داد.

«و بمال و پسران شمارا کومک کنیم و قشون و نفرات اعزامی بیشتری بشما بدهیم» .
 قوله «قتل علی بن ابیطالب (ع)» تطبیق و تأویل آیه بر آنچه امام (ع) فرموده است مبتنی بر دو مقدمه است:

۱- خداوند فرموده است (۴۳- فاطر) هرگز برای سنت خدا دگرگونی نیابی.
 ۲- رسر لخدای (ص) فرموده است هر آنچه در بنی اسرائیل واقع شده است موبمو در این امت هم واقع می شود پس هر آنچه را خداوند در قرآن مجید از احوال بنی اسرائیل بیان کرده ظاهرش درباره آنها است و باطنش درباره این امت است نظر بدانچه که همانند آن در میان آنها واقع می شود و دوبار فساد کردن این امت اشاره است بکشتن امیرالمؤمنین (ع) و نیزه زدن به امام حسن (ع) پس از وی در سابط مدائن.

(داستان تبعید ابوزر و سخترانی علی (ع) و یاران او)

۲۵۱- ابو جعفر خثعمی گوید چون عثمان ابوزر رض را بر بنده راند (محلّی است نزدیکی مدینه که آرامگاه ابوزر در آنجا است) امیرالمؤمنین و عقیل و حسن و حسین و عمار بن یاسر رض او را بدرقه کردند و هنگام وداع با او امیرالمؤمنین (ع) اینسخن را فرمود:

غضبت الله عز وجل فارجمن غضبت له ، إن القوم خافوك على دنياهم وخفتهم على دينك فأرحلوك عن الفناء وامتحنوك بالبلاء، ووالله لو كانت السماوات والأرض على عبد رتقا ثم اتقى الله عز وجل جعل له منها مخرجاً فلا يؤنسك إلا الحق ولا يوحشك إلا الباطل .

ثم تكلم عقيل فقال: يا أباذ رأنت تعلم أننا نحبك ونحن نعلم أنك تحبنا وأنت قد حفظت فيما مضى الناس إلا القليل فتوابك على الله عز وجل و لذلك أخرجك المخرجون و سيرك المسيرون فتوابك على الله عز وجل فاتقوا الله واعلم أن استغفارك البلاء من الجزع و استبطاءك العافية من اليأس ، فدع اليأس و الجزع و قل : حسبني الله و نعم الوكيل .

ثم تكلم الحسن عليه السلام فقال : يا عمّاه إن القوم قد أتوا إليك ما قد تری و إن الله عز وجل بالمنظر الأعلى فدع عنك ذكر الدُّنيا بذكر فراقها، و شدة ما یرد عليك لرخاء ما بعدها ، و اصبر حتى تلقى نبيك صلى الله عليه و آله و هو عنك راض إن شاء الله .

ای اباذر راستش اینستکه هماناتو برای خدا عزوجل خشم کردی و باید بدانکه خشم کردی امید و ادب باشی. راستی این مردم از تو درباره دنیای خود بیمناک شدند و تو درباره دینت از آنها بیمناک شدی تو را از آستان زندگی و سایه اجتماع کرج دادند و بگرفتاری و آواره گی آزمودند ، بخدا سوگند اگر در همه آسمانها و زمین بروی بنده ای بسته شود و آن بنده راه تقوی پیش گیرد خدا عزوجل از آن گرفتاری بوی گشایش دهد مبادا جز به حق و درستی انس گیری و مبادا جز از باطل و ناحق بهر اسی.

سپس عقیل رشته سخن را بدست گرفت و چنین گفت:

ای اباذر تو خود می دانی که ما دوست داریم و ما هم میدانیم که تو ما را دوست میداری و تو درباره ما حقوقی را رعایت کردی که جز اندکی از مردم آنها را نادیده گرفتند و زیر پا گذاشتند پس پاداشت با خدا عزوجلست . و از اینرو است که اینانت بیرون کردند و آواره کنند هایت آواره نمودند ، پاداشت بر خدا عزوجل است از خدا بپرهیز و بدانکه استعفات از بلائی تا بی شمار است و دیر شمردن عافیت و رفع گرفتاری از نومید است، نومیدی و بی تابی را وانه و بگو «حسبی الله و نعم الوکیل» = خدا مرا بس است و چه خوب و کیلی است.

سپس امام حسن (ع) رشته سخن را بدست گرفت و فرمود:

ای عمو جانم راستی که این مردم با تو آن کردند که بچشم خود بینی و خدا عزوجل از دید گاهی برتر بدان نگرانست یاد دنیا را از کف بنه و یاد مرگ و جدائی آنرا بخاطر آور، سختی این بلای تبعید و آوارگی را بر خود هموار کن که در دنبالش آسایش داری و شکیبای باش تا آنگاه که پیمبر خود را ملاقات کنی و وی از تو خوشنود باشد انشاء الله.

ثم تكلم الحسين عليه السلام فقال: يا عمّاه إن الله تبارك وتعالى قادر أن يغيّر ما ترى وهو كل يوم في شأن إن القوم منعوك دنياهم ومنعتهم دينك فما أغناك عما منعوك وما أحوجهم إلى ما منعتهم! فعليك بالصبر فإن الخير في الصبر والصبر من الكرم ودع الجزع فإن الجزع لا يغنيك.

ثم تكلم عمّار رضي الله عنه فقال: يا بأذر أوحش الله من أوحشك وأخاف من أخافك إنّه والله ما منع الناس أن يقواوا الحق إلا الركون إلى الدنيا والحب لها إلا إنّما الطاعة مع الجماعة والملك لمن غلب عليه وإن هؤلاء القوم دعوا الناس إلى دنياهم فأجابوهم إليها ووهبوا لهم دينهم فحسروا الدنيا والآخرة وذلك هو الخسران المبين.

ثم تكلم أبوذر رضي الله عنه فقال: عليكم السلام ورحمة الله وبركاته بأبي و أمّي هذه الوجوه فأنّي إذا رأيتكم ذكرت رسول الله صلى الله عليه وآله وبكم، ومالي بالمدينة شجن لأسكن غيركم وإنّه ثقل على عثمان جواربي بالمدينة كما ثقل على معاوية بالشام فألى أن يسيّرني إلى بلدة فطلبت إليه أن يكون ذلك إلى الكوفة فزعم أنه يخاف أن أفسد على أخيه الناس بالكوفة وآلى بالله

سپس حسین (ع) بسخن آمد و فرمود:

ای عمو جان راستی خدا تبارک و تعالی توانا است که آنچه بینی دیگرگون سازد و او است که هر روزی در کار نیست، راستی این مردم دنیاى خود را از تو دریغ داشتند و تو دین خود را از آنها دریغ داشتی و به که توجه بینیاى از آنچه دریغ کردند و آنها چه نیازمندند بدانچه تو از آنها دریغ داشتی، بر تو باد که شکیباباشی زیرا همه خوبیها در شکیبائیست و شکیبائی از ارجمندی و رادی است و بیتابی را وانه زیرا بیتابی بتو سودی ندارد.

سپس عمار رشته سخن را بدست گرفت و گفت:

ای باذر خدا بهراس و آوارگی اندازد هر که تو را بهراس انداخت. خدا بیمناک کند هر که ات بیمناک ساخت راستش اینست که بخداوند جلو گیر مردم نیست از گفتار حق و درست جز دل دادن بدنيا و دوستی آن هلاهمانا که فرمان بری و اطاعت با اکثریت است و ملک از آن کسی است که بدان دست یافته و راستی این مردم دیگران را بدنیای خود دعوت کردند و آنها برای رسیدن بدان اجابت نمودند و دین خود را بدانها دادند و زبان دنیا و آخرت را بردند و این همان زبان آشکارا و روشن است.

سپس ابوذر (رض) خود بسخن آمد و گفت:

علیکم السلام و رحمة الله و برکاته پدرم و مادرم قربان این چهره ها باد راستش اینست که من هر گاه شماها را دیدمی بوسیله شماها به یاد رسول خدا (ص) افتادمی، من جز شماها در مدینه کاری و نشیمنی ندارم و راستش اینست که اقامت من در مدینه بر عثمان ناگوار است چنانچه در شام بمعاونیه ناگوار بود و او سو کند باد کرده بود که مرا به یک شهر دیگر تبعید کند من از او خواستم که آن شهر کوفه باشد و او پنداشت که اگر بکوفه روم بیم دارد کوفه را بپیرا در او (که والی کوفه است) بشورانم و سو کند

ليسيرني إلى بلدة لأرى فيها أنيساً ولا أسمع بها حسيساً وإني والله ما أريد إلا الله عز وجل صاحباً ومالي مع الله وحشة، حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم، وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطيبين .

۲۵۲ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، والحجّال جميعاً ، عن ثعلبة ، عن عبد الرحمن بن مسلمة الجريري قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام يوبخونا و يكذبوننا، إننا نقول: إن صيحتين تكونان ؛ يقولون: من أين تعرف المحققة من المبطلة إذا كانتا؟

یاد کرده است که مرا به يك شهری فرستد که در آن انیسی نبینم و آوازی نشنوم و بر استیکه من جز خدا عزوجل را نخواهم که یادم باشد و با انس بخدا مرا هراس و غربتی نیست خدا مرا بس. نیست شایسته پرستشی جز او بر او توکل دارم و او است پروردگار عرش عظیم و صلی الله علی سیدنا محمد و آلہ الطیبین .

شرح- از مجلسی ره- قوله «کل یوم هو فی شأن» یعنی هر روز خداوند در آفرینش تازه و تقدیر و تغییر دادن وضع ممکنات و بر آوردن حاجت و دفع گرفتاری و کربت و بالا بردن مقام مردمی و زبون کردن دیگران و روزی بخشیدن و پرورش دادن و امور دیگر است که تعلق بقدرت و حکمت او دارد و مقصود تسلیت ابی ذر است به اینکه امید بتغییر وضع باید داشت و خود را نگه داشت .

قوله «انما الطاعة من الجماعة» یعنی بیشتر مردم پیرو جمعیت‌هایند و گرچه بر باطل روند بقرینه آنچه از عبارات آینده آن که (الملك لمن غلب) باشد استفاده میشود . و ممکنست مقصود این باشد که طاعت خداوند با جماعت اهل حقست و بهمراهی ائمه بر حق و ملك و سلطنت دنیوی به با کسیست که پیروز شود و گرچه اهل باطل باشد .

قوله «علی اخیه» مقصود ولید بن عقبه است که بر ادرمادری عثمان بوده است و او را والی کوفه کرده بود و زمشتری و دیگران گفته‌اند هم او است که در حال مستی با مردم نماز صبح را ۴ رکعت خواند و گفت آیا میخواهید برای شما در آن بیفزایم پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم- ابوذر از رجال بزرگ و مصلحان درجه اول اصحاب پیغمبر است که درک کرد وظیفه دارد حقرا صریح و بی پروا بگوید و در برابر حکومت باطل قیام کند و فداکاری کند و بر این پایه در شام برابر حکومت زورگوی معاویه قیام کرد و گرفتار شکنجه تبعید از شام شد و در مدینه بر علیه عثمان قیام کرد و گرفتار تبعید بر بنده شد و در تبعید گاه خود بمانند مبارزی مرد و در راه عقیده مقدس خود مبارزه کرد تا شهید شد.

(کلام در برخی از نشانه‌های ظهور)

۲۵۲- از عبد الرحمن بن مسلمة جریری گوید با امام صادق (ع) گفتم مخالفان ما را سرزنش میکنند و دروغزن شمارند که گوئیم دو فریاد آسمانی خواهد بود، گویند از کجا فریاد حق از فریاد باطل جدا شود و ممتاز گردد اگر هر دو فریاد از آسمان باشد؟

قال : فماذا تردون عليهم ؟ قلت : ما نرد عليهم شيئاً ، قال : قولوا : يصدق بها - إذا كانت من كان يؤمن بها من قبل، إن الله عز وجل يقول: «أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون» .

۲۵۳ - عنه ، عن محمد ؛ عن ابن فضال ، والحجّال ؛ عن داود بن فرقد قال : سمع رجلاً من العجلية هذا الحديث قوله : ينادي مناد ألا إن فلان بن فلان وشيعته هم الفائزون أول النهار وينادي آخر النهار ألا إن عثمان وشيعته هم الفائزون ، قال : وينادي أول النهار منادي آخر النهار فقال الرجل : فما يدرينا أيما نصدق من الكاذب ؟ فقال : يصدق به عليها من كان يؤمن بها قبل أن ينادي ؛ إن الله عز وجل يقول : «أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدي» - الآية .

فرمود: شما در پاسخ آنها چه گوئید؟ گفتم پاسخی نداریم بگوئیم فرمود بگوئید هر کس پیش از آن بدان عقیده دارد و ایمان آورده آنرا شناسد و باور کند زیرا خداوند عزوجل فرماید (۳۵- یونس) آیا کسیکه بر راستی رهبری کند سزاوار است که پیروی شود یا کسیکه ره نبرد جز اینکه رهبری شود پس آیا شماها چگونه قضاوت میکنید؟

شرح- از مجلسی ره- قوله «من كان يؤمن بها» گفته شده است مقصود اینست که هر آنکه بوسیله اخبار اهل البیت قبل باور کرده است که جارچی حق همان اولیست و ذکر آیه برای بیان اینست که ناچار باید اهل بیت (ع) را در هر چه خبر دهند تصدیق کرد زیرا که آنها رهبران بسوی حق و درستی هستند و دانا هستند بدانچه خلق نیازمند بآنانند و دشمنان آنها نادانند .
و محتملست مقصود این باشد که پس از ظهور کسیکه بنام او نداء شده است و آن امام قائم (ع) است حقانیت او بوسیله علم و دانش کامل او دانسته شود چنانچه خدا تعالی فرموده است «افمن يهدي الى الحق الخ»

و مقصود اینست که از آیه پدید میشود که حق بخودی خود آشکار میشود چونکه خداوند در مقام احتجاج بر کفار فرموده است، آیا پس کسیکه بحق رهبری کند؟... پس حق بذات خود عیانست و برخی مردم از راه بی توفیقی آنرا نادیده گیرند و از آن چشم برهم نهند ولی معنی اول اظهار است.

۲۵۳- از داود بن فرقد گوید مردی از عجلیه این حدیث را شنید که گفته او بود:
يك جارچی جار کشد هلافلان پسر فلان و شیعه او همانها کامروايند این در آغاز روز باشد و در پایان همان روز يك جارچی . از زند که : هلا بر راستی عثمان و پیروانش همانهايند که کامروايند .
فرمود: آن جارچی آغاز روز از جارچی آخر روز گزارش میدهد (که او از طرف شیطانست) آن مرد گفت از کجا ما بدانیم کدام راست گوید و کدام دروغ گوید؟

در پاسخ فرمود: هر که پیش از این ندا به او ایمان دارد منادی حق را تصدیق تواند زیرا خدا عزوجل میفرماید (۳۵- یونس) آیا پس آنکه بحق رهبری کند سزاوار تر است که پیروی شود یا کسیکه ره نیابد جز اینکه او را رهنمایند تا آخر آیه. (شما را چه شده است، چگونه قضاوت میکنید؟)

۲۵۴ - علی بن ابراهیم ، عن ابيه ، عن ابن محبوب ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا ترون ما تحبون حتى يختلف بنو فلان فيما بينهم فاذا اختلفوا لمع الناس و تفرقت الكلمة و خرج السفیانی .

(حدیث الصحیحہ)

۲۵۵ - علی بن ابراهیم ، عن ابيه ، عن ابن أبي نجران و غيره ، عن إسماعيل بن الصباح قال : سمعت شيخاً يدكر عن سيف بن عميرة قال : كنت عند أبي الدوانيق فسمعته يقول ابتداء من نفسه : ياسيف بن عميرة لا بد من مناد ينادي باسم رجل من ولد أبي طالب . قلت : يرويه أحد من الناس ؟ قال والذي نفسي بيده لسمعت أذني منه يقول : لا بد من مناد ينادي باسم رجل قلت : يا أمير المؤمنين إن هذا الحديث ما سمعت بمثله قط ؛ فقال لي : ياسيف إذا كان ذلك

شرح - از مجلسی « ره » - قوله « من العجليه » گویا نسبت بیک قبیله ای باشد و محتملست کنایه از کسی باشد که گوساله امت و سامری را مقدم داشتند بر امیرالمؤمنین «ع» قوله « قال ینادی » ظاهر اینستکه منادی همان امامست و شاید مقصود اینستکه جارچی آغاز روز و جارچی پایان روز در آواز بهم مانند . و یا مقصود اینستکه جارچی پایان روز در آغاز روز هم جار میکشد یا موافق با جارچی حق یا موافق همان جار آخر روز .

و محتمل است به صیغه مجهول خوانده شود یعنی آنکه در آغاز روز جار کشد گزارش دهد از جارچی آخر روز و گوید که آن شیطان است و از او پیروی نکنید ، چنین افاده شده است .

۲۵۴ - از اسحاق بن عمار از امام صادق (ع) فرمود بچشم نبینید آنچه را دوست دارید تا بنو فلان در میان خود اختلاف کنند و چون اختلاف و دویت میان آنها پدید شود مردم بطعم افتند و اختلاف کلمه بادید آید و سفیانی خروج کند .

شرح - از مجلسی ره - قوله « حتی یختلف بنو فلان » یعنی بنی عباس و این یکی از اسباب ظهور امام قائمست (ع) و گرچه بسیار از آن عقب افتاده است ..

(حدیث صحیحہ)

۲۵۵ - از اسماعیل بن صباح گوید شنیدم بیک پیره استادی از سیف بن عمیره باد میگرد که گفته است من نزد ابی الدوانیق (منصور عباسی) بودم و خود آغاز سخن کرد و گفت ای سیف بن عمیره بناچار بیک جارچی باشد که بنام یکی از فرزندان ابیطالب جار کشد ، من گفتم کسی از مردم باشد که این حدیث را روایت کند؟

در پاسخ گفت سو کنند بدانکه جانم بدست او است این گوشم از او شنیده که میفرمود : ناچار باید جارچی بنام مردی جار کشد ، گفتم یا امیرالمؤمنین راستیکه من مانند این حدیث را شنیده ام

فنحن أول من يجيبه أما إنه أحد بني عمنا ؛ قلت: أي بني عمكم ؟ قال رجل من ولد فاطمة عليها السلام، ثم قال: ياسيف لولا أنني سمعت أبا جعفر محمد بن علي يقول، ثم حدثني به أهل الأرض ما قبلته منهم ولكنه محمد بن علي عليه السلام .

۲۵۶ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ؛ عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : كنت مع أبي جعفر عليه السلام جالساً في المسجد إذ أقبل داود بن علي و سليمان بن خالد و أبو جعفر عبدالله بن محمد أبو الدوانيق فقعدها ناحية من المسجد فقيل لهم : هذا محمد بن علي جالس ، فقام إليه داود بن علي و سليمان بن خالد و قعد أبو الدوانيق مكانه حتى سلموا على أبي جعفر عليه السلام فقال لهم أبو جعفر عليه السلام : ما منع جباركم من أن يأتيني ؟ فعذروه عنده فقال عند ذلك أبو جعفر محمد بن علي عليه السلام : أما والله لا تذهب الليالي والأيام حتى يملك ما بين قطريها ، ثم ليطن الرّجال عقبه ثم لتذلن له رقاب الرّجال ثم ليملكن ملكاً شديداً ، فقال له داود بن علي : وإن ملكنا قبل ملككم ؟ قال : نعم يا داود إن ملككم قبل ملكنا و سلطانكم قبل سلطاننا ، فقال له داود : أصلحك

هر گز ! پس از آن گفت : ای سیف هر گاه این باشد ما خود نخست کسی باشیم که او را اجابت کنیم.

هلا که آن مرد یکی از عموزادگان ما است گفتم از کدام عموزادهای شما؟ گفت مردی از فرزندان فاطمه (ع) سپس گفت ای سیف اگر نبود که من شنیدم آنرا ابو جعفر محمد بن علی (ع) میگفت اگر همه اهل روی زمین آن را باز می گفتند و روایت میکردند قبول نداشتم ولی او محمد بن علی است.

۲۵۶- از ابی بصیر که گوید من با امام باقر (ع) در مسجد نشسته بودم که بناگاه داود بن علی به همراه سلیمان بن خالد و ابو جعفر عبدالله بن محمد ابوالدوانیق (منصور عباسی) آمدند و در یک گوشه مسجد نشستند پس بانها گفته شد، اینکه نشسته محمد بن علی است و بیدرنک داود بن علی و سلیمان بن خالد برخاستند و خدمت امام باقر (ع) آمدند و بر آن حضرت سلام دادند امام باقر با آنها فرمود چه چیز جلو جبار شما را گرفت از اینکه نزد من آید و آنان نزد وی پوزش او را خواستند در این جا امام باقر (ع) فرمود:

هلا بخدا که چندان شب و روزی نگذرد تا او میان دو قطر زمین را بدست آورد و مالک شود (یعنی دوسوی مشرق و مغرب) سپس مردان روزگار بدنبال او افتند و سپس همه گردنگشان در برابر او رام و سر بزر شوند سپس سلطنتی سخت و پابرجا بدست آورد .

داود بن علی به او گفت راستی سلطنت ماییش از سلطنت شماها است؟ فرمود آری ای داود راستیکه ملک شماها پیش از ملک ماها است و سلطنت شماها از سلطنت ما بیشتر است.

داود بن علی بان حضرت گفت: اصلحك الله مدتی هم دارد؟ فرمود آری ای داود بخداوند در برابر

الله فهل له من مدّة؟ فقال: نعم يا داود والله لا يملك بنو أمية يوماً إلا ملكتم مثليه ولا سنة إلا ملكتم مثليه وليتلقفها الصبيان منكم كما تلقف الصبيان الكرة، فقام داود بن علي من عند أبي جعفر عليه السلام فرحاً يريد أن يخبر أبا الدّ وانيق بذلك فلمّا نهضاً جميعاً هو وسليمان بن خالد ناداه أبو جعفر عليه السلام من خلفه: يا سليمان بن خالد: لا يزال القوم في فسحة من ملكهم ما لم يصيبوا منادماً حراماً - وأوماً بيده إلى صدره - فاذا أصابوا ذلك الدّم فبطن الأرض خير لهم من ظهرها في يومئذ لا يكون لهم في الأرض ناصر ولا في السماء عاذر؛ ثمّ انطلق سليمان بن خالد فأخبر أبا الدّ وانيق فجاء أبو الدّ وانيق إلى أبي جعفر عليه السلام فسلم عليه ثمّ أخبره بما قال له داود بن علي وسليمان بن خالد، فقال له: نعم يا أبا جعفر دولتكم قبل دولتنا وسلطانكم قبل سلطاننا، سلطانكم شديد عسر لا يسرفيه؛ وله مدّة طويلة والله لا يملك بنو أمية يوماً إلا ملكتم مثليه ولا سنة إلا ملكتم مثليه وليتلقفها صبيان منكم فضلاً عن رجالكم كما يتلقف الصبيان الكرة أفهمت؟ ثمّ قال: لا تزالون في عنقوان الملك ترعدون فيه ما لم تصيبوا منادماً حراماً فاذا أصبتم ذلك الدّم غضب الله عزّ وجلّ

بکروز ملک بنو امیه دو روز خواهید داشت ودر برابر یکسال آنها دو سال و هر آینه کودکان شما سلطنت را چون چوگان دست بدست هم دهند.

داود بن علی از نزد امام باقر (ع) شاد و خرم برخواست و میخواست این مژده را به ابوالدوانیق گزارش دهد و چون به همراه سلیمان بن خالد ازجا بلند شد امام باقر (ع) از دنبالش فریاد کرد ای سلیمان بن خالد پیوسته این تیره در آسایش و وسعت دارای ملک و مملکت باشند تا دست آنها بخون ناحق و حرام ماخاندان آلوده نشده باشد و با دست خود اشاره بسینه خود فرمود، و هر گاه این خون ناخوار پذیرند دیگر درون زمین برای آنان از برونش بهتر است در اینروز است که نه در زمین یاوری دارند و نه در آسمان پوزش پذیری.

سپس سلیمان بن خالد رفت و به ابی الدوانیق گزارش داد و ابی الدوانیق خودش نزد امام باقر (ع) آمد و بآن حضرت سلام کرد و آنچه را داود بن علی و سلیمان بن خالد گفته بودند بآن حضرت گزارش داد.

امام باقر - در پاسخ او فرمود: آری ای ابی جعفر (کنیه منصور است) دولت شما پیش از دولت ما است و سلطنت شما پیش از سلطنت ما، سلطنت شماها سخت است و دشوار و همواری در آن نیست و دورانی بس دراز دارد بخدا در برابر هر روز ملک بنی امیه دو روز دارید و در برابر هر سال دو سال و از مردان شما گذشته کودکان شما هم آنرا چون گوی بدست یکدیگر بدهند، آیا فهمیدی؟

سپس فرمود: شما پیوسته در دوران جوانی سلطنت باشید و در آن خوش باشید تا دست بخون حرام ما آلوده نکرده و چون این خون محترم را بریزید خداوند عزوجل بر شما خشم گیرد ملک و سلطنت

عليكم فذهب بملككم وسلطانكم وذهب بريحكم وسلط الله عز وجل عليكم عبده أعور - وليس بأعور من آل أبي سفيان - يكون استيصالكم على يديه وأيدي أصحابه ثم قطع الكلام .

شما برباد رود و شوکت شما برود و خداوند بر شما یکی از بنده های خود را که یکچشم است چیره سازد. و این یکچشم از خاندان ابی سفیان نیست. بن کندن شماها بدست او است و بدست یاران او سپس امام (ع) دنباله سخن خود را برید .

شرح - از مجلسی ره - قوله «مالم تصیبوا مناد ما حراماً» مقصود کشتن اهل بیت است و گرچه با زهر باشد بطور مجاز و کشتن ائمه مایه سرعت زوال ملک هر کدام بود که این کار را کرد و هم کشتن سادات که در زمان منصور بود و هم در زمان رشید چنانچه صدوق در کتاب عیون اخبار الرضا نقل کرده است و آنچه را از سادات در واقعه فح کنار مکه کشتند.

و محتملست اشاره باشد بکشتن یکی از علویان که مقارن زوال دولت آنان بوده است ...
«قوله اعور» یعنی پست و بد سرشت و آن اشاره است به هلاکوخان، جزری گوید چون ابو - لهب درباره اظهار دعوت و نبوت به پیغمبر (ص) اعتراض کرد ابوطالب به او گفت ای اعور تو را چه حد این اعتراض است و ابولهب يك چشم نبوده است ولی عرب یکسکه برادر پدر مادری ندارد میگویند اعور و گفته شده عرب بهرچه پست باشد از کارها و از اخلاق اعور گویند و در مؤنش عوراء گویند یعنی معیوب.

قوله «ولیس باعور من آل ابی سفیان» یعنی این اعور از آل ابی سفیان نیست بلکه از تیره ترکانست پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم هلاکوخان نوه چنگیز است که پس از ایجاد اتحاد قبائل مغولستان چین باقشونی فراوان بکشور پهناور آنروز اسلام حمله ور شد و از مرز چین تا حدود عراق عرب را قتل عام کرد و ویران نمود و آثار چند قرن تمدن اسلام را که بهترین فرآورد های دوران قرون وسطی بود با خاک و خون در آمیخت و از میان برد و در این حادثه ناگوار تاریخ اسلامی رجال علم و دانش و کتب و آثار پر ارزشی از میان رفت و سبب عمده این حادثه ناگوار سوء سیاست و سود جوئی و پول دوستی سران کشور اسلامی بود که هنگام تصرف بغداد هلاکوخان آنرا به مستعصم یاد آوری کرد.

گویند چون مستعصم بناچار تسلیم وی شد دستور داد او را زندانی کردند و چون گرسنه شد و غذا خواست دستور داد تا خوانی از انواع گوهرهای قیمتی فراهم ساختند و جلو او گذاشتند، گفت اینها را نمیتوان خورد و از آن تغذیه کرد در جوابش گفت تو چرا این ناخوردنی اندوختی و قشون را گرسنه گذاشتی تا در موقع گرفتاری بی یاور ماندی و سلطنت خود بیادادی.

۲۵۷ - علی بن ابراهیم ، عن ابيه ؛ عن ابن أبي عمير ، عن المفضل بن مزید ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له أيام عبد الله بن علي : قد اختلف هؤلاء فيما بينهم ، فقال : دع ذاعتك إنما يجيء فساد أمرهم من حيث بداصلاحهم .

۲۵۸ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن ثعلبة بن ميمون ، عن بدر بن الخليل الأزدي قال : كنت جالساً عند أبي جعفر عليه السلام فقال : آيتان تكونان قبل قيام القائم عليه السلام لم تكونا منذ هبط آدم إلى الأرض : تنكسف الشمس في النصف من شهر رمضان

۲۵۷ - از مفضل بن مزید از امام صادق (ع) گوید در دوران عبد الله بن علی به امام صادق (ع) گفتم اینان باهم اختلاف پیدا کردند، فرمود این اندیشه را از سر بدر کن همانا تباهی کارشان از آنجا آید که صلاحشان آغاز شده است و بادید آمده.

شرح - از مجلسی «ره» - قوله «عبد الله بن علي» - شاید مقصود عبد الله بن محمد بن علی بن عبد الله بن عباس دومین خلفاء بنی عباس است که بجد خود منسوب شده و عبد الله بن علی گفته شده است و آن همان منصور عباسی است.

قوله «من حيث بداصلاحهم» یعنی چنانچه دولت آنان بدست مردی پدید آید که از سمت مشرق آمده بود که آن عبارت از ابومسلم خراسانی معروفست همچنین انقراض و زوال دولت آنان بدست مردی باشد که از همین ناحیه آید و آن هلاکو است پایان نقل از مجلسی ره.

هلاکو پسر قاآن بن چنگیز بود که قسمت غربی فتوحات وسیع چنگیز از پدر به او ارث رسیده بود و از خراسان تا حدود عراق را در زیر تصرف داشت و با آخرین خلیفه بنی عباس که مستعصم است وارد نبرد شد و بر او غلبه کرد و او را کشت و حکومت ششصد ساله بنی عباس بر افتاد پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم ابومسلم بزرگترین سردار انقلابی تاریخ اسلامست وی جوانی بود نوری که در سلك طرفداران جدی ضد انقلاب اموی درآمد و دعوات ابراهیم امام او را بخدمت وی رسانیدند و او بخوبی از استعداد و لیاقت وی آگاه شد و هنوز بیش از بیست و دو سال نداشت که فرمان سرداری انقلاب را بوی داد و او را مأمور کرد تا بخراسان رود و گروه ضد اموی را رهبری کند و او انقلاب ضد اموی را از مرو خراسان آغاز کرد و بزودی شهر مرو را بتصرف آورد و کار او بسالا گرفت و شهرستانها و استانهای حکومت کهنه و فاسد بنی امیه که در این تاریخ پیشوائی مروان حمار اداره میشد یکی پس از دیگری در برابر او سقوط کرد و بزودی خود را بکوفه رسانید و آنرا بتصرف آورد و عبد الله سفاح را برای نخستین بار بخلافت نصب کرد و حکومت بنی عباس بوسیله او آغاز شد.

۲۵۸ - از بدر بن خلیل ازدی گوید من نزد ابی جعفر (ع) نشسته بودم که فرمود : دو نشانه پیش از ظهور امام قائم باشند که از آن گاه که آدم بزمین فرود آمده است نبوده اند :
۱ - خورشید در نیمه ماه رمضان بگیرد.

والقمر في آخره فقال رجل : يا ابن رسول الله تنكسف الشمس في آخر الشهر والقمر في النصف ؟
 فقال أبو جعفر عليه السلام : إنني أعلم ما تقول ولكنهما آيتان لم تكونا منذهب آدم عليه السلام
 ۲۵۹ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ عن ابن أبي عمير ، عن عمرو بن أبي المقدام قال : سمعت
 أبا عبد الله عليه السلام يقول : خرجت أنا و أبي حتى إذا كنا بين القبر والمنبر إذا هوباً ناس من الشيعة
 فسلم عليهم ثم قال : إنني والله لأحب رياحكم وأرواحكم فأعينوني على ذلك بورع و اجتهاد

۲- ماه در آخر ماه رمضان بگیرد.

مردی گفت یا بن رسول الله خورشید در آخر ماه بگیرد و ماه در نیمه اش؛ امام باقر (ع) در پاسخ فرمود:

راستیکه من میدانم آنچه را میگوئی ولی اینها دو نشانه اند بیسابقه که از آنگاه که آدم بزمین فرود شده است نبوده اند.

شرح- از مجلسی ره- قوله «انی اعلم ما تقول» یعنی تو میگوئی که این خلاف معهود است و خلاف حکم منجمانست و من گفتم اینها از آیات و نشانه های غریبه غیر متعارف هستند که سابقه وقوع ندارند.. پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم موضوع کسوف و خسوف از مسائلیست که هزارها سال پیش علت طبیعی پیدایش آنها کشف شده است:

کسوف بعلمت فاصله شدن ماهست میان زمین و خورشید.

خسوف بعلمت فاصله شدن زمین است میان ماه و خورشید- و بعبارت دیگر:

گرفتن خورشید افتادن آنست در سایه ماه.

گرفتن ماه افتادن آنست در سایه زمین - و معلومست که اولی در حال مقارنه ماه و خورشید و منحصرأ در آخر ماه میسر است و دومی در حال مقابله آن دو است که منحصرأ در میانه ماه قمری میسر است.

برای همین است که پس از بیان خسوف در آخر ماه و کسوف در نیمه ماه راوی اعتراض میکند و امام (ع) در پاسخ او میفرماید درستست که قانون کسوف و خسوف همین است که تو میگوئی ولی این حادثه ایست بیسابقه و خلاف وضع عادی - و این یا بواسطه احاطه ظلمتیت بخورشید و ماه در موعد مقرر و یا بواسطه تحولی است در اصل وضع عمومی این دو نیر اعظم زمین.

(احادیثی در فضیلت شیعه)

۲۵۹- از عمرو بن ابی المقدام گوید شنیدم امام صادق (ع) میفرمود من و پدرم از خانه بیرون شدیم تا چون در مسجد رسول (ص) بمیان قبر و منبر رسیدیم بناگاه گروهی از شیعه در آنجا بودند پدرم بآنها سلام کرد سپس فرمود راستی بخداوند سوگند که من بوی شما و جان شما را دوست میدارم پس شما مرا در اینباره پیارسائی و کوشش در راه خدا کمک دهید و بدانید که بولایت

واعلموا أن ولايتنا لاتزال إلا بالورع والاجتهاد ومن ائمت منكم بعبد فليعمل بعمله، أنتم شيعة الله، وأنتم أنصار الله وأنتم السابقون الأُولون والسابقون الآخرون والسابقون في الدنيا والسابقون في الآخرة إلى الجنة، قد ضمننا لكم الجنة بضمن الله عز وجل وضمن رسول الله ﷺ والله ما على درجة الجنة أكثر أرواحاً منكم فتنافسوا في فضائل الدرجات، أنتم الطيبون ونسأؤكم الطيبات كل مؤمنة حورا، عينا، وكل مؤمن صدق ولقد قال أمير المؤمنين عليه السلام لقنبر: يا قنبر ابشرو بشر واستبشر فوالله لقد مات رسول الله ﷺ وهو على أمته ساخط إلا الشيعة.

ألا وإن لكل شيء عز أو عز الإسلام الشيعة.

ألا وإن لكل شيء دعامة ودعامة الإسلام الشيعة.

ألا وإن لكل شيء ذروة وذروة الإسلام الشيعة.

ألا وإن لكل شيء شرفاً وشرف الإسلام الشيعة.

ألا وإن لكل شيء سيّداً وسيّد المجالس مجالس الشيعة.

ألا وإن لكل شيء إماماً وإمام الأرض أرض تسكنها الشيعة، والله لو لا ما في الأرض منكم

ما نتوان رسید جز بیارسائی و کوشش و هر که از شما پیرو یک بنده خدا باشد باید که در دار او را داشته باشد.

مرد تحقیق کامیور علوم دینی

شما شیعه خدائید و شما باوران خدائید و شما باید پیشتانان نخست و پیشتانان آخرین شماید پیشتانان در دنیا و پیشتانان در دیگر سرای بسوی بهشت ما از برای شما بهشت را ضمانت کردیم بعهده خدا عزوجل و بعهده رسول خدا «ص». بخداوند که در درجات بهشت از شماها بیشتر و بسیار تر نباشد شما در فضائل درجات بهشت با هم رقابت کنید شما خود مردان پاکید و زنان شماها زنان پاکند هر زن مؤمنه حوریه ایست خوش چشم و هر مرد مؤمن یک صدیقی باشد و هر آینه امیرالمؤمنین (ع) بقنبر فرمود ای قنبر مژده گیر و مژده بخش و دلها را شاد و خرم کن بخداوند سوگند که رسول خدا (ص) از جهان دیده بست و بر امت خود خشمگین بود جز بر شیعه.

هلا هر چیز را عزتی باشد و عزت اسلام بشیعه است.

هلا هر چیز را ستونی است و ستون اسلام شیعه است.

هلا هر چیز را تارکی است و تارک اسلام شیعه است.

هلا هر چیز را کنگره ایست و کنگره اسلام شیعه است.

هلا هر چیز را آقائی باشد و آقای محافل و انجمنها انجمنهای شیعه است.

هلا هر چیز را پیشوائیست و پیشوای زمین زمینی است که شیعه در آن سکونت کند بخدا اگر

از شماها در روی زمین یکی هم نباشد هرگز در آن گیاهی بچشم نخواهم دید.

ما رأيت بعين عسباً أبداً والله لولا ما في الأرض منكم ما أنعم الله على أهل خلافكم ولا أصابوا الطيبات ما لهم في الدنيا ولا لهم في الآخرة من نصيب، كل ناصب وإن تعبد واجتهد منسوب إلى هذه الآية «عاملة ناصبة» تصلى ناراً حامية» فكل ناصب مجتهد فعمله هباء، شيعتنا ينطقون بنور الله عز وجل ومن يخالفهم ينطقون بتفلسف، والله ما من عبد من شيعتنا ينام إلا أصدق الله عز وجل روحه إلى السماء فيبارك عليها فان كان قد أتى عليها أجلها جعلها في كنوز رحمته وفي رياض جنته وفي ظل عرشه وإن كان أجلها متأخراً بعث بهامع أمته من الملائكة ليردوها إلى الجسد الذي خرجت منه لتسكن فيه، والله إن حاجتكم وعمارتكم لخاصة الله عز وجل وإن فقراءكم لأهل الغنى وإن أغنياءكم لأهل القناعة وإنكم كلكم لأهل دعوته وأهل إجابته.

بخدا سو کند اگر از شماها در روی زمین نباشد خداوند بمخالفان شما نعمتی نهد و از خوش مزه ها چیزی بدست نیآورند و در دنیا و نه در دیگر سرای بهره ای ندارند.

هر دشمن خاندان نبوت و گرچه عبادت کند و تلاش نماید در خور این آیه است (۴۳ - الغاشية) کارگر رنجبر که آتش سوزانش در گیرد هر ناصبی کوشا را کردار بر باد است. شیعه ما هستند که بنور خدا عزوجل گویا باشند و هر که با آنها مخالفت ورزد ناهنجار و پریشان گوید، بخدا هیچکدام از شیعه های ما نخواهند جز اینکه خداوند روح آنان را با آسمان برد و بدانها برکت دهد و اگر عمرش بسر آمده آنرا در گنجینه رحمت خود و در گلستانهای بهشت و در سایه عرشش نگاه دارد و اگر از عمرش باقیست آنرا به همراه فرشته های امانت گزار خود بفرستد تا بدان بیکریکه از آن برآمده برگردانندش تا در آن آرام گیرد.

بخدا سو کند که حاجیان و عمره گزاران شما مخصوصان خدای عزوجل باشند و براستیکه درویشان و بی نوایان شما اهل توانگری و بی نیاز بند و توانگران شما اهل قناعتند و براستی که همه شماها اهل دعوت او هستید و اهل اجابت و توجه او.

شرح - از مجلسی «ره» - قوله « لا حب رباحکم و ارواحکم » - مقصود از رباح بوی خوش و یا پیروزی و نیرو و نصرت و بادولت و حکومت، و مقصود از ارواح جان های ابرار است (قوله «انتم شیعة الله» یعنی شماها پیروان دین حق خدا هستید.

قوله «وانتم السابقون الاولون» - یعنی پس از فوت رسول خدا «ص» شما هستید که به قبول وصی بر حق او علی «ع» پیشی گرفته اید و ممکن است مقصود سبقت در روز میثاق باشد.

قوله «اکثر ارواحاً» - شاید اکثریت نسبت بجمعی باشد که مردند و یا در زمان رسول خدا «ص» شهید شدند و هنوز نام شیعه بدانها اطلاق نشده یا نسبت باهم دیگر و یا نسبت به مستضعفین.

۲۶۰ - عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ شَمُونٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَاسِمِ ؛ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي الْمَقْدَامِ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام مِثْلَهُ وَ زَادَ فِيهِ أَلَا وَإِنْ لِكُلِّ شَيْءٍ جَوْهَرًا وَ جَوْهَرُ وَلَدِ آدَمَ عليه السلام وَ نَحْنُ وَ شِيعَتُنَا بَعْدُنَا ، حَبِذَا شِيعَتُنَا مَا أَقْرَبَهُمْ مِنْ عَرْشِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ أَحْسَنَ صَنِيعِ اللَّهِ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ اللَّهُ لَوْلَا أَنْ يَتَعَاطَمَ النَّاسُ ذَلِكَ أَوْ يَدْخُلَهُمْ زَهْوٌ لَسَلَّمَتْ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ قَبْلًا وَ اللَّهُ مَا مِنْ عَبْدٍ مِنْ شِيعَتِنَا يَتْلُو الْقُرْآنَ فِي صَلَاتِهِ قَائِمًا إِلَّا وَ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ مِائَةٌ حَسَنَةٌ وَ لَا قَرَأَ فِي صَلَاتِهِ جِالسًا إِلَّا وَ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ خَمْسُونَ حَسَنَةً وَ لَا فِي غَيْرِ صَلَاةٍ إِلَّا وَ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ عَشْرَ حَسَنَاتٍ وَ إِنْ لَلصَّامَتِ مِنْ شِيعَتِنَا لَأَجْرٌ مِنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ مِنْ مَمَّنْ خَالَفَهُ ، أَنْتُمْ وَ اللَّهُ عَلَى فَرْشِكُمْ نِيَامُ ، لَكُمْ أَجْرُ الْمُجَاهِدِينَ وَ أَنْتُمْ وَ اللَّهُ فِي صَلَاتِكُمْ لَكُمْ أَجْرُ الصَّافِينَ فِي سَبِيلِهِ ؛ أَنْتُمْ وَ اللَّهُ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَ نَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ » إِنَّمَا شِيعَتُنَا أَصْحَابُ الْأَرْبَعَةِ الْأَعْيُنِ : عَيْنَانِ فِي الرَّأْسِ وَ عَيْنَانِ فِي الْقَلْبِ الْأَوَّلِ الْخَلَائِقُ كُلَّهُمْ كَذَلِكَ إِلَّا أَنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَتَحَ أَبْصَارَكُمْ وَ أَعْمَى أَبْصَارَهُمْ .

۲۶۰ - از عمرو بن ابی المقدام از امام صادق «ع» مانند آنرا (۲۵۹) روایت کرده و بدان افزوده است که:

هلا ، راستی برای هر چیزی جوهریست و جوهر فرزندان آدم محمد است «ص» و ما هستیم و شیعه های ما پس از ما، و چه خوبند شیعه های ما چه بسیار نزدیکند به عرش خدا عزوجل و چه بسیار خوبست کردار خداوند با آنها در روز رستاخیز، بخدا سوگند اگر مردم بزرگ و ناهموار نمیشمردند و آنها را خود بینی فرا نمی گرفت هر آینه فرشته ها رو برو بدانها سلام میکردند بخدا سوگند هیچکدام از شیعه های ما نیست که در نماز ایستد و قرآنرا بخواند جز اینکه در برابر هر حرفی از آن صد حسنه دارد و اگر نشسته در نمازش قرآن بخواند بهر حرفی ۵۰ حسنه دارد و در جز نماز نخواند مگر اینکه بهر حرفی ده حسنه دارد.

راستی شیعه ما خاموش هم که نشینند ثواب مخالفی را دارد که قرآن می خواند ، بخدا شما ها روی بستر خود در خواب هستید و مزد مجاهد دارید ، شما نماز می خوانید و مزد آنان را دارید که در جهاد در راه خدا اندر صف شده اند در برابر دشمن ، شما میاید بخدا آنکسانیکه خدا عزوجل در باره آنها فرموده است (۴۷ - الحجر) و ما از سینه آنها هر کینه ای را برکنندیم برادر وار بر تختها در برابر یکدیگرند .

همانا شیعه های ما دارند گان چهارچشمند: دو چشم در سر و دو چشم در دل ، هلا همه مردم چنین باشند جز اینکه خداوند عز وجل دیده های شمارا بینا کرده است و دیده های آنان را کور کرده است .

شرح - از مجلسی «ره» - قوله « و جوهر ولد آدم » یعنی چنانچه جواهر از اجزاء دیگر زمین ممتاز و جدا هستند برای زیبایی و خرمی و ارزش و کم یابی همچنین باشند آنان نسبت بدیگران از آدمی زادگان .

۲۶۱ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد بن عیسی ، عن علی بن الحکم ، عن منصور بن یونس ، عن عنبسة بن مصعب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أشكو إلى الله عز وجل وحدثني وتقلقي بين أهل المدينة حتى تقدموا وأراكم وآنس بكم فليت هذه الطاغية أذن لي فأتخذ قصراً في الطائف فسكنته وأسكنتكم معي وأضمن له أن لا يجيء من ناحيتنا مكروه أبداً .

قوله « لولا ان يتعاضم الناس ذلك » یعنی اگر نبود که مردم آن را بزرگ می‌شمردند و بسا که مایه غلو میشد در باره آن‌ها .

قوله « قبلا » - فیروز آبادی آن را بر وزن سرد و عنب بمعانی معاینه کردن دانسته است یعنی دو برو .

(غربت امام صادق)

۲۶۱- از عنبسة بن مصعب گوید : شنیدم امام صادق (ع) می‌فرمود بدرگاہ خدا عزوجل از تنهایی و پریشانی خود میان مردم مدینه شکایت می‌برم تا شماها بمدینه بیایید و شماها را ببینم و شما آنس بگیرم کاش این پادشاه سرکش بمن اجازه می‌داد تا در شهر طائف يك کاخی آماده می‌کردم و در آن می‌نشستم و شماها را هم در آن جا می‌دادم و برای او تعهد می‌کردم که هرگز از طرف ما به او بدی نرسد .

شرح- از مجلسی ره- قوله « و تقلقي » در برخی نسخه‌ها استکه « تقلقي » جوهری گفته است تقلقل بمعنی جنبش و اضطرابست و گفته است قلق بمعنی تنگدلی است .

قوله « حتی تقدموا » یعنی شما از کوفه و از شهرهای دیگر برای حج بیایید و من شماها را ببینم و شما آنس بگیرم پایان نقل از مجلسی ره .

من گویم - تدبر در این حدیث گوشه‌ای از سیاست معاصره همه‌جانبه حکومت ستم کار وقت را نسبت به امام صادق (ع) و دستگاہ علم و دانش او بیان میکنند با اینکه امام صادق در دوران اضطراب حکومت وقت خود بوده است .

زیرا مقداری از عمر امامت آن حضرت در آخر دوران بنی امیه بود که از هر سو گرفتار شورش و انقلاب شده بود و مقداری از عمر امامت آن حضرت هم آغاز دوران حکومت بنی عباس بود که تازه کار و نو بنیاد بود و هنوز تسلط کامل نیافته و مخالفان سر سختی در برابر خود داشت با این وضع در این دوران امام در این وضع معاصره بوده است که رابطه همه مردم را از او بریده و او را در گوشه خانه خود بصورت يك زندانی مجرد در آورده بودند که با این نغمه جانسوز شکایت میکند بدرگاہ خدا از دست مردم مدینه شکایت می‌برد که جمعی از راه قدس مآبی جاهلانه و جمعی از راه طمع بوالیان و بولداران و جمعی برای حفظ مقام و مال خود از نزدیک شدن به این دریای علم و معرفت و دیانت خود داری می‌کردند و آن حضرت تنها بسر می‌برد و از درد تنهایی افسوس می‌خورد و مینالید .

۲۶۲ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الوليد ، عن يونس بن يعقوب قال :
أنشد الكميت أبا عبد الله عليه السلام شعراً فقال :

أخلص الله لي هواي فما أغرق نزعاً ولا تطيش سهامي

فقال أبو عبد الله عليه السلام : لا تقل هكذا فما أغرق نزعاً ولكن قل : «فقد أغرق نزعاً ولا

تطيش سهامي» .

(يك لطيفه ادبی از امام صادق ع)

۲۶۲ - از یونس بن یعقوب گوید : کمیت برای امام صادق «ع» این شعر را سرود

و گفت :

أخلص الله لي هواي فما أغرق نزعاً ولا تطيش سهامي

خدا پاک کرد است عشق را ، که زه نا کشیده زخم بر هدف

پس امام صادق «ع» فرمود چنین مگو که زه نا کشیده، بگو هر آینه زه را تا پایان کشیده
بنشانه زخم و تیرم بدیگر سوی نرود و خطا نکند.

شرح- از مجلسی ره- قوله «أخلص الله لي هواي» خداوند دوستی مرا برای شما خالص
گرداند و تأیید خدا تعالی سبب گردد که من از هدف بخطا نروم و هر آنچه را که در مدح
شما خواهم بگویم درست باشد و اگرچه در آن مبالغه نکنم و گویند «أغرق النازع في القوس» یعنی
آن را تا آخر کشید و آنرا درباره هر کس گویند که در هر چیزی مبالغه کند و گویند «طاش
السهم» یعنی تیر از هدف منحرف شد.

قوله «لا تقل هكذا» شاید نهی امام از این تعبیر برای اینست که تقصیر در مدحست و یا بی
اعتنائی بدان و این مناسب مقام مدح و اظهار محبت نیست و یا برای آنکه زه را خوب کشیدن دخالتی
در بهد هدف رسیدن تیر ندارد بلکه امر وارونه است و زه پر کشیده تیر را از هدف می پیراند با اینکه
در آنچه امام ذکر کرده است معنی لطیف و کاملی وجود دارد و آن اینست که مداحان معمولی
چون در مدح ممدوحی مبالغه کنند از حق بدر شوند و بدروغ افتند. چنانچه تیر اندازاگر در کشیدن
زه کمان خود بی اندازه مبالغه کند از نشانه بخطا رود ولی من هر چه در مدح و ستایش شما
مبالغه کنم از هدف حق و راستی بدر نشوم و مطابق واقع گفته باشم .

و به احتمال بعید ممکن است مقصود امام (ع) از این کلام مدح و تحسین شاعر باشد و خواسته
به او بفرماید تو در مدح ما کوتاه نیامدی و نهایت تلاش و کوشش خود را بکار زدی پایان نقل
از مجلسی ره.

من گویم ممکنست مقصود از بیت اول دعا باشد به این معنی که خدا تا آنجا محبت خالص و پاکی
بمن عطا کند که زه را تمام نا کشیده بهد هدف زخم.

۲۶۳ - سهل بن زیاد ؛ عن محمد بن الحسين ، عن أبي داود المسترق ، عن سفیان بن مصعب العبدي قال : دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فقال : قولوا لأم فروة تجيبی ، فسمع ما صنع بجدّها قال : فجاءت فقعدت خلف الستر ثم قال : أنشدنا قال : فقلت :

« فرو ! جودي بدمعك المسكوب »

قال : فصاحت وصحن النساء فقال أبو عبدالله عليه السلام : الباب ألباب فاجتمع أهل المدينة على الباب قال : فبعث اليهم أبو عبدالله عليه السلام : صبي لنا غشي عليه فصحن النساء .

(شدت تقيه و كنترل سخت بر امام صادق ع)

۲۶۳ - از سفیان بن مصعب عبدي گوید بر امام صادق (ع) وارد شدم (مرثیه سرابوده است) آن حضرت فرمود : به ام فروه (کنیه مادر و هم دختر امام صادق «ع» است) بگوئید بیاید و بشنود که باجدش چه کرده اند .

گوید: آمد و پشت پرده نشست و سپس امام صادق (ع) فرمود: برای ما شعر بخوان گوید من این بیت را سرودم:

فرو ! جودی بدمعك المسكوب ای ام فروه اشك ديزان ببخش

گوید بمحض شنیدن این شعر شیون کرد و زنان دیگر هم شیون کردند امام صادق (ع) فوراً فرمود: در حیاط، در حیاط، اهل مدینه بر در حیاط خانه آن حضرت گرد آمدند گوید آن حضرت نزد آن ها فرستاد تا به آنها اعلام کردند که يك كودكى از ما غش کرده بود و زن ها بخاطر او شیون کردند.

شرح - از مجلسی ره - «قوله فرو ! جودی» این جمله خطاب به ام فروه است که در شعر مختصر شده و کلمه «یا ام» از اولش افتاده است و نا بحکم قانون ترخیم از آخرش و این ام فروه هم کنیه مادر امام صادق (ع) است که دختر قاسم بن محمد بن ابی بکر است از شکم یکی از دختران امام چهارم و هم کنیه دختر آن حضرت است. چنانچه شیخ طبرسی ره در اعلام الوری گفته است و مقصود در اینجا دومی است که دختر آن حضرت باشد یا مقصود مادر آن حضرت است از نظر امام چهارم و این روایت دلالت دارد که حرام نیست مردها آواز زنها را بشنوند .

الباب، الباب، یعنی در حیاط خانه را مراقبت کنید مبادا مخالفان بفهمند که برای حسین (ع) مرثیه میخوانند پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم - غدقن از مرثیه برای امام مظلوم روشی بوده است که دشمنان آنها بدان متشبث میشدند تا چراغ هدایت او را خاموش دارند ولی اکنون در سراسر جهان شعار مرثیه آن حضرت منتشر شده است.

و من در سال ۱۳۱۲ خورشیدی که با کاروان حاجیان نجف هفتم محرم بمدینه وارد شدم حاکم مدینه يك ناصبی نجدی بود که او را ابو ابراهیم میگفتند و بمحض ورود حاجیان شیعه نجف بنخواست که

۲۶۴ - سهل بن زیاد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان بن عثمان ، عن بعض رجاله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما حفر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخندق مرثا وباكديّة فتناول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المعول من يد أمير المؤمنين عليه السلام - أو من يد سلمان رضي الله عنه - فضرب بها ضربة فتفرقت بثلاث فرق ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقد فتح علي في ضربتي هذه كنوز كسرى وقيصر ، فقال أحدهما لصاحبه : بعدنا بكنوز كسرى وقيصر وما يقدر أحدهنا أن يخرج يتخلى .

میزبانان ما بودند پیغام فرستاد که اگر از يك خانه بنك عزاداری امام حسین بلند شود آن خانه را خراب میکنم و ما در آن سال بوضع بسیار معرمانه ای عزای امام مظلوم را برگزار کردیم در يك خانه ای که در پس کوچه بود مجلس قرائت قرآن فراهم میشد و جزوه های قرآن خوانده میشد و با گذاشتن دربان و پاینده در کوچه آخر مجلس چند بیت مرثیه امام (ع) خوانده میشد ولی در سال ۱۳۱۶ که برای بار دوم توفیق زیارت مدینه پس از اتمام فریضه حج بدست آمد بازم در همان ایام محرم با جمعی از حجاج شیعه در مدینه طیبه بودم، در این تاریخ یکی از نزدیکان ابن سعود حاکم مدینه بود و هیچگونه مانعی در میان نبود و حجاج شیعه مجالس سوگواری امام مظلوم را برپا کردند و همان سال خبر تأسف آور حضرت استادی آیت الله حاج شیخ عبدالکریم یزدی رحمه الله در مدینه گوش ما را خراشید و ما در آنجا با کمال آزادی مجلس سوگواری آن مرحوم را برپا نمودیم.

(مکاشفه پیغمبر (ص) در هنگام کندن خندق در مدینه طیبه)

۲۶۴ - از ابان بن عثمان از یکی از رجال او از امام صادق (ع) گوید چون رسول خدا (ص) خندق را میکند مسلمانان بيك سختدانی در موضع خندق بر خوردند که تیشه و تبر در آن کارگر نمیشد، رسول خدا (ص) خود تیشه را از دست امیرالمؤمنین (ع) باسلمان رضي الله عنه بر گرفت و يك ضربتی بدان نواخت که سه تیکه شد.

و رسول خدا (ص) فرمود: در این ضربت برای من گنجهای خسرو ایران و قیصر روم فتح شد یکی از آن دو برفیق خود گفت بماها وعده گنجهای خسرو و قیصر را میدهد با اینکه اکنون نمی توانیم بیرون روم و قضاة حاجت کنیم.

شرح - از مجلسی ره - تردید میان علی (ع) و سلمان از روایت و ممکنست از خود امام (ع) باشد برای اشاره باختلاف روایات عامه و گرچه دور از نظر است :

قوله « فضرب بها ضربة » خبر صخره خندق از متواتراتست خاصه و عامه آنرا بسندهای بسیار روایت کرده اند، صدوق ره باسناد خود از برای بن عازب گوید:

چون رسول خدا (ص) بکندن خندق فرمان داد يك سنگ پهن سخت در پهنای خندق رخداد که تیشه و تبر بدان کارگر نمیشد رسول خدا (ص) خود برای بازدید آن آمد و چون نگاهش بدان افتاد جامه کند و تبر را گرفت و گفت بسم الله و يك ضربتی بدان نواخت که يك سوم آنرا شکست و فرمود الله اکبر بمن کلیدهای شام را دادند بخدا که من هم اکنون کاخهای سرخس را مینگرم سپس ضربت دوم را نواخت و فرمود : بسم الله و يك سوم دیگرش شکست و فرمود : الله اکبر کلیدهای

۲۶۵ - محمد بن یحیی، عن أحمد بن محمد بن عیسی، عن أبي یحیی الواسطي، عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنَّ الله تبارك وتعالى ریحاً یقال لها: الأزیب لو أرسل منها مقدار منخر ثوراً ثارت ما بین السماء والأرض وهي الجنوب.

۲۶۶ - علي بن إبراهيم، عن صالح بن السندي؛ عن جعفر بن بشير، عن زريق أبي العباس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أتى قوم رسول الله صلى الله عليه وآله فقالوا: يا رسول الله إنَّ بلادنا قد قحطت وتوالت السنون علينا فادع الله تبارك وتعالى يرسل السماء علينا فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله بالمنبر فأخرج واجتمع الناس فصعد رسول الله صلى الله عليه وآله ودعا وأمر الناس أن يؤمنوا فلم يلبث أن هبط

فارس را بمن دادند بخدا که من کاخهای سفید مدائن را می بینم و ضربت سوم را نواخت و باقی سنگ شکافت و فرمود الله اکبر کلیدهای یمن را بمن دادند و من هم اکنون از این جا درهای شهر صنعاء را می بینم.

علی بن ابراهیم گفته است چون روز دوم شد بامدادان برای کندن خندق رفتند و رسول خدا (ص) در مسجد فتح نشسته بود در این میان که مهاجران مشغول کندن بودند کوهی جلو آنها پدید شد که تیشه در آن کارگر نمیشد و جابر بن عبدالله انصاری را نزد رسول خدا «ص» فرستادند تا باو گزارش دهد.

جابر گوید من بمسجد رفتم و رسول خدا «ص» پشت خوابیده بود و عبای خود را بالش ساخته و سنگی بشکم خود بسته بود گفتم یا رسول الله کوهی جلو ما در آمده است که تبرها در آن کار نمیکند شتابانه برخاست و آمد سرکار و ظرفی آب خواست و روی و دو ذراع خود را شست و بر سر و دو پای خود مسح کرد و سپس از آن نوشید و آنرا در دهان گردانید و بر آن سنگش ریخت و کلنگی بر گرفت و بر آن سنگ زد و از آن برقی جهید که در تابش آن کاخهای روم را دیدیم دوباره زد و برقی دیگر جهید که در تابش آن کاخهای مدائن را دیدیم و بار سوم زد و در تابش آن کاخهای یمن را دیدیم و رسول خدا «ص» فرمود هلا که بزودی اینکشورها که برق تبر بر آنها جهید بروی شما فتح میشوند و سپس آن کوه سنگ بمانند ریک برای ما هموار و آسان شد.

(یکی از بادها)

۲۶۵ - از امام صادق (ع) فرمود راستی برای خدا تبارک و تعالی بادی است که بدان ازیب گویند، اگر باندازه سوراخ بینی گاوی از آن رها شود آنچه میان آسمان و زمین است بر جهانندو آن همان جنوبست.

(يك معجزه باران از خاتم رسولان (ص))

۲۶۶ - از زریق ابی العباس که امام صادق (ع) فرمود: قومی نزد رسول خدا «ص» آمدند و گفتند یا رسول الله راستی که بلاد ما قحطی شده و چند سال پیایی است که گرانیست بدرگاه خدا تبارک و تعالی دعا کن تا آسمان بر ما بیارد.
رسول خدا (ص) فرمود تا منبر پر آوردند و مردم گرد آمدند و رسول خدا (ص) بر آمد و دعا کرد

جبرئیل فقال : يا محمد أخبر الناس أن ربك قد وعدهم أن يمطروا يوم كذا و كذا وساعة كذا و كذا فلم يزل الناس ينتظرون ذلك اليوم وتلك الساعة حتى إذا كانت تلك الساعة أهاج الله عز و جل ريحاً فأثارت سحباً وجللت السماء وأرخت عزاليها فجاء أولئك النفر بأعيانهم إلى النبي ﷺ فقالوا : يا رسول الله ادع الله لنا أن يكف السماء عنا فإنا كدنا أن نغرق فاجتمع الناس ودعا النبي ﷺ وأمر الناس أن يؤمنوا على دعائه فقال له رجل من الناس : يا رسول الله أسمعنا فإن كل ما تقول ليس نسمع فقال : قولوا : اللهم حوالينا ولا علينا اللهم صبها في بطون الأودية وفي نبات الشجر وحيث يرعى أهل الوبر ، اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذاباً .

۲۶۷ - جعفر بن بشير ، عن زريق ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أبرقت قط في ظلمة ليل ولا ضوء نهار إلا وهي مطرة .

۲۶۸ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ؛ عن الحسين بن سعيد ، عن ابن العزرمي رفعه قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام وسئل عن السحاب أين يكون؟ قال: يكون على شجر على كئيب على شاطئ البحر يأوي إليه فإذا أراد الله عز وجل أن يرسله أرسل ريحاً فأثارته ووكل به ملائكة

و بمردم فرمود تا آمین گفتند و درنگی نشد که جبرئیل فرود آمد و گفت ای محمد بمردم خبر بده که پروردگارت بآنها وعده می دهد که فلان روز و فلان ساعت بیارد و پیوسته مردم در انتظار آن روز بسر بردند و در انتظار آن ساعت تا چون همان ساعت فرارسید خدا عزوجل بادی را برجهانید و آن باد ابری را برشودانید و آسمانرا سراسر پوشانید و فواره های خود را فرود بخت تا همان افراد خودشان نزد رسول خدا (ص) آمدند و گفتند یا رسول الله بدرگاه خدا دعا کن تا آسمانرا از ما بازدارد که نزدیکست غرقه شویم.

همه مردم گرد آمدند و پیغمبر «ص» دعا کرد و فرمود تا مردم آمین گویند يك مردی از میان مردم گفت : یا رسول الله هرچه گوئی بگوش ما برسان زیرا همه آنچه تو میگوئی شنیده نمیشود پس فرمود که بگوئید:

بار خدایا در اطراف ما باشد و نه بر سر ما، بار خدایا آنرا در بر دشت ها بریز و در بن درختها و آنجاها که رمه داران رمه های خود را میچرانند، بار خدایا آنرا برای ما رحمت ساز و آنرا عذاب مساز.

۲۶۷ - از زریق از امام صادق (ع) فرمود هرگز برقی نجهد در تاریکی شب یا تابش روز جز اینکه آن برق بارنده است.

۲۶۸ - سند را تا آنجا رسانده که گوید امیرالمؤمنین (ع) در پاسخ این پرسش که:

ابر کجا است؟

فرمود : بر درختی است و روی تل ریگی در کناره دریا که بدان ماوی کند و هرگاه خدا عزوجل خواهد که آنرا بفرستد بادی فرستد و آنرا برانگیزد و فرشته ها بدان گمارد تا آنرا با

يضربوه بالمخاريق وهو البرق فيرتفع ثم قرأ هذه الآية : « الله الذي أرسل الرياح فتثير سحاباً فسقناه إلى بلدميت - الآية - » والمك اسمه الرعد .

شلاق بززند و آن شلاق برق است و آن بالا آید و بر فراز شود و سپس این آیه را خواند (۹- فاطر) خدائیکه بادها را فرستاد تا ابر را بر انگیزد و ما آنرا بشهرستانی مرده برانیم - تا آخر آیه - و آن فرشته را نام رعد است.

شرح - از مجلسی « ره » - قوله « تکون علی شجر » - محتمل است مقصود نوعی از ابر باشد که چنین است یا کنایه از این است که ابر از دریا و اطراف آن برانگیخته میشود. قوله « بالمخاریق » جزری گوید در حدیث علی است که برق شلاق فرشتهها است کلمه مخاریق جمع مخرق است و آن در اصل پارچه ایست که تاب دهند و با آن کودکان همدیگر را بززند یعنی « دره » مقصودش اینست که این ابزار ایست که فرشتهها ابر را با آن میرانند و حدیث ابن عباس آنرا خوب تفسیر کرده که گفته است:

تازیانه ایست از نور که فرشتهها ابر را با آن میرانند پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم - موضوع باد و رعد و برق از حوادث جوی معمولی است که از دیر زمانی مورد مطالعه و بررسی علم و دانش بوده است و فلسفه قدیم و طبیعیات امروزه در باره آن ها نظریات روشنی دارند.

ابن سینا در طبیعیات شفا در باره باد و رعد و برق چنین گفته است:

اکنون وقت است که سخن از باد گوئیم، چنانچه باران و هر چه بدان ماند از بخار مرطوب زاید همچنان باد و آنچه در حکم آنست از بخار خشکیده زاید که آنرا دخان گویند و بر دو وجه از آن بر آید که از یکی بیشتر باشد و از آن دیگر کمتر .

۱- چون دخان فراوانی بفراز آید و بارش رخ دهد که گران و سنگین گردد به نشیب بساز گردد بخاطر آنکه سردی بدان رسیده و یا حرکت هوا برتری جلوش را بسته و بر اثر فشار آن هوا برتر فرود آید و بدین سوی و آن سوی جنبد و این وزش باد باشد و پس از شرحی راجع بآن گوید:

۲- يك قسم باد هم باشد که قبل از صعود ادخنه تا علو فضا و مراجعت آن با دید آید و این در صورتی است که این ادخنه متصاعده بعلتی خط حرکت صعودی خود را بیکسو گرداند و آن علت شدید باشد بخاطر اینکه راه صعود آن کجست و یا برای آنکه بمانعی برخوردده است..

۳- بسا که باد بواسطه تخلخل خود هوا پدید آید چون گرم گردد گشاده شود و جریان پیدا کند، لکن حقیقت این است که باد از دخان خشک بر آید چنانچه باران از دخان مرطوب زاید .

فصل در رعد و برق...

گوئیم شأن بخاری که از آن ابر زاید اینست که بخار دخانی باشد و خصوص در فصل گرما و این دخان درون بخار اگر اندک باشد سرد شود و مضمحل گردد و اگر بیش باشد در درون ابر حبس شود و تبدیل بیاد گردد و با بر فشار آورد و آنرا از سوی زمین که رقیق تر است بشکافد و از آن آوازی بر آید که رعدش خوانند و بسا که در اثر این فشار احتراقی پدید گردد و آتش

۲۶۹ - عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن مثنى الحنط ومحمد بن مسلم قالا: قال أبو عبد الله عليه السلام: من صدق لسانه زكا عمله ومن حسنت نيته زاد الله عز وجل في رزقه ومن حسن بره بأهله زاد الله في عمره.

۲۷۰ - الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن الحسن بن محمد الهاشمي قال: حدثني أبي [عن أحمد بن محمد بن عيسى] قال: حدثني جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جدّه، عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله يقول الله تبارك وتعالى لابن آدم: إن نازعك بصرک إلى بعض ما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق لا تنظر، وإن نازعك لسانك إلى بعض ما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق ولا تكلم، وإن نازعك فرجك إلى بعض ما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق ولاتأت حراماً.

و شعله سر دهد زیرا که این هوا بسیار لطیف و آماده احتراق است و این شعله را برق گویند و در فیزیک امروزه باد همان جریان تند و کند هوا است که بوسیله گرم و سرد شدن هوا پدید شود، هوا بر اثر رطوبت و برودت بسته شود و بتعبیر دیگر یخ کند و درهم شود و چون گرم شد مانند یخ آب شود و بسط پیدا کند و چون هوای مجاور دریاها رطوبت و برودت دارد و هوای بالای کوه ها سرد است پیوسته بمجاورت هوای گرم بسط پیدا کند و جریان پیدا شود و همان وزش باد است و امروز باد را از هوای مجاور دریاها شناسند و این خبر باین نظر تطبیق شود و شجره بالای تمل کنار دریا کنایه از همان هوای مرطوب و بسته کناره دریاها است که مجاور هوای آزاد و گرم خود میشود و بواسطه بسطی که پیدا میکند بدان فشار میآورد و در جریان می افتد و وزش باد پدیدار میگردد و ممکنست گفته شود مقصود از شجره معنی درخت نیست بلکه مقصود بیان همان کشمکش و تشاجر است که بوسیله بسط هوای مجاور با هوای دریاها همیشه وجود دارد و درخت را هم در زبان عرب شجره گویند از این نظر که شاخ و برگ آن درهم میشود و برای بدست آوردن جا و هوای تنفس همیشه در کشمکش و ستیزه هستند.

(یک پند اخلاقی)

۲۶۹ - از مثنی حنط و محمد بن مسلم گویند که امام صادق (ع) فرمود: هر که زبانش راست است کردارش پاک است و هر که نیتش خوبست خدا عزوجل روزیش را بیفزاید و هر که بخاندان خود خوش رفتاری کند خدا عمرش را دراز کند.

۲۷۰ - از علی (ع) که رسول خدا (ص) فرمود: خدا تبارک و تعالی میفرماید: آدمیزاده که: اگر چشمت باتو در برخی از آنچه بر تو حرام کرده ام ستیزه کند من تو را باد و طبقه پلک بالا و پائین بدویاری داده ام تو آنها را برهم نه و نگاه مکن. و اگر زبانت در برخی از آنچه بتو حرام کردم باتو ستیزه کند من تو را باد و طبق ایها بر او یاری کردم آنها را برهم نه و سخن مگو.

و اگر فرج تو باتو در امر حرامی ستیزه کند من تو را باد و طبق بر او یاری کردم آنها را بهم نه و کار حرامی مکن (دو طبق فرج دو پهلوی رانها است)

۲۷۱ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن أسباط ، عن مولى لبني هاشم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ثلاث من كن فيه فلا يرج خيره : من لم يستح من العيب ويخشى الله بالغيب و يروع عند الشيب .

۲۷۲ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحجاج قال : قلت لجميل بن دراج : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا أتاكم شريف قوم فأكرموه ؟ قال : نعم ؛ قلت له : وما الشريف ؟ قال : قد سألت أبا عبدالله عليه السلام عن ذلك فقال : الشريف من كان له مال [قال : قلت فما الحسيب ؟ قال : الذي يفعل الأفعال الحسنة بماله ، وغير ماله ، قلت : فما الكرم قال : التقوى .

۲۷۳ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ؛ عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما أشد حزن النساء وأبعد فراق الموت ؛ وأشد من ذلك كله فقر يملق صاحبه ثم لا يعطى شيئاً .

۲۷۱ - از امام صادق (ع) فرمود: سه بدیستکه در هر که باشند امیدی بخیر او نیست، هر که از عیب شرم ندارد و در نهان از خدا نترسد و در پیری دست باز ندارد.

شرح - از مجلسی ره - قوله « بالغیب » یعنی و تنبیه از نظر مردم نهانست، یا مقصود اینستکه از آنچه نهانست مانند دوزخ یا از انذار رسولان خدا نترسد و معنی اول روشنتر است زیرا بیشتر مردم ظاهر سازی میکنند و در نظر دیگران اظهار خدا ترسی دارند از راه خود نمائی و در خلوت و تنهایی باکی از ارتکاب محرمات ندارند.

قوله « و يروع عند الشيب » جزری گوید در حدیث استکه بدترین مردم کسی استکه قرآن میخواند و میداند و از هیچ چیز آن پندنگیرد و خود دار نشود.

۲۷۲ - از حجاج که گوید بجمیل بن دراج گفتم رسول خدا (ص) فرموده است هر گاه شریف قومی نزد شما آمد او را گرامی دارید؟ گفت: آری باو گفتم شریف چیست؟ گفت من از امام صادق (ع) معنی آنرا پرسیدم ، فرمود شریف کسی است که دارائی دارد گوید : گفتم حسیب چه کسی است؟ فرمود: آنکسیکه کارهای خوب میکند بوسیله مال خود یا دیگر چیزها، گفتم کرم چیست؟ فرمود تقوی است و پرهیز کاری.

۲۷۳ - از امام صادق (ع) که رسول خدا (ص) فرمود: چه بسیار غم زنها سخت است و جدائی بامرک دور و دراز است و سخت تر از این همه بینوائی و نداشتن استکه گرفتار بدان تملق و چاپلوسی کنند و چیزی هم باوندهند.

شرح - از مجلسی ره - قوله « و ابعد فراق الموت » یعنی جدائی که بوسیله مرگ باشد بسیار دور و دراز است زیرا پس از مردن برگشتی میسر نیست.

من گویم - این مطابق مثل معروف زبان پارسی است که گویند - دیدار بقیامت افتاد.

(حدیث یاجوج و ماجوج)

۲۷۴ - الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله، عن العباس بن العلاء، عن مجاهد، عن ابن عباس قال: سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن الخلق فقال: خلق الله ألفاً ومائتين في البرّ وألفاً ومائتين في البحر وأجناس بني آدم سبعون جنساً والناس ولد آدم ما خلا ياجوج و ماجوج.

۲۷۵ - الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء؛ عن مثنى عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: [إنّ] الناس طبقات ثلاث: طبقة هم هنا ونحن منهم، و طبقة يتزینون بنا و طبقة يأكل بعضهم بعضاً [بنا].

(حدیث یاجوج و ماجوج)

۲۷۴ - از ابن عباس که گوید: از امیرالمؤمنین (ع) پرسیدند از خلق در پاسخ فرمود هزار و دویست دردشت آفریده و هزار و دویست دردریا و آدمیزاده هفتاد جنس است و همه فرزندان آدم هستند بجز یاجوج و ماجوج.

شرح - از مجلسی ره - حدیث یاجوج و ماجوج ضعیف است و دلالت دارد که یاجوج و ماجوج از آدمیزادگان نیستند.

و صدوق ره بسند خود از عبدالعظیم حسنی از علی بن محمد عسکری (امام دهم ع) روایت کرده که همه ترکها و صقاله و یاجوج و ماجوج و اهل چین فرزندان یافث هستند. روایت دراز است و آنرا در کتاب بزرگ خود نقل کرده ام و این خبر در نزد من از خبر متن اقوی است و ممکن است این خبر را حمل کرد باینکه یاجوج و ماجوج از مردم معمولی نیستند و گرچه فرزند آدم باشند.

(در طبقات مردم اهل ولایت آمده)

۲۷۵ - از ابی بصیر که امام صادق «ع» فرمود: (راستی) مردم سه طبقه اند یک طبقه از خود ما محسوبند و ما از آنها ایم و طبقه دیگر خود را با انتساب ب ما بیارایند و طبقه سوم هم دیگر را بنام ما بخورند و بوسیله تشبث ب ولایت ما از یکدیگر استفاده مادی برند.

شرح - از مجلسی «ره» - قوله «یتزینون بنا» - یعنی حب و دوستی ما را با آنچه از علوم ما بآنها رسد زیور خود سازند نزد مردم و بوسیله آن تحصیل جاه و مقام کنند و توسل آنان بائمه «ع» خالصاً لوجه الله نیست.

قوله «یاکل بعضهم بعضاً بنا» یعنی بوسیله اظهار محبت ب ماها مال یکدیگر را بخورند یا اینکه با هم ستیزه جویند زیرا غرض آنها توسل بدنیاست.

۲۷۶ - عنه ، عن معلى ، عن الوشاء ، عن عبد الكريم بن عمرو ، عن عمار بن مروان عن الفضيل بن يسار قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إذا رأيت الفاقة والحاجة قد كثرت و أنكرا الناس بعضهم بعضاً فعند ذلك فانتظر أمر الله عز وجل ، قلت : جعلت فداك هذه الفاقة والحاجة قد عرفتہما فما إنكار الناس بعضهم بعضاً ؟ قال : يأتي الرجل منكم أخاه فيسأله الحاجة فينظر إليه بغير الوجه الذي كان ينظر إليه ، ويكلمه بغير اللسان الذي كان يكلمه به .

۲۷۷ - عدة من أصحابنا ؛ عن سهل بن زياد ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي عن عبيد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن جده عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : و كسل الرزق بالحرق و و كسل الحرمان بالعقل و و كسل البلاء بالصبر .

(احادیثی در اخلاق)

۲۷۶ - از فضیل بن یسار که امام باقر ع فرمود: هر گاه دیدی نداری و بینوائی و نیازمندی فزون شدند و مردم یکدیگر را بازنشناختند در این حال منتظر امر خدا عزوجل باش (یعنی ظهور امام قائم ع - از مجلسی ره).

گفتم: قربانت من نداری و نیازمندی را می فهمم ولی اینکه میفرمائید مردم یکدیگر را نشناسند یعنی چه؟ فرمود مقصود اینست که مردی از شماها نزد برادر خود آید و از او حاجتی خواهد و او بوی بنگرد با چهره ای ناشناس بجز آن چهره بر خوردی که با او داشت و با او بزبانی سخن گوید که جز زبانی است که با او سخن میکرد.

۲۷۷ - از علی بن الحسین ع از پدرش از جدش که فرمود: روزی بهماقت و ا گذار است و نومیدی و حرمان بخردمندی و بلا راهم بصبر و ا گذاردند.

شرح - از مجلسی ره - قوله « و كل الرزق بالحرق » یعنی احمق در بیشتر اوقات روزی فراوان دارد و مرد خردمند و عاقل محروم است و زندگی بر او تنگ است پایان نقل از مجلسی ره. من گویم - ابن خلدون در مقدمه خود این اصل وسعت روزی احمق و محرومیت خردمندان و دانشمندان را بر پایه يك اصل اجتماعی استوار دانسته است و برای ثابت کردن آن فصولی پرداخته است که ما برخی از سخنان او را در اینجا نقل میکنیم :

در صفحه ۴۳۶ ط مصر در فصل اینکه:

(سعادت و کسب منحصر است در غالب باهل خضوع و تملق و این خضوع و تملق از اسباب سعادت است) چنین گوید و کشاورزان و صنعتگران در غالب وقتی جاه و اعتبار ملوکی ندارند بیشتر اوقات بقر و بی نوائی خواهند افتاد و دارای ثروت نتوانند شد و قوت لایموت بآنها رسد زیرا جاه و ثروت باهم مقرونند و بذل جاه و منصب از دست بالا است و کسیکه آنرا طالب است باید خضوع و تملق نسبت بصاحب جاه داشته باشد تا آنرا بوی بیخشد و خواهش آن کند چونانکه از اهل عزت و ملوک خواهش و تقاضا کنند و گرنه بدست آوردن آن متعذر باشد.

۲۷۸ - عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن عبد الحميد العطار، عن يونس بن يعقوب، عن عمر أخي عذافر قال: دفع إليّ إنسان ستمائة درهم - أو سبعمائة درهم - لأبي عبد الله عليه السلام فكانت في جوالقي فلما انتهيت إلى الحفيرة شق جوالقي و ذهب بجميع ما فيه و وافقت عامل المدينة بها فقال: أنت الذي شقت زاملتك و ذهب بمتاعك؟ فقلت: نعم، فقال: إذا قدمنا المدينة فائتنا حتى أعودك قال: فلما انتهيت إلى المدينة دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال: يا عمر شقت زاملتك و ذهب بمتاعك؟ فقلت: نعم، فقال: ما أعطاك الله خير مما أخذ منك، إن رسول الله ﷺ ضلت ناقته فقال للناس فيها: يخبر ناعن السماء ولا يخبر ناعن ناقته فهبط عليه جبرئيل عليه السلام فقال: يا محمد ناقتك في وادي كذا و كذا ملفوف خطامها بشجرة كذا و كذا قال: فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال: يا أيها الناس أكثرتم عليّ في ناقتي ألا و ما أعطاني الله خير مما أخذ

و از این جهت گفتیم خضوع و تملق از اسباب حصول این جاه و اعتبار است که مایه کسب مال و سعادت است و بیشتر اهل ثروت و سعادت از این راه مال بدست آورده اند و بسیاری از کسانی که سرفرازی و مناعت دارند باین تملق تن در ندهند و در کسب مال بهمان نیروی کار خود اکتفاء کنند و بفقر و مستمندی گرایند پایان نقل از مقدمه ابن خلدون.

و چون در غالب اوقات جاه و مقامی که مایه تحصیل ثروت است در اشخاصی است که از نظر دین و فضیلت مطبوع نیستند و تملق آنها کاستی در خرد و یا دیانت آورد باین جهت اهل دیانت و خردمندان رو بسوی این منابع ثروت نیآوردند و بلکه از آنها کناره کنند و تنها همان احمقان باشند که روی بسوی این صاحبان جاه دارند و بدر گاه آنها تملق و چاپلوسی کنند و مایه و پایه ای بدست آورند و ثروت کافی یابند و چون خردمندان و اهل فضل از این چاپلوسی بر کنارند بناچار فقیر بمانند و بهره کافی از ثروت بدست نیارند.

(بیان معجزه های از پیغمبر «ص» بزبان امام صادق «ع»)

۲۷۸ - از عمر اخی عذافر گوید يك انسانى ششصد درهم یا هفتصد درهم از امام صادق «ع» بمن داد و آن پول در میان جوال من بود و چون بحفیره رسیدم جوال شکافت و هر چه در آن بود از میان رفت و من کار گزار مدینه را در آنجا دیدم و بمن گفت تو می که باردانت پاره شده و کالایت از میان رفته؟ گفتم آری گفت چون بمدینه رسیدیم نزد ما بیاتا عوض آن را بتو بدهیم گوید چون بمدینه رسیدم خدمت امام صادق «ع» رفتم آنحضرت بمن فرمود: ای عمر باردانت شکافت و کالایت از دست رفت؟ گفتم آری، در پاسخ فرمود: آنچه خداوند بتو عطا کرده است بهتر است از آنچه از تو گرفته است راستی که ماده شتر رسول خدا (ص) کم شد و مردم درباره آن گفتند: بما از آسمان گزارش می دهد و از ماده شترش خبر نمی دهد؟ و جبرئیل بر آنحضرت فرود آمد و گفت ای محمد ماده شترت در فلان واد است و مهارش بفلان درخت پیچیده است.

فرمود: آنحضرت بمنبر بر آمد و خدا را سپاس گفت و ستود و فرمود:

ایا مردم: شما درباره ماده شترم پرسخن گفتید و بمن سرزنش کردید هلا آنچه خدا بمن دهد

منّي، ألا وإنّ نافتني في وادي كذا وكذا من فوق خطامها بشجرة كذا وكذا، فابتدرها الناس فوجدوها
كما قال رسول الله ﷺ، قال: ثم قال: أئت عامل المدينة فتنجز منه ما وعدك فانما هوشية
دعائك الله إليه لم تطلبه منه.

بہتر است از آنچه از من گیرد، ہلا شترم در فلانہ وادیست و مہارش بفلان درخت پیچیدہ است، مردم
بسوی آن پیشی جستند و دریافتند کہ بہمان وضع استکہ رسول خدا (ص) فرمودہ است.
سپس امام صادق (ع) فرمود اکنون تو نزد کار گزار مدینہ برو و از او بخواہ کہ ببدان
وعدہ ایکہ بتو دادہ است وفا کند ہمانا این چیز است کہ خدا تو را بدان خواندہ است و تو از
او نخواستی.

شرح - از مجلسی «رہ» - قولہ «الی الحفیرة» این نام مکانی است در عراق پایان
نقل از مجلسی رہ.

من گویم - اگر ہم حفیرہ نام موضعی باشد در عراق بامضمون حدیث سازگار نیست زیرا کہ در
حدیث نام کار گزار مدینہ بردہ شدہ است و راوی در مدینہ خدمت امام رسیدہ و کار گزار در حفیرہ دیدار کردہ
است و پرہمید استکہ این پیش آمد در عراق باشد و با کار گزار مدینہ ارتباط پیدا کند - بنظر من مقصود
از حفیرہ در این حدیث همان محلی است در دو منزلی شہر مدینہ در سر راہ شام کہ دوم ایستگاہ خط
آہن از مدینہ بشام است و من چند روزی در آنجا اقامت داشتم و داستان رسیدن و ماندن چند روزہ
من بدانجا بسیار شنیدنیست و من بطور مختصر در اینجا می نگارم.

در سال ۱۳۱۲ خورشیدی برای نخستین بار مرا توفیق بار شد و پس از حج خانہ کعبہ گزار بہ مدینہ
افتاد و چند ماہی در شہر مدینہ و در سایہ زیارتگاہ رسول خدا (ص) زیستم و بیررسی مشاہد و موافق
اسلامی از آغاز ہجرت پرداختم و در اواسط تیر ماہ بود کہ با دو نفر رفیق ایرانی خود تصمیم گرفتیم
از مدینہ بشام برویم و این راہ را پیادہ طی کنیم و برای راهنمایی از خط آہنی کہ میان مدینہ تا شام
کشیدہ شدہ و در جنک شریف با عثمانی مغروبہ مانده است استفادہ کنیم و در مقام تحقیق از آبہای
میانہ راہ ہما گفتہ شد کہ ایستگاہ اول معلوم نیست آب باشد ولی در ایستگاہ دوم بنام حفیرة بطور
یقین آب وجود دارد و از عشائر عرب ہم در آنجا ساکنند و ما بامشقت فراوان خود را بایستگاہ
حفیرہ رساندیم و در آنجا چاہ آبی کہ ہراز سنک و تیکہ آہن بود پیدا کردیم و دو سہ روز در آنجا
توقف داشتیم تا یکدستہ مسافران پیادہ پا از یمن بدانجا آمدند این دستہ پنج نفری از یمن پیادہ آمدہ
بودند مکہ معظمہ و از آنجا ہم پیادہ آمدہ بودند بزیرات مدینہ و اکنون ہم می خواستند پیادہ
بروند برای زیارت بیت المقدس و در میان اینہا یک نفر بلد راہ بود و گفت شما از جادہ کاروان رو کہ
بآبگاہ معمولی عشیرہ نشین حفیرہ می گذرد بدور افتادہ اید و ما را راهنمایی کرد و براہ معمولی
رسانید در آنجا چاہ آب و کاروانہای عرب در رفت و آمد بودند و ما از یک جوانی شتر کرایہ کردیم
و ما را تا شہر علا کہ دہ منزلی شہر مدینہ است برد و این حفیرہ کہ در این حدیث نام بردہ شدہ است
ظاہر اینستکہ همان حفیرہ دو منزلی شہر مدینہ استکہ یکی از منازل کاروانرو معمولی میان شام و مدینہ
بودہ است و تا اکنون ہم باقی است.

قولہ «ضلت ناقتہ» - این یکی از معجزات مشہور پیغمبر (ص) است و خاصہ و عامہ بطرق

۲۷۹ - سهل ، عن محمد بن عبد الحمید ، عن یونس ؛ عن شعيب العرقوفی قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : شيء يروى عن أبي ذر رضي الله عنه أنه كان يقول : ثلاث يبغضها الناس وأنا أحبها أحب الموت وأحب الفقرو أحب البلاء ؟ فقال : إن هذا ليس على ما يروون إنما عنى : الموت في طاعة الله أحب إلي من الحياة في معصية الله والبلاء في طاعة الله أحب إلي من الصحة في معصية الله والفقير في طاعة الله أحب إلي من الغنى في معصية الله .

۲۸۰ - سهل بن زياد ، عن محمد بن عبد الحمید ، عن یونس ؛ عن علي بن عيسى القمطاط ، عن عمه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : هبط جبرئيل عليه السلام على رسول الله ﷺ ورسول الله ﷺ كئيب حزين فقال : يا رسول الله مالي أراك كئيباً حزيناً ؟ فقال : إنني رأيت الليلة رؤيا قال : وما الذي رأيت ؟ قال : رأيت بني أمية يصعدون المنابر و ينزلون منها قال : والذي بعثك بالحق نبياً ما علمت بشيء من هذا و صعد جبرئيل عليه السلام إلى السماء ثم أهبطه الله جل ذكره بآي من القرآن يعز به بها قوله : «أفرأيت إن متعتناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون» ما أغنى

بسیاری آنرا روایت کرده اند و من آنرا در کتاب بحار الانوار در ابواب معجزات پیغمبر «ص» نقل کردم .

قوله «ما اعطاني الله» یعنی آنچه خداوند از نبوت و قرب و کمال بمن عطا کرده است .

۲۷۹ - از شعيب عرقوفی گوید با امام صادق (ع) گفتم از ابوذر چیزی روایت شده است و آن اینست که می گفته : سه چیزند که مردم آنها را دشمن دارند و من آنها را دوست دارم، من مرگ را دوست دارم و فقر و ناداریرا دوست دارم و گرفتاریرا دوست دارم ؟ فرمود چنین نیست که روایت میکنند ، مقصودش این بوده است که مردن در راه طاعت خدا دوست تر است نزد من از زندگی در نافرمانی خدا و گرفتاری در راه فرمانبری خدا دوست تر است بمن از تند رستی در راه نافرمانی خدا و فقر در طاعت خداوند دوست تر است بمن از توانگری در نافرمانی خداوند .

(خواب دیدن رسول خدا «ص»)

۲۸۰ - از علی بن عیسی قمطاط از عمویش گوید شنیدم امام صادق (ع) میفرمود: جبرئیل بر رسول خدا (ص) فرود آمد و دید رسوا خدا (ص) فسرده و غمناک است ، گفت یا رسول الله چه شده است که من شمارا فسرده و غمناک می نگرم ؟

در پاسخ او فرمود: من امشب يك خوابی دیدم .

جبرئیل - چه خوابی دیده اید ؟

رسول خدا (ص) - در خواب دیدم بنی امیه بر منابر بالا میروند و پائین می آیند .

جبرئیل - سوگند بدانکه تورا بر راستی برانگیخته است بنبوت، من چیزی از اینرا نمی دانم -

جبرئیل بسوی آسمان بالا رفت و سپس خدا جل ذکره او را با آیاتی از قرآن بر زمین فرو

عنهم ما كانوا يمتعون» وأنزل الله جل ذكره «إننا أنزلناه في ليلة القدر» وما أدراك ما ليلة القدر
ليلة القدر خير من ألف شهر، فجعل الله عز وجل ليلة القدر لرسوله خيراً من ألف شهر .

فرستاد تا ویرا تسلیت دهد (۲۰۶- الشعراء) آری بنظر تو اگر ما سالها آنها را بهره ور کنیم
۲۰۷- سپس بر سر آنها آید آنچه وعده داده شده اند ۲۰۸- بر نیارود نیاز آنها را هر آنچه بهره
ور شده بودند و خدا جل ذکره نازل کرد:

(۱- القدر) راستیکه ما فرود آوردیم آنرا در شب قدر . ۲- تو نمیدانی شب قدر چیست .
۳- یکشب قدر بهتر از هزار ماه است - که بسود آن مردم است و خدا عزوجل شب قدر را برای
رسول خود بهتر از هزار ماه مقرر ساخت .

شرح - از مجلسی «ره» - قوله تعالی «ما كانوا یوعدون» - بیشتر مفسران آنرا به
قیام ساعت تفسیر کرده اند و در بیشتر اخبار ما بقیام و ظهور امام قائم «ع» تفسیر شده و آن برای
تسلیت مناسبتر است .

قوله «للقوم» یعنی بهتر است از تمام مدت ملك بنی امیه .

بدانکه اختلاف است در معنی بهتر بودن شب قدر از هزار ماه .

۱- مقصود این است که عبادت در آن يك شب بهتر است از عبادت هزار ماه بی شب قدر .
۲- برای رسول خدا (ص) داستان يك مردی از بنی اسرائیل را گفتند که هزار ماه در جهاد
در راه خدا اسلحه بدوش کشیده است و رسول خدا (ص) از حال آن مرد بسختی در شکفت شد و آرزو کرد
که در میان امت وی همچنین شخصی باشد و عرض کرد پروردگارا اتمرا از همه امتهای کوتاه عمرتر
و کم کردارتر مقرر داشتی و خداوند شب قدر را بآن حضرت عطا کرد و فرمود: یکشب قدر بهتر
است از هزار ماه که آن اسرائیلی در آن در راه خدا اسلحه بدوش بود هم برای تو و هم برای امت
پس از تو تا روز قیامت در هر ماه رمضان و بنابر آنچه در حدیث این کتاب است محتملست مقصود این
باشد که خدا فضیلت شب قدر را در دوران حکومت بنی امیه از همه جهانیان باز گرفته است چنانچه ظاهر
خبر صحیفه این است .

بنابر این عبادت یکشب قدر بهتر است از عبادت تمام این مدت حکومت بنی امیه چون شب قدر در
آن نبوده و خداوند فضل آنرا از آنها ربوده است خدایشان لعنت کناد و مقصود از عبادت آنها عبادت
تقدیری است زیرا عبادت آنان درست نبوده است باین معنی که اگر عبادت آنها قبول بود عبادت یکشب
قدر از آن برتر بود زیرا شب قدر از آنها سلب شده بود .

با مقصود اینستکه تو ای پسر که خدا در برابر عبادت شب قدر عطا میکند بهتر است از سلطنت بنی
امیه و شوکت و اقتدار آنان در این مدت .

اگر اعتراض کنی که در این صورت چندان فضیلتی برای شب قدر ثابت نشود زیرا هر
نوابی از نواب های آخرت و گرچه اندک باشد چون باقی و ابدی است بهتر است از همه دنیا
و آنچه در دنیا است .

من در جواب گویم مقصود اینستکه نواب شب قدر نظر بشوایهای دیگر مناسبتر است که برتر
از شوکت و ملك آنها باشد و هم بانوجه بملك دنیا و عزت آن ، ما در شرح صحیفه در این باره بسط سخن

۲۸۱ - سهل ، عن محمد بن عبدالحمید ، عن یونس ، عن عبدالاعلی قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : «فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم» قال : فتنة في دينه أو جراحة لا يأجره الله عليها .

۲۸۲ - سهل بن زیاد ، عن محمد ، عن یونس ، عن عبدالاعلی قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن شيعتك قد تباغضوا ووشى بعضهم بعضاً فلو نظرت - جعلت فداك - في أمرهم . فقال : لقد هممت أن أكتب كتاباً لا يختلف عليّ منهم اثنان ، قال : فقلت : ما كنا قط أحوج إلى ذلك من اليوم ؛ قال : ثم قال : أنى هذا مروان وابن ذر ؟ قال : فظننت أنه قد منعني ذلك ، قال : فقامت من عنده فدخلت على إسماعيل فقلت : يا أبا محمد إنني ذكرت لأبيك اختلاف شيعته و تباغضهم فقال : لقد هممت

دادیم و هر که تحقیق آن خواهد بدان رجوع کند پایان نقل از مجلسی ره .

من گویم - شب قدر رمز حکومت حق عادل است و مقصود اینستکه یکشب سرپرستی حکومت عادل بهتراست از هزار ماه حکومت ستمکار بنی امیه و این برای اثبات خیری در حکومت آنها نیست بلکه خیریت آن از نظر عقیده مخاطب است - خیر من اللہو .

(تفسیر يك آیه)

۲۸۱ - از یونس بن عبدالاعلی گوید از امام صادق (ع) پرسیدم از تفسیر قول خدا عز وجل (۶۳) النور) باید در حذر باشند آنکسانیکه مخالفت میورزند از فرمان او از اینکه دچار فتنه ای شوند یا دچار عذابی دردناک - فرمود : مقصود فتنه در دین او است یا زخمی که خدا در برابرش بدو اجری ندهد .

شرح - از مجلسی ره - «أوجراحة» این هم نیز تفسیر فتنه است یا تفسیر عذاب است طبرسی ره گفته است یعنی باید در حذر باشند کسانی که رو بگردانند از امر و فرمان خداوند ، و گفته شده مقصود فرمان پیغمبر است «از آنکه بدانها فتنه ای رسد» یعنی بلائیکه آنچه از نفاق دزدل آنها است پدیدار کند و گفته شده یعنی کیفری در این جهان «یا بآنها رسد عذابی دردناک» در آخرت .

(چاره جوئی امام صادق «ع» برای اختلاف شیعه)

۲۸۲ - از عبدالاعلی گوید با امام صادق (ع) گفتم راستی شیعه شما دشمن هم شدند و از هم بدشان آید ، کاش قربانت در کار آنها اندیشه ای میفرمودی در پاسخ فرمود من آهنگ کردم که برای آنها نامه و دستوری بنویسم تا دو تن باهم درباره من دوئیت نکنند .

من گفتم ما هرگز بیشتر از امروز بدان نیازمندتر نیستیم . گوید: سپس فرمود از کجا این توفیق دست میدهد با وجود مروان و ابن ذر؟ گوید من از این سخن گمان بردم که آنرا از من دریغ میدارد ، گوید از نزد آن حضرت برخوایم و نزد اسماعیل (فرزند بزرگ امام صادق - ع) رفتم و گفتم یا ابا محمد من برای بدت اختلاف شیعه او را یاد آور شدم و دشمنی آنرا بایکدیگر . و آن حضرت در پاسخ

أن أكتب كتاباً لا يختلف علي منهم اثنان ، قال : فقال ما قال مروان وابن ذر : قلت : بلى ، قال : يا عبداً أعلی إن لكم علينا حقاً كحقنا عليكم والله ما أنتم إلینا بحقوقنا أسرع منا إليکم ؛ ثم قال : سأنظر ، ثم قال : يا عبداً أعلی ما علی قوم إذا کان أمرهم أمراً واحداً متوجهين إلى رجل واحد يأخذون عنه ألا يختلفوا علیه ويسندوا أمرهم إليه ، يا عبداً أعلی إنه ليس ينبغي للمؤمن وقد سبقه أخوه إلى درجة من درجات الجنة أن يجذبه عن مكانه الذي هو به ولا ينبغي له إذا الآخر الذي لم يبلغ أن يدفع في صدر الذي لم يلحق به ولكن يستلحق إليه ويستغفر الله .

فرمود : من آهنگ آن داشته که طرازنامه ای بنویسم که دو تن آنان هم درباره من باهم دوئیت نداشته باشند .

گوید: پس آن حضرت گفتار مروان و ابن ذر را مطرح کرد و من هم گفتیم آری و آنرا تصدیق کردم، اسماعیل فرمود: ای عبدالاعلی راستی که برای شماها بر عهده ما حقی است همان حقی که ما بعهدہ شماها داریم، بخدا سوگند که شماها در ادای حق ما شتابان تر نیستید از ما در باره ادای حق شماها .

سپس فرمود: من محققاً بزودی در این باره اندیشه ای میکنم، سپس فرمود: ای عبدالاعلی چرا نباید مردمی که یک مذهب دارند و روی بیک شخص رهبر دارند که گفته او را بکار می بندند درباره او اختلاف و دوئیت نکنند و کار خود را بدو مستند سازند.

ای عبدالاعلی راستش اینست که برای مؤمن نشاید با اینکه برادر دینی وی از او یکی از درجه های بهشت پیشی گرفته است دست اندازد و او را از جاییکه در آنست بسوی خود فرو کشد و شایسته نیست آن برادر دیگر هم که پیش تاخته است و برادرش به او نرسیده است دست رد بسینه آن دون پایه زند و او را پس اندازد که هنوز بوی نرسیده است ولی باید بکوشد تا او را بخود رساند و از خدا آمرزش خواهد.

شرح- از مجلسی ره- قوله- «انی هذا و مروان و ابن ذر» یعنی این طرازنامه در دفع ستیزه و نزاع مروان یکی از اصحابش و ابن ذر یکی دیگر از آنها سودمند نیست و شاید میان آنها منازعه سختی بوده است برای اختلاف درجه ایمان و اختلاف فهم آنان و امام بیان کرده است که بوسیله نامه نمی توان اختلافی را که از سوء فهم و تفاوت درجات و مراتب فضل ناشی است برطرف نمود و محتملست مقصود از ابن ذر عمر بن ذر قاضی سنی باشد و روایت شده است که او خدمت امام صادق (ع) رسید و با آن حضرت مناظره کرد بنا بر این مقصود اینست که نامه نزاع میان شیعه و مخالفان را دفع نمیکند بلکه آنرا بر آشفته تر می سازد و مایه زیان بیشتر شیعه می گردد.

چنانچه در بسیاری از اخبار است که این خود وسیله اختلاف اخبار بوده است و چون عبد الاعلی این پاسخ را از امام صادق (ع) شنید گمان کرد که امام از او نپذیرد که چنین نامه ای بنویسد و نومید شد و برخاست نزد فرزندش اسماعیل رفت و آنچه میان او و امام «ع» گذشته بود به وی گزارش داد .

تا آنکه گوید در برخی نسخه ها بجای کلمه ابن ذر ابو ذر و ابی ذر آمده است در این صورت ممکن

۲۸۳ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد بن عیسی ؛ عن ابن محبوب ، عن جمیل بن صالح ، عن أبي خالد الكابلي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : «ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شر كاء متشاكسون ورجلاً سلماً لرجل هل يستويان مثلاً» قال : «أمّا الذي فيه شر كاء متشاكسون فلان الأول ليجمع المتفرقون ولايته وهم في ذلك يلعن بعضهم بعضاً ويبرأ بعضهم من بعض فأما رجل سلم فانه الأول حقاً وشيعته ثم قال : إن اليهود تفرقوا من بعد موسى عليه السلام على إحدى وسبعين فرقة منها فرقة في الجنة وسبعون فرقة في النار و تفرقت النصارى بعد عيسى عليه السلام على اثنين وسبعين فرقة ، فرقة منها في الجنة وإحدى وسبعون فرقة في النار و تفرقت هذه الأمة بعد نبيهم عليه السلام على ثلاث و سبعين فرقة اثنتان وسبعون فرقة في النار و فرقة في الجنة ومن الثلاث وسبعين فرقة ثلاث عشرة فرقة تنتحل

است مقصود این باشد که در دوران غلبه اهل جور و کفر نامه سودمند نیست مگر داستان ابی ذر را نشیدی، با اینکه محبوب خدا و رسول صلی الله علیه و آله بود عثمان تبعیدش کرد و مگردانستان مروان را نشیدی که مطرود خدا و رسول «ص» بود با پدر خود و عثمان آنها را نواخت و در مدینه جای داد و با اینکه در این باره رسول خدا «ص» را مخالفت کردند و جلو آنها گرفته نشد چگونه مرا اطاعت کنند.

قوله «انه ليس ينبغي» شاید مقصود اینست که چون عمده اختلاف بواسطه اختلاف درجاتست و انسان باید با مردم باندازه عقل آنها سخن گویند نباید مؤمن ناقص برادر کامل خود را بنشیب کشد و از او خواهد در فهم و تعقل بدرجه پست او گراید و کامل هم نباید دریغ کند که ناقص را پیرورد تا بمقام خود رساند.

(تفسیر يك آیه)

۲۸۳ - از ابی خالد کابلی از امام باقر (ع) فرمود (۳۰ - الزمر) خداوند يك مثلی زده است مردی که شریکانی بر سر او ستیزه کردند و مردیکه سازگار و سر بفرمان يك مرد است، آیا این دو يك نمونه اند ؟

در تفسیر آن فرمود: اما آنکه شریکانی ستیزه بر سر او براه انداختند فلانی نخست بود که دسته بندیهای متفرق بولایت او گرد آمدند و با این حال یکدیگر راهم امن و نفرین میکردند و از هم بی‌زاری میجستند و اما آن مرد که با مردی در سازش و اطاعت بود همان امام برحق اول بود با شیعیان خودش.

سپس فرمود: راستی بهود پس از موسی هفتاد و يك فرقه شدند تنها يك فرقه آنها در بهشت است و هفتاد دیگر در دوزخ ، ترسایان پس از عیسی «ع» هفتاد و دو فرقه شدند یکفرقه آنها در بهشت است و هفتاد و يك فرقه در دوزخ و این امت پس از پیغمبر خود (ص) هفتاد و سه تیره شدند که هفتاد و دو تیره آنها در دوزخ است و یکفرقه در بهشت است و از این هفتاد و سه فرقه سیزده فرقه باشند که تشبیه بولایت و دوستی ما

ولايتنا ومودتنا، اثنتا عشرة فرقة منها في النار و فرقة في الجنة و ستون فرقة من سائر الناس في النار .

خاندان دارند که دوازده فرقه آنها هم در دوزخ باشند و یکفرقه در بهشت باشند و شصت فرقه هم از مردم دیگر در دوزخند.

شرح- از مجلسی ره- قوله تعالی «ضرب الله» شیخ طبرسی ره گوید خدا برای کافر و بت پرستی او مثل زده است و فرموده است خدا مثل زده است «مردیستکه شریکان ستیزه گری بر سر اویند» یعنی باهم اختلاف دارند و بدرفتاری هم میکنند و همانا این مثل برای همه مشرکانست ولی موضوع را یک مرد آورده و آنرا بوصف عموم مشرکان توصیف کرده تا شامل همه آنها بشود و مقصودش از گفته خود «مردیکه در او شریکانی باشند» یعنی معبودان مختلفی را می پرستند و بتهای بسیاری را و با هم در ستیزه و سخت گیری هستند این فرمانش می دهد و آن بازش می دارد و هر کدام میخواهد که تنها بخدمت خودش بگمارد و هزینه و خرج او را بگردن دیگران بگذارد و آن دیگر هم همین پندار دارد و او در برابر خدمت چیزی بکف نیارد و این حال خدمتکار جمعی است که هوای مختلف بر سر دارند و این مثل کافر است و مثل مؤمن موحد را هم زده است و فرموده است:

«و مردیکه تسلیم مردی است» یعنی ویژه او است و یک مالک را می پرستد و در خدمت او خدمت دیگری را وارد نمیکند و آرزوی دیگری را ندارد و هر کس باین صفت باشد بشمره خدمت خود میرسد بویژه اگر مخدومش حکیم باشد و توانا و هم کریم و حاکم ابی القاسم حسکانی بسند خود از علی (ع) روایت کرده که فرمود منم آن مردیکه تسلیم رسول خدا (ص) شده ام و عیاشی بسند خود از ابی خالد از امام باقر (ع) روایت کرده است که فرمود مردیکه تسلیم شده است بر مردی همان علی است بطور تحقیق با شیعه او .

قوله «فلان الاول» یعنی ابوبکر که از گمراهی و پیروی پیمبر نبودن او آنانکه در ولایت او مشرک بودند اختلاف پیدا کردند و بچند دسته شدند و همدیگر را لعنت کردند و با این حال عامه گویند همه بر حقند و همه بیبهت میروند.

قوله «فانه الاول حقا» - یعنی امیرالمؤمنین زیرا او امام اول بر حق است و این دو وجه دارد :

١- مقصود به رجل اول امیرالمؤمنین (ع) باشد و مقصود از رجل دوم رسول خدا (ص) باشد و آنچه از حاکم روایت شده است و گذشت مؤید آنست و برابر کردن این دو مرد باعتبار اینستکه ستیزه گری دسته اول برای اینستکه پیشوای آنان تسلیم بر رسول خدا (ص) نبود و هرچه را مورد نیاز مردم بود از رسول خدا (ص) دریافت نکرده بود و ذکر شیعه در اینجا به تبع است و مقصود اینستکه چون شیعه هم تسلیم باویند و او هم تسلیم بر رسول خدا (ص) است پس شیعه هم تسلیم به رسول خدا (ص) هستند.

٢- مقصود بر رجل اول هر کدام از شیعه باشند و رجل دوم امیرالمؤمنین (ع) باشد و معنی این باشد که چون شیعه با امام و رهبر خود تسلیم هستند در اصل دیانت میان آنها ستیزه ای نیست.

۲۸۴ - وعنه ؛ عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ؛ عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لم تزل دولة الباطل طويلة ودولة الحق قصيرة .

۲۸۵ - وعنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن يعقوب السراج قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : متى فرج شيعتكم ؟ قال : فقال : إذا اختلف ولد العباس ووهى سلطانهم وطمع فيهم من لم يكن يطمع فيهم وخلعت العرب أعنتها و رفع كل ذي صيصية صيصيته وظهر الشامي و أقبل اليماني و تحرك الحسنی و خرج صاحب هذا الأمر من المدينة إلى مكة بتراث رسول الله صلى الله عليه وآله . فقلت : ما تراث رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قال سيف رسول الله ودرعه و عمامته و برده و قضيبه و رايته و لأمته و سرجه حتى ينزل مكة فيخرج السيف من غمده و يلبس الدرع و ينشر الراية و البردة و العمامة و يتناول القضيب بيده و يستأذن الله في ظهوره فيطلع على ذلك بعض موالیه فيأتي الحسنی فيخبره الخبر فيبتدر الحسنی إلى الخروج ، فيشب عليه أهل مكة فيقتلونه و يبعثون برأسه إلى الشامي فيظهر عند ذلك صاحب هذا الأمر فيبايعه الناس و يتبعونه .

و يبعث الشامي عند ذلك جيشاً إلى المدينة فيهلكهم الله عز و جل دونها و يهرب يومئذ من كان

۲۸۴ - از عبدالله بن سنان از امام صادق (ع) فرمود پیوسته دولت باطل طولانیست و دولت حق کوتاه مدت .

(در نشانه‌هایی از ظهور امام قائم (ع))

۲۸۵ - از یعقوب سراج گوید: با امام صادق (ع) گفتم فرج شیعه چه زمانی است؟ در پاسخ فرمود: هر گاه میان اولاد عباس اختلاف افتد و سلطنت آنها سست گردد و در آنها طمع و رزد کسیکه طمعی بدانها نداشت و عرب لجام اسبهای خود را از دست بنهند و هر نیرومندی نیروی خود را پدیدار سازد و آشکارا در دژ خود جای کند و آن شامی ظهور کند و آن یمانی بیاید و آن حسنی بجنبند و صاحب الامر هم با تراث مخصوص رسول خدا (ص) (که نشانه‌های امامت هستند) ظهور کند و آنها را از مکه بمدینه آورد.

من گفتم تراث رسول خدا (ص) چیست؟ فرمود: شمشیر رسول خدا (ص) است و زره او و عمامه او و برد او و چوب دستی او و پرچم او و جوشن او و زین سواری او تا چون بمکه فرود آید تیغ را از غلافش بدر آرد و زره را بپوشد و پرچم را برافرازد و برد و عمامه را در بر کند و چوب دستی را بکف گیرد و از خداوند اجازه ظهور خواهد و برخی دوستدارانش بر این پیش آمد آگاه شود و نزد آن حسنی آید و باو گزارش دهد و حسنی بشورش پیش دستی کند و اهل مکه بدو برچهند و او را بکشند و سرش را برای آن شامی فرستند و در این هنگام صاحب الامر ظهور کند و مردم باو دست بیعت دهند و از او پیروی کنند.

آن شامی در این هنگام لشکری بمدینه فرستد و خداوند عزوجل آنها را پیش از رسیدن بمدینه نابود سازد و در آنروز هر که از فرزندان علی در مدینه باشد بمکه گریزد و بیه صاحب الامر

بالمدينة من ولد علي عليه السلام إلى مكة فيلحقون بصاحب هذا الأمر ويقبل صاحب هذا الأمر نحو العراق ويبعث جيشاً إلى المدينة فيأمن أهلها ويرجعون إليها.

٢٨٦ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ؛ عن بعض أصحاب أبي عبدالله عليه السلام قال : خرج إلينا أبو عبدالله عليه السلام وهو مغضب فقال : إنني خرجت آنفاً في حاجة فتعرض لي بعض سودان المدينة فهتف بي : لبيك يا جعفر بن محمد لبيك ، فرجعت عودي على بدئي إلى منزلي خائفاً ذعراً مما قال حتى سجدت في مسجدي لربّي وعفرت له وجهي وذلك له نفسي وبرئت إليه مما هتف بي ولو أن عيسى ابن مريم عدا ما قال الله فيه إذ ألصم صمّاً لا يسمع بعده أبداً وعمي عمي لا يبصر بعده أبداً وخرس خرساً لا يتكلم بعده أبداً ، ثم قال : لعن الله أبا الخطاب و قتله بالحديد .

عليه السلام پیوندد .

و صاحب الامر (ع) آهنگ عراق کند و لشکری هم بمدينه فرستد تا اهل مدينه را آسوده سازد و بمدينه باز گردند.

شرح- از مجلسی ره قوله «و ظهر الشامي» یعنی سفیانی «و خرج صاحب هذا الامر» یعنی نهانی بر آید تا در مکه از پشت پرده در آید.

(پیشامدی برای امام صادق - ع)

٢٨٦ - یکی از اصحاب امام صادق (ع) گوید امام صادق (ع) نزد ما بیرون آمد و خشمگین بود پس فرمود: من هم اکنون برای نیازی از خانه بیرون شدم و یکی از سیاهان مدینه بر سر راهم بیرون آمد و بمن فریاد زد، لبيك يا جعفر بن محمد لبيك (بجای لبيك اللهم لبيك که حاجیان گویند) من نرفته بخانه باز گشتم و ترسان و هراسان بودم تا در سجده گاه خود برای پروردگارم سجده کردم و چهره بندگی بر خاک سودم و خود را بدر گاهش خوار ساختم و با او آنچه برایم فریاد زد بیزاری جستم و اگر عیسی بن مریم از آنچه خداوند درباره او فرمود گامی فراتر می نهاد بی درنگ چنان کر میشد که پس از آن هرگز نمی توانست شنید و چنان کور می شد که پس از آن هرگز نمی توانست دید و چنان لال میشد که پس از آن هرگز نمی توانست سخن گفت سپس فرمود خداوند ابا الخطاب را لعنت کند و با آهن بکشد.

شرح- از مجلسی ره- قوله «لبيك يا جعفر بن محمد» ظاهر آنست که این سیاه کافر از یاران ابی الخطاب بوده است و مانند او امام صادق (ع) را خدا می دانسته زیرا ابی الخطاب این مقام را برای امام اظهار داشت و خود را رسول او پنداشت بر اهل کوفه و این کافر بآن حضرت آن ندا را متوجه ساخت که در حج بخدا متوجه سازند و باین نیت آنرا گفت و امام از این کار ناهموار او در هراس شد و برای پروردگارش سجده کرد و خود را در نزد خدا تبرئه کرد از آنچه بنار او باو نسبت دادند و ابوالخطاب را که بدعت گزار این مذهب فاسد بود لعنت کرد.

۲۸۷ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن جهم بن أبي جهيمه ، عن بعض موالی أبي الحسن عليه السلام قال : كان عند أبي الحسن موسى عليه السلام رجل من قریش فجعل يذکر قریشاً والعرب فقال له أبو الحسن عليه السلام عند ذلك : دع هذا ، الناس ثلاثة : عربي ومولى وعلج فنحن العرب و شيعتنا الموالی ومن لم يكن على مثل ما نحن عليه فهو علج فقال القرشي : تقول هذا يا أبا الحسن؟ فأين أفخاذ قریش والعرب؟ فقال أبو الحسن عليه السلام : هو ما قلت لك .

۲۸۸ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ؛ عن الأ حول ، عن سلام بن المستنير قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يحدث : إذا قام القائم عرض الايمان على كل ناصب فان دخل فيه بحقيقة و إلا ضرب عنقه أو يؤدّي الجزية كما يؤدّيها اليوم أهل الذمّة ويشدّ على وسطه الهميان و يخرجهم من الأ مصاد إلى السواد .

قوله « و قتله بالحديد » نفرین وی درباره او اجابت شد و عیسی بن موسی بن علی بن عبدالله بن عباس در کوفه کار گزار منصور بود چون با خبر شد که ابو الخطاب و یارانش مردم را با باحه دعوت میکنند و بنبوت ابو الخطاب تبلیغ می نمایند فرستاد و آنها را احضار کرد و آنها در مسجد کوفه گرد آمدند و با سطوانه ها متحصن شدند و مردم نمودند که در آنجا معتکف شده اند برای عبادت و حاکم نامبرده مردی را فرستاد تا همه را کشت و جزیکتن از آنها زنده نماند و رها نشد و او هم زخمها برداشت و میان کشتگان افتاد و چون شب تاریک شد از میان آنها بر آمد و خلاصی یافت و نامش ابوسلمه سالم بن مکرم جمال بود و روایت شده که آنها هفتاد مرد بودند.

(بیان عدم تبعیض نژادی)

۲۸۷ - یکی از موالی ابو الحسن (ع) گوید من نزد امام کاظم بودم که مردی از قریش نزد آن حضرت بود و شروع کرد بیاد آوری قریش و عرب امام هفتم باو فرمود: این را واگذار مردم سه دسته اند:

عربی و وابسته و عجم نامسلمان، عرب تنها ما هستیم و موالی شیعیان ما هستند و هر کس بر آنچه ما هستیم نباشد او عجمی نامسلمان است آن مرد قرشی گفت یا ابا الحسن تو چنین می گوئی پس خاندان های قریش و عرب کجايند؟ امام هفتم «ع» فرمود حقیقت همان است که من به تو گفتم.

شرح - از مجلسی ره «قوله یذکر قریشاً والعرب» یعنی فضائل آنها را یاد میکرد و بهم نژادی آنان بخود میباید.

قوله «و شيعتنا الموالی» مقصود از موالی در اینجا جز نژاد اصلی عربستکه با آنها وابسته شده و جزء اجتماع آنها گردیده و گرچه از نژاد آنها نیست.

۲۸۸ - از سلام بن مستنیر - گوید امام باقر (ع) بازمی گفت که چون امام قائم (ع) ظهور کند هر ناصبی و مخالف خاندان اهل بیت را دعوت میکند و اگر از روی حقیقت ایمان آورد بسیار خوب و اگر نه گردن او را میزند و یا باید جزیه بدهد چنانچه امروزه ذمیهای کافر جزیه می دهند و باید همیانی بکمر بندد و از شهرها برود و در رستاق زندگی کند.

۲۸۹ - الحسين بن محمد الأشعري؛ عن علي بن محمد بن سعيد، عن محمد بن مسلم بن أبي سلمة عن محمد بن سعيد بن غزوان، عن محمد بن بنان؛ عن أبي مریم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال أبي عليه السلام يوماً وعنده أصحابه: من منكم تطيب نفسه أن يأخذ جمرة في كفه فيمسكها حتى تطفأ؟ قال: فكاع الناس كلهم ونكلوا، فقمت وقلت: يا أبا تامر أن أفعَل؟ فقال: ليس إياك عنيت إنما أنت مني وأنا منك، بل إياهم أردت [قال:] وكررها ثلاثاً، ثم قال: ما أكثر الوصف وأقل الفعل؟ إن أهل الفعل قليل إن أهل الفعل قليل، ألا وإننا نعرف أهل الفعل والوصف معاً وما كان هذا منّا تعامياً عليكم بل لنبلوا أخباركم ونكتب آثاركم فقال: والله لكانت مادت بهم الأرض حياء مما قال حتى أني لأنظر إلى الرُّجل منهم يرفض عرقاً ما يرفع عينه من الأرض فلم أراي ذلك منهم قال: رحمكم الله فما أردت إلا خيراً، إن الجنة درجات فدرجة أهل الفعل لا يدر كها أحدٌ من أهل القول ودرجة أهل القول لا يدر كها غيرهم. قال: فوالله لكانت ما نشطوا من عقال.

شرح - از مجلسی «ره» - قوله «او يؤدي الجزية» - شاید این در اول کار آن حضرت باشد و گرنه ظاهر اخبار اینست که از آن ها نپذیرد جز ایمان واقعی و یا کشته شدن. قوله «ویشد علی وسطه الهمیان» همیان بکسر بمعنی بندزیر جامه و کمر بند و کیسه خرجی آمده است و ظاهر اینست که بآنها خرجی می دهد تا از شهرها بیرون روند و این توشه راه آنها باشد و گفته شده است که این کنایه از زنا است.

(طرح يك آزمایش مذهبی)

۲۸۹ - ابی مریم از امام باقر (ع) گوید: روزی پدرم در برابر اصحابش فرمود کدام شماها دل خوش است که يك تکه آتش را در دست خود بگیرد و نگهدارد تا خاموش شود، فرمود: مردم حاضر همه در ماندند و خموشی گزیدند و پاسخی ندادند، فرمود: من برخاستم و گفتم پدرجان میفرمائی تا من این کار را بکنم؟ در پاسخ من فرمود: من تو را قصد نکردم همانا تواز منی و من از توام بلکه باین دیگران گفتم [فرمود] تاسه بار آنرا تکرار کرد و سپس فرمود: چه اندازه ستایش بزبان فزون است و اهل کار کمند. و چه اهل کار کمند.

هلاما اهل گفتار و کردار را با هم می شناسیم و این اظهار از طرف ما برای کور کردن راه و گبیج بودن درباره شماها نیست بلکه برای اینست که شما را آزمایش کنیم و آثار شما را بنویسیم و ثبت کنیم، بخداوند سوگند گویا زمین آن ها را در خود کشید برای آزر می که از گفتار امام دچار آنها شد تا آنجا که من بچهره یکی از آن مردان مینگریم و غرقه در عرق بود.

سر بزیر داشت و دیده ها از زمین بر نمی داشت چون از شرمساری آنها چنین دید فرمود: خدایتان رحمت کناد من جز خوبی نخواستم، راستی که بهشت را پایه ها است پایه ای که مردم خوش کردار را شاید کسی از مردم گفتار بدان نرسند و پایه آن ها که گفتار شایسته دارند دیگران نرسند، فرمود: گویا بخدا سوگند که از گره بند زانوی شترها رها شدند و زنجیر از پای آن ها بر داشتند.

۲۹۰ - وبهذا الاسناد ، عن محمد بن سليمان ، عن إبراهيم بن عبد الله الصوفي قال : حدثني موسى بن بكر الواسطي قال : قال لي أبو الحسن عليه السلام : لو ميزت شيعتي لم أجدهم إلا واصفة ولو امتحنتهم لما وجدتهم إلا مرتدين ولو تمحصتهم لما خلاص من الألف واحد ولو غربلتهم غربلة لم يبق منهم إلا ما كان لي ، إنهم طال ما اتكوا على الأرائك ، فقالوا : نحن شيعة علي ، إنما شيعة علي من صدق قوله فعله .

۲۹۱ - حميد بن زياد ، عن الحسن بن محمد الكندي ، عن أحمد بن الحسن الميثمي ، عن أبان بن عثمان ، عن عبد الأعلى مولى آل سام قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول ، تؤتى بالمرأة الحسناء يوم

شرح - از مجلسی «ره» - «قوله ماد» یعنی گنج شدند و این کنایه از پریشانی و سختی حال است تا گویا زمین بر آن ها وارونه گردیده و گویا که زیر پایشان بلرزه آمده پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم - در اینجا امام (ع) خاصان و یاران خود را در مقام آزمایش آورده است و به بی انضباطی در کردار سخت توبیخ و سرزنش کرده تا آنجا که این سرزنش در آن ها اثر کرده است و با چهره شرمسار خود توبه و پشیمانیا نشان داده اند و در آخر حدیث امام نوید پذیرش این توبه را بآنها اعلام داشته است.

۲۹۰ - موسی بن بکیر واسطی باز گفت که ابو الحسن (ع) بمن فرمود: اگر شیعه خود را بررسی کنم جز زبان آوردنی بیش نباشند و اگر آنها را آزمایش کنم جز از دین برگشته ها بر نیابند و اگر در بوتشان گزارم از هزار یکی زرباک بر نیاید و اگر آنها را غربال زنم و ناجنس را از میانشان بیکسو افکنم جز آنچه خاصان مانند از آنان بجای نماند ایشان دیر زمانی است که بر پشتیها تکیه زده اند و بزبان گویند ما شیعه علی هستیم همانا شیعه علی کسی باشد که کردارش مصدق گفتارش باشد. شرح - از مجلسی «ره» - قوله «الا واصفة» - یعنی همان اهل گفتار بزبانند که دین را بستانند و اظهار دین داری به آن نمایند بی آنکه بشرایع آن کار کنند و بدرستی از پیشوای خود فرمان برند.

قوله «الا ما كان لي» - یعنی از خاندان خودم یا بهمراهی برخی مخصوصان آستان امامت .

قوله «على الأرائك» ارائك تختی است که برای نو عروسان حجله بندند و یا مطلق تخت آسایش را گویند و غرض بیان غفلت و نترسی و بی اعتنائی آنها است بکارها و ممکن است تکیه بر ارائك کنایه باشد از اعتماد بصرف آرزو و آمال (مانند اینکه شیعه در آرزوی ظهور امام قائم و اصلاح امور بدست او هستند).

قوله «من صدق قوله» یعنی کردارش گفتارش را تصدیق کند و با اینکه بوجه مبالغه گفتارش مصدق کردارش باشد یعنی با کردار گفتار را ادا کند.

۲۹۱ - از عبد الأعلى مولى آل سام گوید شنیدم امام صادق (ع) میفرمود: روز رستاخیزن زیبایی

القيامة التي قد افتنتت في حسنها فتقول: يارب حسنت خلقي حتى لقيت ما لقيت فيجاء بمریم (عليها السلام) فيقال: أنت أحسن أو هذه؟ قد حسنتها فلم تفتتن ويجاء بالرجل الحسن الذي قد افتتن في حسنه فيقول: يارب حسنت خلقي حتى لقيت من النساء ما لقيت فيجاء بيوسف (عليه السلام) فيقال: أنت أحسن أو هذا؟ قد حسنتاه فلم يفتتن ويجاء بصاحب البلاء الذي قد أصابته الفتنة في بلائه فيقول: يارب شدت علي البلاء حتى افتنتت فيؤتى بأيوب (عليه السلام) فيقال: أبليتك أشد أو بليتة هذا؟ فقد ابتلي فلم يفتتن ٢٩٢ - وبهذا الإسناد، عن أبان بن عثمان، عن إسماعيل البصري قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: تقعدون في المكان فتحدثون وتقولون ماشئتم وتبترؤون ممن شئتم و تولون من شئتم؟ قلت: نعم، قال: وهل العيش إلا هكذا.

٢٩٣ - حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد، عن وهيب بن حفص، عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: رحم الله عبدًا أحببنا إلى الناس ولم يبغيضنا إليهم، أما والله لو يروون محاسن كلامنا لكانوا به أعز وما استطاع أحد أن يتعلق عليهم بشيء ولكن أحدهم يسمع الكلمة فيحط

که بزبانی خود اندر فتنه افتاده بیاورند، گوید: پروردگارا آفرینش مرا زیبا کردی تا بداند آنچه بر - خوردم گرفتار شدم مریم (ع) را در برابرش آوردند و باو گفته شود تو زیباتری یا این ما او را زیبا کردیم و بفتنه نیفتاد و مردی را که از زیبایی خود بفتنه افتاده و بد کردار شده بیاورند و او گوید پروردگارا تو مرا زیبا کردی تا از زنان آنچه را کشیدم دیدم یوسف (ع) را آوردند و باو گویند تو زیباتری یا این ما او را چنین زیبا کردیم و بفتنه اندر نشد و آنکه گرفتار بوده و از گرفتاری به بد کرداری افتاده آوردند و گوید پروردگارا بر من سخت گرفتی تا بفتنه اندر شدم پس ایوب را آوردند و باو گویند گرفتاری تو سخت تر است یا گرفتاری این او سخت گرفتار شد و بفتنه نیفتاد.

شرح - از مجلسی «ره» - قوله «افتنتت فی حسنہا» یعنی بسبب زیبایی خود در زنا و مقدماتش افتاده است.

(در آزادی عقیده)

٢٩٢ - از اسماعیل بصری - گوید: شنیدم امام صادق (ع) میفرمود: شماها میتوانید در مجلسی بنشینید و حدیث بگوئید و آنچه را خواهید اظهار کنید و از هر که خواهید بیزاری جوئید و بهر که خواهید اظهار دوستی نمائید؟ گفتم: آری، فرمود: آیا زندگانی جز این معنای دارد؟

(انضباط در نقل نصوص صادره)

٢٩٣ - از ابی بصیر گوید شنیدم امام صادق (ع) میفرمود خداوند بنده ای را رحمت کند که ما را نزد مردم محبوب سازد و ما را در برابر آنها دشمن و مغفور نکند.

هلا بخداوند اگر همان متن کلام زیبای ما را روایت میکردند آبرو مندتر و عزیزتر بودند و کسی نمیتوانست که به پیچوجه بدانها دست اندازد و لای یکی از آنها کلمه ای رامیشود و از خود ده تا

إليها عشرأ .

۲۹۴ - وهيب ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن قول الله عز وجل : «والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة» قال : هي شفاعتهم ورجاؤهم يخافون أن ترد عليهم أعمالهم إن لم يطيعوا الله عز ذكره ويرجون أن يقبل منهم.

۲۹۵ - وهيب بن حفص ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : ما من عبد يدعو إلى ضلالة

إلا وجد من يتابعه .

۲۹۶ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عبدالله بن الصلت ، عن رجل من أهل بلخ قال :

كنت مع الرضا عليه السلام في سفره إلى خراسان فدعا يوماً بمائة له فجمع عليها مواليه من السودان و

روی آن میگذارد.

شرح - از مجلسی ره - قوله «لو پروون» .. یعنی اگر سخن ما را تغییر نمی دادند و بر آن نمی افزودند پیش مردم عزیز تر بودند یا برای اینکه ائمه سخن را بوجهی ادا میکردند که فساد بر آن بار نمیشد و یا برای اینکه سخن آنها بلیغ بود و موجب جلب محبت مردم میشد.

(تفسیر يك آیه)

۲۹۴ - از ابی بصیر که از امام صادق (ع) تفسیر قول خدا عزوجل را پرسیدم (۶۰ - المؤمنون) و آنکسانیکه می دهند آنچه را می دهند و باز هم دلشان ترسان است - در پاسخ فرمود: مقصود از آن شفاعت آنها است و امیدی که دارند و میترسند اگر اطاعت خدا عز ذکره را نکنند اعمالشان مردود گردد و امیدوارند که از آنها پذیرفته شود.

شرح - از مجلسی ره - قوله «هی شفاعتهم» شاید مقصود دعاء و زاری آن ها است بدرگاه خدا که گویا از خود شفاعت میکنند یا مقصود طلب شفاعت از دیگران است و در اینجا مضافی مقدر است یا مقصود از شفاعت دو چندان کردن کردار است که باین معنی هم آمده است.

ومن يشفر شفاعة حسنة : یعنی هر که عملی بر عملی افزایش

و ظاهر اینستکه شفقتهم بوده است و تصحیف شده است..

۲۹۵ - گوید امام صادق (ع) فرمود: هیچ بنده ای بگمراهی دعوت نکند جز اینکه پیروانی

برای خود بیابد.

شرح - چون راه راست و هدایت خط مستقیم بسوی سعادت است و در هر نقطه انحراف بدو سوی گمراهی است بنابراین راه راست یکی است و آن کوتاه ترین مسافت نسبت به هدف سعادتست و گمراهی نامحدود است و هر انحرافی را بناچار طرفدارانی خواهد بود.

(برابری و برادری در اسلام)

۲۹۶ - مردی از اهل بلخ گوید: در سفر امام رضا (ع) بخراسان من همراه او بودم روزی خوانی

گسترده و همه چاکران سودانی و دیگران را با خود بر سر آن نشانید، من گفتم: قربانت؛ کاش برای

غيرهم فقلت : جعلت فداك لو عزلت لهؤلاء مائة ؟ فقال : مه إن الرب تبارك وتعالى واحد والأم واحدة والأب واحد والجزء بالأعمال .

۲۹۷ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ؛ عن ابن سنان قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : طبائع الجسم على أربعة فمنها الهواء الذي لا تحبى النفس إلا به وبنسبته ويخرج ما في الجسم من داء و عفونة ، والأرض التي قد تولد اليبس والحرارة ؛ والطعام ومنه يتولد الدم ألا ترى أنه يصير إلى المعدة فيغذيه حتى يلين ثم يصفو فتأخذ الطبيعة صفوه دماً ثم ينحدر الثقل والماء وهو يولد البلغم .

اینان خوانی جدا گسترده میشد در پاسخ فرمود : دمزن زبر ابرورد گار تبارك وتعالى یکی است و مادر همه یکی است و پدر همه یکی است و پاداش هم در برابر کردار است.

شرح - از مجلسی «ره» - این حدیث دلالت دارد بر استحباب هم خوردگی با خدمتکاران و چاکران و بندگان و هم نشینی با آنان بر سر خوان و دلالت دارد که شرافت بتقوی است نه به نژاد و خاندان.

(در بیان طبیعت پیکر)

۲۹۷ - از ابن سنان گوید : شنیدم ابوالحسن «ع» میفرمود : طبیعت‌ها که در پیکر است بر چهار گونه است :

۱ - هواییکه جان را زندگی نباشد جز بدان و بنسیم آن و از پیکر هر درد و عفونت را بر آورد .

۲ - زمین که خشکی و گرما از آن زایند.

۳ - خوراک که از آن خون زاید نه بینی که بمعده در آید و آن را غذا دهد تا نرم و رقیق گردد و زبده شود و طبیعت زبده آن را خون سازد و سپس ته نشین آن بنشیب گراید.

۴ - آب و آن پدید آورنده خلط بلغم است.

شرح - از مجلسی «ره» - «قوله طبائع الجسم على اربعة» یعنی پایه طبیعت پیکر انسانی و بهبودش بر چهار چیز است و محتملست مقصود از طبائع هر آنچه باشد که در استواری پیکر دخالت دارد و اگر چه بیرون از آن است و مقصود اینستکه چهار قسم است.

قوله «ويخرج ما في الجسم» دلالت دارد که دمزدن و نفس کشیدن در دفع دردها از تن و دفع عفونتها دخیل است چنانچه ظاهر همین است.

قوله «والارض» یعنی دومی زمین است که بطبع خود خشکی زاید و بوسیله انعکاس پرتو خورشید از آن گرمی بر آید و در تولید خلط صفرا و سودا دخالت دارد.

قوله «و الطعام» - سوم خوراک است و خون را از آن دانست برای آنکه از دیگر

اخلاط در قوام بدن بیشتر اثر دارد و چیزهای دیگر را در آن چندان اثری نباشد - پایان نقل از مجلسی «ره».

من گویم - در این حدیث متعرض طبایع جسم زنده شده است مثلاً مانند تن يك انسان زنده. طبیعت در فارسی بمعنی خوی ذاتی هر چیز است و در اصطلاح فلسفه طبیعی آن را بمیل اول هر چیز مادی تفسیر کرده‌اند و در این حدیث بمعنی ترکیبات جسم انسان زنده بلکه هر جان دار زنده بکار رفته است و معروف است از فلسفه یونانی که چهار طبع در ترکیب هر جسمی وارد است و آنها را در این شعر بیان کرده:

چند روزی شوند با هم خوش

چار طبع مخالف سر کش

و این چهار طبع عبارتست از :

۱- هوا که آن را گرم و تردانند ۲- خاک که آنرا سرد و خشک دانند ۳- آتش که آن را گرم و خشک دانند ۴- آب که آنرا سرد و تر دانند.

ترکیب اجسام از این عناصر با این طبایع يك اصل ثابت یونانی بود که هزارها سال فلسفه و طب و گیاهشناسی و علوم دیگری بر پایه آن دور میزد و هزارها اصل و قانون فلسفی و طبی و گیاهی بر آن استوار شده بود و چون دانش جدید بشری تابش کرد این اصل بی‌اصل شناخته شده همه آن دستورها و بافته های هزارها سال اندیشه دانشمندان بشری ویران گردید.

ولی مضمون این حدیث نظری باین اصل فلسفی باطل شده ندارد و يك حقیقت زنده ای را بیان میکند که با اصول علمی امروزه وفق میدهد.

۹- یکی از طبیعتهای مؤثر در جسم را هوا میدانند نه باعتبار اینکه یکی از اجزاء ترکیبی جسم است بطوریکه فلسفه طبیعی یونان گفته بلکه باعتبار اینکه وسیله ادامه جریان تنفس است و در فرو بردن نفس مقداری اکسیژن وارد ریه میشود و با دوپره ریه که بحساب دو باد بزن آفریده شده است خون حوضچه قلب را خنک میکند و ازت آن را میگیرد و با بر آمدن نفس بخارج حمل میکند و اگر در این تعبیر معجز آسا دقت شود که میفرماید (هوایی که زنده نمیشود نفس جان دار جز بآن و نسیم آن) بخوبی این دو اصل فیزیکی امروزه را بیان کرده است.

۱- تنفس رکن زندگی هر موجود جاننداری است.

۲- اکسیژن هوا وسیله صحت جریان خون و سلامت آنست و از اکسیژن هوا در این حدیث بکلمه نسیم هوا تعبیر شده است و باید گفت چه تعبیر شیوا و مفهومی است و در دنبال آن يك اصل علمی دیگر را بیان کرده است که میفرماید:

آنچه درد و عفونت درتن است بواسطه هوا بیرون میآید.

و این تشریح اینست که با بر آمدن نفس ازت و هر ماده سوخته ای که در درون تن است خارج میشود و تعبیر بدو کلمه داء و عفونت در این جا بسیار قابل توجه و کاملاً منطبق بر اصول علمی امروز است.

۴- طبیعت زمین که مولد خشکی و گرمی است - این تعبیر هم با اصول علمی امروزه کاملاً موافقت زیرا زمین دارای بسیاری از عناصری است که در ساختمان تن جان داران بکار رفته است

۲۹۸ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد؛ عن الحسين بن يزيد النوفلي ، عن الحسين بن أعین أخو مالك بن أعین قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الرّجل للرجل : جزاك الله خيراً ، ما يعني به ؟

مانند، قند و آهن و فسفات و.و. و این عناصر همه در ساختمان بدن اثر خشکی و مقاومت بوجود میآورند در برابر هوا و آب که بطبع خود روان و سیال هستند و نکته بسیار علمی و قابل توجه حدیث اینست که حرارت مؤثر در اجسام را از زمین دانسته است که موافق اصول علمی امروز هم این معنا درست است و منشأ کلیه نیروی حرارتیکه در محیط زمین است همان واکنش و انعکاس پرتو خورشید است که چون بروی زمین که جسمی است تاریک میتابد زاویه انعکاس تولید میکند و حرارت بوجود میآید و این کاملاً مخالف اصل یونانی معروف در آن زمان بوده است که نار بذات خود يك عنصر مستقلی است و در بالای کره هوا وجود دارد و در ترکیب اجسام کونیة جزء ذاتی است.

و میتوان گفت که این جمله از حدیث اشاره بساختمان سلولی تن جان داران است که از عناصر بسیار زمین بواسطه حرارت حاصله از پرتو آفتاب ترکیب میشوند و بهم میپیوندند و جسم را پدید میکنند

۳- غذا که رکن بزرگ و طبع پرورش جسم است، هر جان داری بوسیله تغذیه آماده پایش و پرورش می شود، زیرا بوسیله غذا آنچه را در اثر احتراق از دست می دهد جبران میکند و با اصطلاح بدل مایه تحلل را تأمین می نماید و در دوران نمو خود مازادی هم در خود ذخیره میکند که بوسیله آن سلولهای تازه ای بدن افزوده می شود و بزرگ می گردد و وسیله تغذیه جسم جهاز تولید خون است که در کبد انجام میشود و مواد غذایی بوسیله کارخانجات کبد بصورت خون در می آیند و در رگها روان میشوند و ماده غذاراتا هر جای بدن و بهر عضو آن میرسانند و باین جریان مهم تغذیه اشاره فرموده است که : « و منه يتولد الدم » از راه خوراک است که خون پدیدار میگردد و این بیان عملیه مهم تغذیه است و سپس جهاز تغذیه را بیان کرده و فرموده است:

آیا ببینی که خوراک بمعده رود و آنرا تغذیه کند تا نرم گردد و بکار افتد و آنرا حل کند و بپزد و آماده سازد تا شیره آن درآید و مزاج جهازها ضمه شیره غذا را بکبد برساند و خالص آن خون گردد و ته نشین بوسیله روده ها دفع شود.

۴- از طبایع مؤثر در جسم آست که با اصطلاح فلسفه قدیم و طب قدیم خلط بلغم را بوجود آورد و برای تغذیه جسم جان داران و گیاهان تأثیر خاصی دارد و باین بیان روشن شد که طبایع اربع در این روایت نظر بعناصر اربعه معروفه در فلسفه طبیعی و طب قدیم ندارد و بیان فرمول بقا و نمو جسم است بشرحی که امروزه در تحقیقات علمیه فهمیده شده است و مورد اعتبار دانشمندان است و این خود یکی از کرامات امام (ع) است که در آن تاریخ حقائق را با این عبارات مختصر و جامع و مناسب بیان کرده است.

(تفسیر کلمه خیر)

۲۹۸ - از حسین بن اعین برادر مالک بن اعین گوید: از امام صادق (ع) پرسیدم از اینکه مردی بمرد دیگر می گوید: جزاك الله خيراً = خدایت خیر دهد - مقصود از این خیر چیست؟

فقال أبو عبد الله ﷺ: إن خير أنهر في الجنة مخرجه من الكوثر والكوثر مخرجه من ساق العرش عليه منازل الأوصياء وشيعتهم، على حافتي ذلك النهر جوارى نابتات، كلما قلمت واحدة نبتت أخرى سميت بذلك النهر وذلك قوله تعالى: «فيهن خيرات حسان» فإذا قال الرجل لصاحبه: جزاك الله خيراً، فانهما يعني بذلك تلك المنازل التي قد أعدّها الله عز وجل لصفوته وخيرته من خلقه.

۲۹۹ - وعنه، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي عمير، عن الحسين بن عثمان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله ﷺ قال: إن في الجنة نهرًا حافتيه حور نابتات فاذا مر المؤمن باحداهن فأعجبته اقتلعها فأنبت الله عز وجل مكانها.

(حدیث القباب)

۳۰۰ - محمد بن یحیی، عن أحمد بن محمد، عن الوشاء، عن عبد الله بن سنان، عن أبي حمزة قال: قال لي أبو جعفر عليه السلام ليلة وأنا عنده ونظر إلى السماء فقال: يا أبا حمزة هذه قبة أبينا آدم

امام صادق (ع) فرمود: راستش خیر نام نهری است در بهشت که سرچشمه اش کوثر است و سر چشمه کوثر از ساق عرش است و منازل اوصیاء و شیعیان آنها بر دو کناره این نهر است و در جوی بار آن دختر کانی بر آیند و هر زمانی یکی از آنها را از جای خود بر آرند دیگری بجای او بر آید و نامشان از این نهر باز گرفته شده است و اینست معنی قول خدا (۷۰ - الرحمن) در آن بهشت خیرات زیبا آیند - و هر زمانی که مردی بیار خود گوید جزاك الله خيراً همانا مقصودش از آن این منزل ها است که خدا عزوجل آنها را برای بر گزیده ها و خوبان از آفریده های خود آماده کرده است شرح - از مجلسی ده - «ان خیراً نهر فی الجنة» ممکنست اصل بکار بردن این کلمه از کسی باشد که این معنا را میدانسته و اگر آنکه نداند آنرا قصد نکند با آن منافات ندارد و ممکن است مقصود این باشد که معنی جزاء خیر اینست و بحسب واقع بدان معنی منصرف میشود و اگر چه متکلم هم بدان متوجه نباشد.

«قوله سمی» در بیشتر نسخه ها چنین است و ظاهر اینست که سمین باشد یعنی نامیده شدند آن دخترها باین نام و ممکنست سمی بصیغه معلوم باشد یعنی خداوند آنها را بدین نام خوانده است در قول خود که فرموده است «خیرات حسان» و ممکنست اشاره بکناره نهر باشد یعنی نهر باین نام خوانده شده برای اینکه آن دخترکان را خدا باین نام خوانده است.

۲۹۹ - از امام صادق (ع) فرمود: راستی در بهشت نهری است که در جوی بارش حور یانی روئیده است و هر گاه مؤمن بیکی از این حوریان گذر کند و از آن خوشش آید آنرا ازین میکنند و با خود میبرد و خدای عزوجل بجای آن حوریه دیگری میرویاند.

(حدیث قباب)

۳۰۰ - از ابی حمزه گوید امام باقر (ع) بمن فرمود: شبی بود و من نزد آن حضرت بودم و

عليه السلام وإن لله عز وجل سواها تسعة وثلاثين قبة فيها خلق ما عصى الله طرفه عين .

۳۰۱ - عنه ، عن أحمد بن حنبل ، عن أبي يحيى الواسطي ؛ عن عجلان أبي صالح قال : دخل رجل على أبي عبد الله عليه السلام فقال له : جعلت فداك هذه قبة آدم عليه السلام ؟ قال : نعم والله قباب كثيرة ، إلا إن خلف مغربكم هذات تسعة وثلاثون مغرباً أرضاً بيضاء مملوءة خلقاً يستضيئون بنوره لم يعصوا الله عز وجل طرفه عين ؛ ما يدرون خلق آدم لم يخلق ، يبرؤون من فلان و فلان .

نگاهی با آسمان کرد و فرمود : ای ابا حمزه این گنبد از آن پدر ما آدم است و راستی برای خدا عزوجل جز آن ۳۹ گنبد است که در آن ها آفریده هائی هستند و يك چشم بهم زدن نسا فرمانی خدا را نکردند.

شرح - از مجلسی ره - قوله «تسعة وثلاثين قبة» محتمل است که این قبه ها بیکدیگر احاطه داشته باشند و مقصود از آن ها آسمان ها باشد و آنچه بر فراز آنهاست از حجب و مقصود از ساکنین آن ها فرشته ها باشند ولی ظاهر اینست که این قبه ها بهم دیگر احاطه ندارند و از هم جدایند و احتمال اول در خبر دومی که در این باره است ضعیف تر است.

۳۰۱ - از عجلان ابی صالح گوید مردی حضور امام صادق (ع) آمد بآن حضرت گفت قربانت این قبه پدر ما آدم (ع) است؟ فرمود: آری برای خدا گنبد های فراوانی است هلاکه در دنبال این مغرب شما ها ۳۹ مغرب وجود دارد سر زمین های سپیدی که در آنها خلقی است از پرتو نورش استضاءه کنند و پرتو یابی نمایند و يك چشم بهم زدن خدا را نافرمانی نکرده اند آنان ندانند که آدم آفریده شده است و یا نه و از فلان و فلان بیزارى جویند.

شرح - فهم اینگونه اخبار در سابق تا دوران مجلسی ره که اطلاعات بشر از امور فضا همان محدود بفرضیه های غلط فلاسفه یونان بود که میگفتند موجودات ماده منحصراً بهمین سیزده کره است که چهار کره عنصریست و ۹ کره فلک و ۱۳ کره بمانند پوستهای پیاز برگرد هم در آمده اند و بیکدیگر چسبیده اند و بالای کره سیزدهم که آنرا چرخ نهم و فلک الافلاک میخواندند چیزی نیست و بلکه چیزی هم در اندیشه نگنجد که باشد فهم این گونه اخبار بسیار مشکل بوده است ولی پس از اینکه فهم و اطلاع بشر از اوضاع جو فضا وسعت یافت و برده این خرافات چند هزار ساله را که يك اصل علمی مهم بشمار میرفت در شکافت و دانست که این فضای وسیع مرکز منظومه های شمسی بسیار است و این منظومه شمسی که ما در آن زنده ایم و نهایت اطلاعات دانشمندان گذشته بوده است یکی از هزار است، تصدیق و باور باین گونه اخبار معجزه آثار بسی آسانست و تعدید آن بچهل قبه باضافه زمین ما شاید باعتبار این باشد که در جمیع منظومه ها تنها چهل جایگاه وجود دارد که در آنها خلقی است که مانند بنی آدمند و تکلیف و عبادت دارند.

شرح - از مجلسی «ره» - قوله «ارضایضا» تاویل شده است به بقعه ها و آفاق مختلفه زمین ولی نهان نیست که این تاویل دور است و بعیدت رسا نیست با اینکه نیازی هم بدان نیست. قوله «بنوره» یعنی بنور خورشید و ماه بلکه بنور دیگر که خدا میان آنها آفریده است و اطلاق مغرب در اینجا بر سبیل مجاز مشاکله است یا مقصود اینست که آن خلایق از نور این کواکب

۳۰۲ - علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن يحيى بن المبارك ، عن عبد الله بن جبلة عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من خصف نعله ورقع ثوبه وحمل سلعته فقد برىء من الكبر .

۳۰۳ - عنه ، عن صالح ، عن محمد بن أورمة ، عن ابن سنان ؛ عن المفضل بن عمر قال : كنت أنا والقاسم شريكى ونجم بن حطيم وصالح بن سهل بالمدينة فتناظرنا فى الرُّبويّة ، قال : فقال بعضنا لبعض : ماتصنعون بهذا؟ نحن بالقرب منه وليس منا فى تقيّة قوموا بنا إليه، قال : فقمنا فوالله ما بلغنا الباب إلاّ وقد خرج علينا بلاحذاء ولارداء قد قام كلُّ شعرة من رأسه منه وهو يقول لا ايا مفضل ويا قاسم ويا نجم ، لا ابل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون .

استفاده نکنند بلکه کواکب دیگری دارند و محتمل است که مقصود پرتویابی معنوی باشد و اهداء با ائمه (ع) باشد.

(يك تعليم اخلاقی)

۳۰۲ - از اسحاق بن عمار از امام صادق (ع) فرمود: هر که نعلین پایش را پینه زند و جامه اش را وصله کند و متاعش را خود بخانه برد از تکبر برکنار است.
شرح - از مجلسی ره قوله «و حمل سلعته» مقصود از سلعه متاعی است که برای خاندان خود خریده است.

۳۰۳ - از مفضل بن عمر گوید من و قاسم شریکم بهمراه نجم بن حطیم و صالح بن سهل در مدینه بودیم و درباره ربویّت (امام) بحث کردیم، گوید برخی بهم دیگر گفتند: شماها چه حق بحث در این مسئله دارید با اینکه نزدیک امام هستید و باو دسترسی دارید و از پذیرفتن و سخن گفتن با ماها کنون در حال تقیه نیست برخیزید تا نزد آن حضرت برویم (و از خود امام بپرسیم) گوید بر خواستیم بخداوند هنوز بدرخانه نرسیده بودیم که آن حضرت بی کفش و عبا با پای و دوش برهنه بیرون شد و همه مویهای سرش برخواستہ بود و میگفت نه، نه ای مفضل و ای قاسم و ای نجم، نه، نه، بلکه بنده های گرامی که در گفتار بوی پیشدستی نکنند و هم آنان بفرموده او عمل کنند.

شرح - از مجلسی ره - قوله «فى الربويّة» یعنی ربویّت امام صادق (ع) یا ائمه و شاید غرض آنها این بوده که چون خداوند انوار ائمه را آفرید آفرینش همه خلق را بدانها واگذار کرد و آنانند که سپس همه عالم را آفریدند و خود امامان این معنی را از خود نفی کردند و از آن بیزارى جستند و هر که را بدان معتقد باشد لعنت کرده اند و غلات اخباری در این باره وضع کرده اند و شاید اینان توهم حلول و اتحادی در باره امامان کردند مانند اعتقاد نصارا در باره عیسی و مانند اعتقاد اکثر صوفیان در باره همه چیز نسبت بخداوند تعالی الله عن جمیع ذلك علواً کبیراً .

۳۰۴ - عنه ؛ عن صالح ، عن علي بن الحكم ، عن أبان بن عثمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن لابليس عوناً يقال له : تمريح ، إذا جاء الليل ملأ ما بين الخافقين .

۳۰۵ - عنه ، عن صالح ، عن الوشاء ، عن كرام ، عن عبد الله بن طلحة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الوزغ فقال : رجسٌ وهو مسخٌ كله فإذا قتلته فاغتسل فقال : إن أبي كان قاعداً في الحجر ومعه رجلٌ يحدثه فإذا هو بوزغ يولول بلسانه فقال أبي للرجل : أتدري ما يقول هذا الوزغ ؟ قال : لا علم لي بما يقول ، قال : فإنه يقول : والله لئن ذكرت عثمان بشتيمة لأشتمن علياً حتى يقوم من ههنا ، قال : وقال أبي : ليس يموت من بني أمية ميت إلا مسخ وزغاً ، قال : وقال : إن عبد الملك بن مروان لما نزل به الموت مسخ وزغاً فذهب من بين يدي من كان عنده و كان عنده ولده فلما أن فقدوه عظم ذلك عليهم فلم يدرؤا كيف يصنعون ثم اجتمع أمرهم على أن ياخذوا جذعاً فيصنعوه

(ياور ابليس)

۳۰۴ - از امام صادق (ع) فرمود: راستی ابلیس را یاوری است بنام تمريح که هر گاه شب آید او میان مشرق و مغرب را پر کند.

شرح - از مجلسی ره - قوله «ملاء ما بين الخافقين» - یعنی برای گمراه کردن مردم و زبان رساندن بد آنها یا برای وسوسه کردن در خواب چنانچه صدوق در امالی بسند خود از ابی بصیر از امام صادق (ع) روایت کرده است که شنیدم میفرمود برای ابلیس شیطان است بنام هزغ هر شب از مشرق تا مغرب را پر کند و بخواب مردم آید و شاید در این حدیث کم و زیاد و تصحیفی رخ داده است و در اینجا باین صورت نقل شده است.

(در حکم کشتن وزغ)

۳۰۵ - از عبد الله بن طلحه گوید: از امام صادق (ع) پرسیدم از وزغ (دندان شماره) در پاسخ فرمود: پلید است و همه اش مسخ است، هر گاه آنرا کشتی باید غسل کنی آنگاه فرمود: راستی که پدرم در حجر نشسته بود و بهمراه او مردی بود که باوی حدیث میگفت ناگاه وزغی را دید که با زبان خود ولوله میکرد پدرم بآن مرد فرمود:

آیا تو میدانی که این وزغ چه میگوید؟ گفت نه من بدانچه میگویی علمی ندارم، فرمود: راستش اینست که میگویی: بخدا سوگند اگر شماها عثمان را بیدی یاد کنید و دشنام بدهید من علی (ع) را دشنام میدهم تا این مرد از اینجا برخیزد، فرمود: پدرم فرمود: هیچکدام از بنی امیه نمیرند جز اینکه بصورت وزغ مسخ شوند.

گوید: فرمود: چون مرگ عبد الملك بن مروان در رسید بصورت وزغی گردید و از برابر آنها که گرد او بودند بدر رفت و فرزندانش گرد او بودند و چون او را ناپدید یافتند بر آنها ناگوار آمد و ندانستند چه کنند؟ سپس رأی آنها بر این قرار گرفت که تنه درخت خرمائی را بگیرند و

كهيئة الرجل قال: ففعلوا ذلك وألبسوا الجذع درع حديد ثم لفتوه في الألفان فلم يطلع عليه أحد من الناس إلا أنا وولده .

۳۰۶ - عنه ، عن صالح ، عن محمد بن عبدالله بن مهران ، عن عبدالملك بن بشير ، عن عيثم ابن سليمان ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا تمنى أحدكم القائم فليتمنه في عافية فإن الله بعث محمد عليه السلام رحمة ويبعث القائم نقمة

۳۰۷ - عنه ، عن صالح ؛ عن محمد بن عبدالله ، عن عبدالملك بن بشير ، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال : كان الحسن عليه السلام أشبه الناس بموسى بن عمران ما بين رأسه إلى سرتة و إن الحسين عليه السلام أشبه الناس بموسى بن عمران ما بين سرتة إلى قدمه .

بهیئت مردی در آوردند و بجای او در تابوت گذارند ، فرمود : همچنین کردند و بر تنه درخت خرما يك زره آهنین پوشانیدند و سپس آن را در کفن پوشیدند و کسی بر آن آگاه نشد جز من و فرزندانم .

شرح - از مجلسی ره - قوله « فاذا قتلته فاغتسل » مشهور میان اصحاب اینستکه غسل در اینجا مستحب است و دلیل آنها همانست که صدوق در فقیه گفته است آنجا که گفته : روایت شده استکه هر که وزغی را کشت غسل بر او است و برخی مشایخ ما گفته اند علتش آنست که از گناه خود بدر آید و او را غسل توبه باید محقق در معتبر گفته بنظر من آنچه صدوق آورده حجت نیست و آنچه در علت آن گفته اند مفید نباشد .

من گویم - شاید از این خبر غفلت کرده اند زیرا آنرا دلیل حکم نیاورده اند .

قوله « الا مسخ وزغا » یا باینکه پیش از مردن بصورت وزغ در آید یا اینکه بمیرد و روحش بيك جسد مثالی تعلق گیرد که بصورت وزغ باشد یا جسد اصلی او بدین صورت در آید چنانچه از آخر این خبر بر آید ولی مشکل استکه پیش از دوران رجعت یا بعث در روز قیامت روح بدان تعلق گیرد و ممکن استکه تنش را بدوزخ برده باشند یا سوخته باشند و جسد مثالی بدین صورت بدانها جلوه کرده باشد والله يعلم .

(دروصف غیبت امام عصر - ع)

۳۰۶ - از معاوية بن عمار از امام صادق (ع) فرمود: هر گاه یکی از شماها آرزوی دیدار امام قائم (ع) را کند باید شرط کند که این دیدار عافیت بخش باشد زیرا خداوند محمد (ص) را بمهر مبعوث کرد و امام قائم (ع) را برای انتقام از غیبت برون آورد .

۳۰۷ - از عبدالملك بن بشیر از امام کاظم (ع) فرمود: امام حسن شبیه ترین مردم بود بموسى بن عمران از سر تا ناف و راستی که حسین (ع) شبیه ترین مردم بود بموسى بن عمران (ع) از سر تا گام وی .

۳۰۸ - علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن مقاتل بن سليمان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام كم كان طول آدم عليه السلام حين هبط به إلى الأرض وكم كان طول حواء؟ قال: وجدنا في كتاب علي بن أبي طالب عليه السلام أن الله عز و جل لما أهبط آدم و زوجته حواء عليهما السلام إلى الأرض كانت رجلاه بشيئة الصفا ورأسه دون أفق السماء وإنه شكى إلى الله ما يصيبه من حر الشمس فأوحى الله عز و جل إلى جبرئيل عليه السلام أن آدم قد شكى ما يصيبه من حر الشمس فأغمزه غمزة وصير طوله سبعين ذراعاً بذراع حواء غمزة فصير طولها خمسة وثلاثين ذراعاً بذراعها .

(حدیث اندام آدم-ع)

۳۰۸- از مقاتل بن سلیمان گوید: از امام صادق (ع) پرسیدم درازای قد آدم هنگامیکه بزمین فرود شد چه اندازه بود و درازای حوا (ع) چه اندازه بود؟ فرمود: در کتاب علی بن ابیطالب یافتیم که خدا عزوجل چون آدم (ع) و همسرش حوا (ع) را بزمین فرود آورد دو پای آدم روی گردنه کوه صفا بود و سرش زیر افق آسمان و راستیکه بخدا از آزار گرمای آفتاب که باو میرسید شکایت کرد، خدا عزوجل بسوی جبرئیل وحی کرد که آدم از اینکه گرمی آفتاب باو میرسد و اثر میکند شکایت دارد و جبرئیل او را درهم فشرد و درازای او را هفتاد ذراع بذراع خودش ساخت و بعواء (ع) هم فشاری داد و درازای او را سی و پنج ذراع بذراع خودش ساخت.

شرح- از مجلسی «دره»- قوله «دون افق السماء» یعنی نزد آن یا نزدیک آن و آفاق بمعنی نواحی است:

بدانکه این خبر از معضلاتی است که فهم ناظران را سرگردان کرده و از مشکلاتی است که خامه و کامه کاملان و قاصران را نومید ساخته و اشکال آن از دو جهت است.

- ۱- کوتاهی قامت چگونه باعث دفع آزار حرارت خورشید است.
- ۲- اگر قامت آدم ۷۰ ذراع بذراع خودش شده باشد خلقت او بی تناسب گردیده و بسیاری از کارهای ضروری بر او مشکل شده و این مناسب با مقام نبوت و اتمام نعمت از طرف رب العزت بوی نیست.

جواب از اشکال ۱ بدو وجه است:

- ۱- ممکنست خورشید از غیر جهت انعکاس نیز حرارتی داشته باشد و قامت آدم آنقدر بلند بوده است که از طبقه زمهریری هوا در گذشته و از آن آزار میکشیده و مؤید آنست آنچه در برخی اخبار عامیه درباره داستان عوج بن عناق رسیده که او ماهی را در برابر چشمه خورشید بر میآورد تا بحرارت آن بریانش کند.

- ۲- بوسیله بلندی قامت خود نمی توانسته است زیر ساختمان یا در سایه کوه و درختی بیاساید و باین واسطه از حرارت خورشید آزار میکشیده و چون قامتش کوتاه شده است این معذور برطرف گردیده است و میتواند در زیر ساختمان و جز آن در سایه باشد.

و اما پاسخ از اعتراض دوم بچندوجه است:

۱- آنچه یکی از افاضل اساتید ما گفته است که تناسب خلقت منحصر نیست در آنچه امروزه معهود است زیرا خداوند قادر است که انسان را بر هیئتهای دیگری بیافریند که همه آنها تناسب در خلقت داشته باشد و معلومست که اعضاء کنونی ما بمانند اعضاء آدم نیست و قامت ما چون قامت او نیست و آن خداوند که توانا است ما را در قامتی کوتاهتر از او بیافریند و دست ما را کوتاه تر از قد ما مقرر سازد توانا است که برای آدم تناسب اندام را بوجه دیگری مقرر کرده باشد و قدش کوتاه و دستش بلند باشد و برای آن مفاصل بسیار مقرر کرده و با آنرا نرم آفریده که در طوع اراده او باشد بمانند آنکه باین ذراع و عضد معمولی کار توان کرد.

۲- که باز همین فاضل نامبرده گفته است و آن اینست که مقصود از هفتاد، ۷۰ گام یا ۷۰ وجب باشد و قدم و وجب را در کلام نیاورده برای شهرت اندازه گیری قامت با قدم که قرینه مقام تواند شد چنانچه اگر گویند طول قامت انسان هفت است بذهن پیش آید که مقصود هفت قدم است و مقصود اینست که طول قامتش ۷۰ قدم معمولی شد و آن برابر اندازه ذراع او بود پیش از این تغییر و فائده ذکر ذراع اشاره باندازه طول او است پیش از این تغییر قامت بعلاوه از اینکه سؤال از اندازه قامت آدم و حوا پاسخی را شاید که با آن مناسب آید و باین اشاره آنرا بیان کرده است زیرا اینکه فرمود تا نزدیک افق آسمان بوده مبهم است و با این مقایسه روشن میشود و از روایت بر آید که قامت حواء نیمی از قامت آدم بوده است و این دور از باور نباشد و در روایت هم آمده است و مقصود اینست که خوبست مرد زنی را همسر گیرد که در مال و حسب و قد از او کمتر باشد تا بر او نبالد و گردن فرازی نکند.

۳- باز هم این فاضل نامبرده گفته است ممکنست سبعین بضم سین تشبیه باشد یعنی يك هفتم و مقصود اینست که طول آدم پس از فشردن جبرئیل دو هفتم طول اولیه او شده و دو هفتم قامت يك ذراع میشود زیرا قامت انسان هفت قدمست و هر دو قدم هم يك ذراع است، بنا بر این کلمه ذراع ابدال است یا مفعول اعنی مقدر و کلمه بذراع برای بیان مقدار طول اولیه او است که مورد سؤال بوده است و بنا بر این راجع بحواء فرموده طول او يك پنجم و دو ثلث پنجم طول اولیه شده و بنا بر این تفاوت میان آنها هم بوده است.

زیرا دو هفتم چهار چهار دهم است و يك پنجم و دو ثلث پنج پانزدهم است و در اینصورت اگر قد اولیه هر دو برابر بوده اندك تفاوتی کرده اند و اگر بهمین نسبت بوده اند هیچ تفاوتی نکرده اند (و پس از توضیحاتی در این زمینه گوید).

من میگویم که اعتراض بدین توجیه سوم اینست که خمس و دو ثلث برابر يك سوم است و تعبیر از آن باین عبارت پیچیده از افصح فصحاء دور است.

۴- از شیخ ما بهائی ره، که گفته است مقصود از اینکه طول او ۷۰ ذراع شده است ذراع آدم های معمولی است. بوجه استخدام که مراد از ضمیر غیر از همنی مرجع باشد و اعتراض بر آن میشود که این گونه تعبیر مخالف محاورات عربست با اینکه در حوا جاری نیست مگر بتأویل ر کیک و ناپسندی آری ممکن است ضمیر در هر دو عبارت بجنس مرد وزن برگردد ولی آن هم بسیار دور است.

۵- آنچه بخاطر من گذشته است و آن اینست که مقصود از ذراع آدم، ذراع دست او نیست

بلکه ذراعی است که برای مساحت و اندازه گیری رسمیت داده و مقرر کرده است و بنا بر این دو وجه دارد:

الف - ذراع مردانه آدم غیر از ذراع رسمی زنانه حواء بوده است از اینجهت مقدار طول هر کدام را بذراع معتبر در نزد خود مقرر کرده است.

ب - ذراع رسمی یکی بوده ولی نسبت طول هر کدام را بذراع خود داده است برای قرب مرجع ضمیر.

۶ - مقصود این باشد که بجبرئیل دستور رسید آدم را باندازه ای بفشارد که طول قامت اولیه او هفتاد ذراع باشد بذراعی که بعد از فشار و اصلاح قامت پیدا میکند و همچنین طول قامت اولیه حواء ۳۵ ذراع باشد بذراع خودش که پس از فشار پیدا میکند پس مقصود از طول طول اول است و مقصود از ذراع ذراع دوم و طول اولیه بذراع بعد از فشار اندازه شده است.

و در کلام شبه قلبی است و مقصود اینست که در اصلاح قد او باید ذراعش يك هفتادم طول قامت اولیه او گردد (و بنا براینکه قامت معتدل سه ذراع و نیم است) و $40 = \frac{4}{5} \times 50$: ۷۰ قامت دوم آدم يك بیستم قامت اولیه بوده است و اگر نظر ببرخی اخبار قامت دومی او شصت ذراع باشد قامت اولیه برابر است با $1200 = 20 \times 60$ (ذراع).

و مانند چنین کلامی در محاورات معمولی هست و تکلف آن بیش از تکلف در برخی وجوهی که افاضل ارجمند گفته اند نیست و بنا براین نسبت قامت اول بدوم هم معلوم می شود زیرا طول قامت مستوی الخلقه ۳ ذراع و نیم است بذراع خودش و هر گاه طول قامت اولیه هفتاد برابر این ذراع بعدی باشد نسبت قامت دوم به قامت اولیه نسبت يك است بیست یعنی نیم عشر و جواب مطابق سؤال است زیرا ظاهر اینست که غرض سائل فهم طول قامت اولیه است و شاید طول قامت دوم را میدانسته است چون میان اهل کتاب و محدثان عامه معروف بوده که از پیغمبر روایت کرده اند که شصت ذراع بوده است و با درستی این روایت بانضمام شرح ما در حل خیر کتاب معلوم می شود که طول قامت اول ۱۲۰۰ ذراع بوده است بذراع مردمی که در زمان پیغمبر (ص) بودند یا بذراع آدمیزاده های دوران خود آدم (ع) .

۷ - آنچه بخاطر من آمد و سپس دیدم از یکی اساتید فاضل ما هم نقل شده است و آن اینست بآه در کلمه بذراع برای ملاسه است نه مقابله یعنی طول قامت آدم و طول ذراعش بر اثر فشار کوتاه شد تا با هم تناسب داشته باشند و ذراع از میان دیگر اعضا باد آورده است برای آنکه فشار بر قامت شامل آن نمی شود و بنا بر این مقصود از ذراع ذراع معاصران خود آدم بوده یا معاصران صدور روایت و این وجه نزدیک بفهمی است .

۸ - بذراع را جمع بجبرئیل باشد یعنی قامت او را برابر هفتاد ذراع خودش کرد در صورتیکه بشکل بشری مجسم شود تا او را بفشارد و مخفی نیست که این توجیه دور از فهم است بدو وجه :

الف - منطبق با عبارت حدیث کتاب نیست زیرا ظاهر اینست که صیر امر است و خطاب بجبرئیل (ع) است و بنا براین باید بذراعك گفته شود (او را ۷۰ ذراع خودت گردان) و اگر بصیغه ماضی خوانده شود با تکلف درست در آید.

ب- این توجیه درباره حواء درست نیاید چون بذراعها ضمیر مؤنث دارد مگر آنکه آنرا بکلمه ید بر گردانی و آنهم تکلف رکیکی است و زور است .

۹- آنکه ضمیر بذراعه راجع بامام صادق (ع) باشد یا بعلی (ع) که در صدر خبر از کتاب او نقل شده است و مقصود این باشد که قامت آدم بعد از فشردن ۷۰ ذراع بذراع امام صادق یا بذراع علی (ع) شده است .

(بطور خلاصه ترجمه شد) و سپس مجلسی ره گوید:

بدانکه فشردن آدم ممکنست باین طور باشد که اجزاء او هم درهم شده یا اینکه از طول بعرض افزوده شده باشد یا برخی اجزاء تن از همه اعضاء بامر خدا تحلیل رفته باشد بر عکس نمو یا اینکه همه این امور بکار رفته باشد والله يعلم پایان نقل از مجلسی ره .

من گویم - در این حدیث توجه بچند مطلب باید داشت:

۱- در چه ارتفاعی از سطح زمین تشعشعات جوی وجود دارد و مایه زیانست.

۲- فشار بر جسم آدم چگونه بوده است.

۳- این شکایت آدم بزبان حال بوده است و هنگام آفرینش صورت گرفته و یا پس از زنده گی

او در زمین بوده است و بزبان معمولی انجام شده است.

۱- راجع بموضوع اول از نظر فلسفه یونانی حل خبر بسیار مشکل است زیرا طبق این فلسفه کره هوا گرداگرد زمین قرار دارد و تا بکره آتش که گرد آنست و زیر فلک قمر است ادامه دارد و مسافت میان مقعر فلک قمر یعنی میان قمر تا مرکز زمین چهل و پنجهزار فرسخ و کسری است که اگر نیم قطر زمین را که قریب هزار و چهار صد فرسخ است از آن کم کنیم میماند قریب ۴۳ هزار فرسخ و کسری و این مسافت قطر کره هوا و کره آتش است و متقدمین اهل هیئت را میسر نشده است که قطر هر کدام از کره هوا و کره آتش را اندازه کنند گرچه فصلی در ابعاد زمین تا افلاک سیارات و ثوابت و فاصله های آنها گفته اند .

ولی این جمله در شرح چغینی کتاب هیئت معتبر قدیم وجود دارد که قطر هوا تا آنجا که اثر انعکاس حرارت خورشید از زمین هست قریب هفده فرسخ است که برابر یکصد و دو کیلومتر می شود (و این بانظریه امروزه راجع بمسافت قوه جاذبه زمین که قریب ۱۲۰ کیلومتر تخمین شده نزدیک است) و پس از این مسافت تا بکره آتش طبقه هوای خالص زمهریری قرار دارد و هیچ حرارت وجود ندارد تا برسد بکره آتش خالص که بسیار سوزاننده است و معلومست که در این مسافت هفده فرسخ هم هرچه از زمین دورتر شوند هوا خنک تر است و اثر انعکاس حرارت در آن کمتر است و بدیهی است که قله کوههای مرتفع چون البرز درشش کیلومتری از سطح دریا و چون اورست همالیای هندوستان و چین در ۹ کیلومتر همیشه آکنده از برف هستند و بواسطه سردی هوا در این مسافت یکفرسخ و تا یکفرسخ و نیم از سطح دریا همیشه یخبندانست و این سردی رو بفزونیت تا برسد بکره آتش خالص که هرچیز را آب میکند.

بنابر این چگونه می توان گفت که قد آدم تا آفاق آسمان بلند بوده و از سوزش آفتاب در عذاب بوده و بخدا شکایت میکرده است.

ولی از نظر علم امروزه تا اندازه‌ای باور کردن این حدیث آسانست و ممکنست مضمون آنرا کشف يك حقیقتی دانستکه قرن‌ها پس از تاریخ حدوث آن بشر بدان پی برده است و آن بطلان فلسفه یونان در تصور و تنظیم کرات جوئیست و حقیقت اینستکه در محیط ماده جز فضا و خوردشیدها و سیارات واقمار چیزی نیست و خصوص میان زمین و کره ماه زمین آتشی وجود ندارد و با وسائل امروز شوریها آرم بکره ماه فرستاده‌اند و از قسمت نامرئی آن عکس برداری کرده‌اند و در ماه هم‌دشت و کوه و دریا وجود دارد مانند زمین و عبارت حدیث که میفرماید پاهای آدم روی گردنه صفا بود و سرش تا آفاق آسمان کشیده بود با این حقیقت مطابقت دارد.

البته در این مسافت میان زمین و کره ماه دو اختلاف وجود دارد:

۱- مقداریکه قوه جاذبه زمین در آن اثر دارد که در حدود ۱۲۰ کیلومتر یعنی ۲۰ فرسخ مشخص شده است و فوق آن که جاذبه زمین اثر ندارد و هر چیزی وزن خود را از دست می‌دهد و بی‌وزن میشود که در زبان امروز از آن بفضای کیهان تعبیر میکنند و فضا نوردان شوروی و سپس امریکا بوسیله کشتی فضائی بدانجا رفته‌اند و آزمایشهایی کرده‌اند.

۲- مسافتیکه در آن اتمسفر وجود دارد و هوائی آمیخته از گازهای متعددی چون ازت و کربون و هیدروژن و غیره که بدینوسیله هم قابل تنفس است و هم تشعشعات کیهانی در آن شکسته می‌شوند و هم سنگهای فضائی نیروی حرکت و پرش خود را از دست می‌دهند و ساکنان زمین از کوبش فرود آنها مصون مانند ولی در هوای مجاور کره ماه این خصوصیات وجود ندارد و مشکلات مسافرت بکره ماه از این جهاتستکه:

۱- هوای آن تنفس پذیر نیست.

۲- تشعشعات فضائی در آن سوزاننده و تحمل ناپذیر است.

۳- سنگهای پران جوی بسختی بدان برخوردند و گودهای عمیق پدید آورند.

با این ملاحظه می‌توان گفت که در فضای بسیار دور از زمین تشعشعات فضای آزار کننده و غیر قابل تحملی وجود دارد و اینکه در حدیث میفرماید آدم از گرمای آفتاب در آزار بود اشاره باین حقیقت است ولی بازم تصور طول قامت تا بیشتر از ۲۰ فرسخ که با این تشعشعات فضائی برخورد کند دور از باور است ولی در این جا جز همان استبعاد چیز دیگری وجود ندارد و برای رفع این استبعاد باید گفت:

الف- این حدیث که داستان اولین آدم روی زمین را متعرض است نظریه تاریخی بسیار دور و عمیقی دارد که در حوصله بشری نگنجد زیرا هنوز کسی بتحقیق تاریخ پیدایش بشر را در روی زمین بدست نیاورده.

ب- ممکنست در این عمق تاریخ اولین بشر روی زمین اتمسفر زمین تا مسافت کمی وجود داشته است زیرا می‌توان گفت که این طبقه هوای مجاور زمین یکباره بوجود نیامده است بلکه همه اوضاع زمین از تنفس جانداران و گیاهان و تبخیر دریاها و آبها و اوضاع دیگر در پیدایش آن دخالت دارند و می‌توان از اینراه درباره کیفیت پیدایش آن مطالعه عمیقی کرد و در دوران بشر اولیه و اول بشر ممکنست این وضع هوای قابل تنفس و مانع از سوء تأثیر تشعشعات اتمی تا مسافت کمی وجود داشته است یعنی اولین دوره ای بوده استکه اوضاع زمین مساعد با پیدایش اولین بشر شده است و بشر

۳۰۹ - عنه . عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن الحارث بن المغيرة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل أصاب أباه سبي في الجاهلية فلم يعلم أنه كان أصاب أباه سبي في الجاهلية إلا

اول بمقتضای محیط با این مسافت اندازه گیری شده .

در این جا می توانیم وارد بحث دوم شویم که :

۲ - فشار بر جسم آدم چگونه بوده است ؟

فرشته در اصطلاح اخبار واحد يك نیروی مؤثریست و جبرئیل رمز يك نیروی عظیم و همه جانبه در اینصورت حدیث را چنین تفسیر میکنیم که پس از تحقق زمینه زندگی يك بشر در سطح زمین ، نیروی همه جانبه ، حیات و زندگی او را در کالبدی در آورد که با اوضاع حاضر آن وقت تطبیق می شد و اگر از آن اندازه فراتر بود در معرض زبان تشعشعات جوی قرار می گرفت.

با اینکه بشر اولیه باقامتی بلندتر پدید آمد ولی حوادث جوی نامساعد که یکی از آنها تشعشعات سوزان جویست از او کاست تا با اوضاع محیط زندگی مساعد تطبیق شود.

این حدیث از نظر ایجاد توجه با اوضاع فضائی و خصوصاً اثر حرارت خورشید در فضا که امروز از آن بتشعشعات اتمی تعبیر میکنند بسیار قابل توجه است.

۳ - چون خداوند عزوجل آدم و همسرش حواء را بر زمین فرود آورد دو پایش بر گردنه صفا بود و سرش فرودتر از افق آسمان - هبوط آدم و حواء بر روی زمین از رموز و اسرار کتب منہبیهست و اگر این تعبیر کنایه از آفرینش آنها بر روی زمین باشد با توجه گذشته تطبیق میکند و اگر بسطح گزارشی که در اینزمینه در قرآن مجید ثبت است پای بند شویم و آفرینش آنها را در بهشت بدانیم و سپس بر روی زمین فرود آمده باشند می توان از این روایت استفاده کرد که با وسائلی تغییر ساختمان بدن و تغییر آن ممکنست و این موضوع امروزه در شمار معالجات مهم قرار دارد بچند وجه :

۱ - بواسطه عمل جراحی در ساختمان بدن تغییراتی پدید میکنند که از آن جمله تغییر جنسیت مردان و یا دخترانست که در روز نامه ها بچشم می خورد و اگر این عملیه عمومی نباشد و بر همه کس تطبیق نشود پاره ای افراد هستند که آماده اجرای این عملیه جراحی هستند و نمونه هایی از آن انجام شده است.

۲ - در برخی اندام تن مانند بینی و شکم برای رفع کجی و زشتی عمل جراحی و معالجه هایی با برق و غیره می نمایند و از نظر پرورش پیکر و زیبایی اندام کارهایی انجام می دهند و این حدیث از نظر این مضمون که پیکر اولی آدم دچار زبان می شده است و او بخداوند نالیده و خداوند بفرشته خود جبرئیل دستور داده است تا او را بوسیله غمز و فشار بصورت مناسبتری در آورده است رهنمایی باین فنی است که امروزه برای زیبایی تن و اصلاح اندام بدن در جامعه بشری مورد توجه و عمل قرار گرفته است و اگر اخباری چنین از نظر رهنمایی پر ارزشی که دارند مورد توجه و مطالعه قرار گیرند و از نظری که يك نتایج مفید و عملی از آن ها گرفته می شود بررسی شوند بسیار آموزنده و پر ارزش خواهند بود.

(شرحی در الغاء بندگی از نظر اسلام)

۳۰۹ - از حارث بن مغیره گوید از امام صادق (ع) پرسیدم که مردیست پدرش در دوران جاهلیت

بعد مات والده العبيد في الاسلام وأعتق؟ قال: فقال: فلينسب إلى آباءه العبيد في الاسلام ثم هو يعد من القبيلة التي كان أبوه سبي فيها إن كان [أبوه] معروفًا فيهم ويرثهم ويرثونه.

۳۱۰ - ابن محبوب: عن أبي أيوب، عن عبد المؤمن الأنصاري، عن أبي جعفر عليه السلام قال:

إن الله تبارك وتعالى أعطى المؤمن ثلاث خصال: العز في الدنيا والآخرة والفلج في الدنيا والآخرة والمهابة في صدور الظالمين.

باسیری و بردگی گرفته شده است و او نمی دانسته که پدرش از يك قبیله ایست و در دوران جاهلیت باسیری رفته و بنده شده است مگر پس از اینکه چند پشت در دوران اسلام بنده بوده و سپس آزاد شده و فهمیده که چنین بوده است؟

گوید: در پاسخ فرمود: باید خود را پسر همان پدرانی داند که در دوران اسلام بنده شمرده شدند و با این حال از همان قبیله ای محسوبست که پدرش در آن باسیری رفته اگر که پدر او خاندان معروف و شناخته شده ای دارد در میان آنها، وارث می برد از آنها و آنها هم از او وارث می برند.

شرح- از مجلسی ره- «قوله اصاب اباه سبی» یعنی جدش از تیره ای بوده است و در جاهلیت اسیر شده و از او عبودی متولد شده و پشت در پشت بنده بودند تا اسلام آوردند و در مسلمانان هم چند پشت در بندگی بودند و آخری آزاد شده پس فرمود بآن پدرانی که در کفر بنده بودند نسبت ندارد زیرا نسبت بکفار شایسته نیست و شاید مقصود اینست اولی و افضل چنین است- پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم از حدیث چنین معنایی استفاده نمی شود و بلکه حدیث مشعر بعکس آنست و ظاهرش اینست که نسب او تاجد آزادش معتبر است و این دوران چند پشت بردگی او ملغی است و باعث سلب نسب و منع ارث او نیست.

(بهره ای که خداوند به مؤمنان داده است)

۳۱۰ - از امام باقر (ع) فرمود: راستی که خداوند تبارک و تعالی به مؤمن سه خصلت عطا کرده است: ۱- عزت در دنیا و آخرت ۲- پیروزی و کامیابی در دنیا و آخرت ۳- هیبت در دل ستم کاران.

شرح- چون مؤمن همیشه بر راه حق می رود و انجام وظیفه می کند و انجام وظیفه کامیابی و پیروزیست گرچه بکشتن و برنج کشیدن برساند مانند شهداء پرافتخار و مبارزان راه حق و چون مؤمن حقست و نوراست همیشه چراغی است در برابر ستم ظالمان که جنایت و روسیاهی آنان را فاش می کند و از این جهت است که هیبت او در دل ظالمان می افتد و در عین حالیکه با او دشمنند و شاید هم بر او مسلطند باز از او می ترسند و می لرزند.

۳۱۱ - ابن محبوب ، عن عبدالله بن سنان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ثلاث هن فخر المؤمن وزينة في الدنيا والآخرة : الصلاة في آخر الليل ويأسه مما في أيدي الناس وولايته الامام من آل محمد عليهم السلام ، قال : وثلاثة هم شرار الخلق ابتلى بهم خيار الخلق : أبوسفیان أحدهم قاتل رسول الله صلى الله عليه وآله وعاداه ومعاوية قاتل علياً عليه السلام وعاداه ويزيد بن معاوية لعنه الله قاتل الحسين بن علي عليهما السلام وعاداه حتى قتله .

۳۱۲ - ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ؛ عن أبي حمزة الثمالي ، عن علي بن الحسين عليهما السلام قال : لا حسب لقرشي ولا لعربي إلا بتواضع ولا كرم إلا بتقوى ولا عمل إلا بالنية ولا عبادة إلا بالتفقه ، ألا وإن أبغض الناس إلى الله من يقتدي بسنة إمام ولا يقتدي بأعماله .

۳۱۳ - ابن محبوب ؛ عن أبي أيوب ، عن يزيد بن معاوية قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن يزيد بن معاوية دخل المدينة وهو يريد الحج فبعث إلى رجل من قريش فأتاه فقال له يزيد : أتقر لي أنك عبد لي ؛ إن شئت بعثك وإن شئت استرققتك فقال له الرجل : والله يا يزيد ما أنت بأكرم مني في قريش حسباً ولا كان أبوك أفضل من أبي في الجاهلية والاسلام

(فخر و زینت مؤمن)

۳۱۱ - از عبدالله بن سنان گوید: از امام صادق (ع) شنیدم میفرمود: سه چیزند که افتخار مؤمن و زینت اویند در دنیا و آخرت.

۱- نماز در آخر شب ۲- نومیدی او از آنچه در دست مؤمن است ۳- پیروی و دوستی او از برای امام از خاندان محمد (ص).

فرمود سه کس بدترین مردم بودند که نیکان مردم بدانها گرفتار شدند یکی از آنها ابو-سفیان بود که با رسول خدا (ص) جنگید و دشمنی کرد و دیگر معاویه که با علی (ع) جنگید و با او دشمنی کرد و سوم یزید لعنه الله با حسین (ع) جنگید و دشمنی کرد تا او را کشت.

۳۱۲ - از علی بن حسین (ع) فرمود حسبی برای قرشی و عربی نیست مگر بوسیله تواضع و فروتنی و کرامتی نیست مگر بوسیله تقوی و پرهیزگاری و عملی نیست مگر بانیت پاک و عبادتی نیست مگر از روی فهم و دیانت و مسئله دانی هلا مبعوضترین مردم بدرگاه خدا کسی است که خود را پیروش و مسلک امامی داند و پیروی از اعمال او نکند.

۳۱۳ - از يزيد بن معاویه گوید: شنیدم امام باقر (ع) میفرمود راستیکه يزيد بن معاویه بمدينه آمد و قصد حج داشت و نزد یکی از مردان قريش فرستاد و او را احضار کرد و نزد او آمد و يزيد باو گفت : تو اعتراف داریکه بنده من هستی اگر خواهم تورا بفروشم و اگر خواهم ببردگی گیرم؟ آن مرد در پاسخ او گفت بخدا ای يزيد تو از من گرامی تر و ارجمندتر نیستی در قريش از نظر خانواده و پدرت

وما أنت بأفضل مني في الدين ولا بخير مني فكيف أقرُّ لك بما سألت؟ فقال له يزيد: إن لم تقرُّ لي والله قتلتك، فقال له الرجل: ليس قتلک إياي بأعظم من قتلک الحسين بن عليٍّ عليه السلام ابن رسول الله صلى الله عليه وآله فأمر به فقتل. [حدیث علی بن الحسین عليه السلام مع يزيد لعنه الله] ثم أرسل إلى علي بن الحسين عليه السلام فقال له مثل مقالته للقرشي فقال له علي بن الحسين عليه السلام: أرأيت إن لم أقرُّ لك أليس تقتلني كما قتلت الرجل بالأمس؟ فقال له يزيد لعنه الله: بلى فقال له علي بن الحسين عليه السلام: قد أقررت لك بما سألت أنا عبد مكره فان شئت فأمسك وإن شئت فبع، فقال له يزيد لعنه الله: أولى لك حقنت دمك وأم ينقصك ذلك من شرفك.

هم در جاهلیت و اسلام از پدر من بهتر نبود و خودت هم در دیانت بر تر از من نیستی و از من بهتر نباشی پس چگونه برای تو اعتراف کنم بدانچه درخواست کردی؟

یزید گفت بخدا اگر اعتراف نکنی برای من من تو را میکشم او در جواب گفت کشته شدن من بدست تو مهمتر نیست از اینکه حسین بن علی (ع) را کشتی که زاده رسول خدا (ص) بود او دستور داد و او را کشتند.

شرح- از مجلسی قوله «دخل المدينة وهو يريد الحج» این بیان غریب و نشنوده ایست زیرا میان اهل تاریخ و سیر معروفست که یزید پس از تصدی امر خلافت بمدینه نیامد بلکه از شام هم بیرون نیامد تا مرد و شاید این عمل از مسلم بن عقبه باشد که از طرف ابن ملعون والی و فرمانده قشون بوده نگامیکه او را برای کشتار مردم مدینه فرستاد و در کشتار جنگ حره از دست او آن شد که شد و روایت شده که باعلی بن الحسین قریب باینمضمون گفتگویی کرده است و این بر برخی رواة اشتباه شده و بنام یزید نقل شده است.

(دنباله حدیث گفتگوی علی بن الحسین (ع) با یزید لعنه الله).

سپس دنبال علی بن الحسین (ع) فرستاد و بآن حضرت هم همان گفتار با آن مرد قرشی را تکرار کرد و آن حضرت در پاسخ او فرمود بگو بدانم اگر من برای تو اعتراف نکنم آیا مرا بمانند آن مرد قرشی دیروز نخواهی کشت؟

یزید در پاسخ او گفت چرا و علی بن الحسین (ع) فرمود: من اعتراف دارم بدانچه تو خواستی؟ من بزور بنده ام اگر خواهی نگهدار و اگر خواهی بفروش یزید باو گفت برای تو بهتر شد، خونت را حفظ کردی و از شرف تو هم چیزی نکاست.

شرح- بعید نیست که پس از واقعه حره و تسلیم شدن اهل مدینه یزید بتوان حج مسافرتی بمدینه کرده باشد و گرچه بسیار کوتاه بوده زیرا این مسافرت با اوضاع روز بسیار مناسب بنظر میرسد هم برای ترمیمی از خرابیهای مدینه و جلب قلوب مردم و هم برای اظهار علاقه بدیانت پس از این همه خیانت چنانچه شیوه سیاستمدارانست و هم برای تقویت جبهه قشون مکه که با عبدالله بن زبیر در نبرد بودند، غرض این مسافرت برای مدت کوتاهی با وسائل تندرو آن روزه میسر بوده و مناسب هم بوده است و روایت هم معتبر است و مجرد عدم ذکر مورخان و یا عدم اطلاع آنان در برابر این روایت دلیلی نیست و اگر هم تصریح بخلاف آن کرده باشند این روایت از کلام آنها بسیار قابل اعتمادتر است.

۳۱۴ - الحسين بن محمد الأشعري ، عن علي بن محمد بن سعيد ، عن محمد بن سالم بن أبي سلمة عن محمد بن سعيد بن غزوان قال : حدثني عبد الله بن المغيرة قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : إن لي جارين أحدهما ناصب والآخر زيدي ولا بد من معاشرتهما فمن أعاشر؟ فقال : هما سيان ، من كذب بآية من كتاب الله فقد نبذ الإسلام وراء ظهره وهو المكذب بجميع القرآن والأنبياء والمرسلين قال : ثم قال : إن هذا نصب لك وهذا الزيدي نصب لنا .

۳۱۵ - محمد بن سعيد قال : حدثني القاسم بن عروة ، عن عبيد بن زرارة ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من قعد في مجلس يسب فيه إمام من الأئمة يقدر على الانتصاف فلم يفعل ألبسه الله عز وجل الذل في الدنيا وعذبه في الآخرة وسلبه صالح ما من به عليه من معرفتنا .

۳۱۶ - أبو علي الأشعري ؛ عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن إبراهيم بن أخي أبي شبل ، عن أبي شبل قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام ابتداء منه : أحببتمونا وأبغضنا الناس وصدقتمونا وكذبنا الناس ووصلتمونا وجفانا الناس فجعل الله محياكم محيانا ومماتكم مماتنا أما والله ما بين

(در حکم ناصبی و زیدی)

۳۱۴ - عبدالله بن مغیره باز گفت که من بابی الحسن (ع) گفتم راستی من دو همسایه دارم یکی ناصبی است (دشمن اهل بیت) و دیگری زیدی و ناچارم که با آنها معاشرت کنم با کدام معاشرت کنم؟

در پاسخ فرمود: آن هر دو برابرند هر که بیک آیه از کتاب خدا تکذیب کند محققاً اسلام را پشت سر خود انداخته و او قرآن را دروغ دانسته و همه پیغمبران را و رسولان را گوید : سپس فرمود راستی این یکی دشمن تو است و این زیدی دشمن ماها است.

شرح - از مجلسی ده - «ان هذا نصب لك» شاید مقصود راوی از ناصبی مخالفست چنانچه مصطلح اخبار است و مخالفان دشمن اهل بیت نیستند بلکه دشمن معتقدین بامامت آنهاست بخلاف زیدی - که با اهل بیت عناد داشتند و آنها را فاسق می شمردند بخاطر اینکه خروج بسیف نمی کردند.

۳۱۵ - از امام باقر (ع) فرمود: هر که در مجلسی باشد که بیکی از ائمه حق در آنجا دشنام دهند و او تواند که انتقام بگیرد و اقدامی نکند خدا عزوجل در دنیا و آخرت او را خوار کند و در آخرت عذاب کند و آنچه خوبست از معرفت ماها که باو عطا کرده از وی بگیرد.

(مرده ای بشیعیان و دوستان اهل بیت)

۳۱۶ - از ابی شبل گوید امام صادق (ع) بامن آغاز سخن کرد و فرمود شما ما را دوست داشتید و مردم دیگر ما را دشمن داشتند شما ما را تصدیق کردید و مردم دیگر تکذیب کردند شما ما پیوستید و مردم با ما جفا کردند و از ما دوری کردند و خدا زندگی شما را زندگی ما مقرر داشت و مرگ شما

الرَّجُلُ وَبَيْنَ أَنْ يَقْرَأَ اللَّهُ عَيْنَهُ إِلَّا أَنْ تَبْلُغَ نَفْسَهُ هَذَا الْمَكَانَ - وَأَوْ مَا بَيْدَهُ إِلَى حَلْقِهِ فَمَدَّ الْجِلْدَةَ - ثُمَّ
 أَعَادَ ذَلِكَ فَوَاللَّهِ مَارِضِي حَتَّى حَلَفَ لِي فَقَالَ : وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِحَدِّثَنِي أَبِي مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 بِذَلِكَ يَا أَبَاشِبِلَ أَمَا تَرْضُونَ أَنْ تَصَلُّوا وَيَصَلُّوا فَيَقْبَلُ مِنْكُمْ وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ ، أَمَا تَرْضُونَ أَنْ تَزُكُّوا
 وَيَزُكُّوا فَيَقْبَلُ مِنْكُمْ وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ ؛ أَمَا تَرْضُونَ أَنْ تَحْجُّوا وَيَحْجُّوا فَيَقْبَلُ اللَّهُ جِلْدَ ذِكْرِهِ مِنْكُمْ
 وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ وَاللَّهُ مَا تَقْبَلُ الصَّلَاةَ إِلَّا مِنْكُمْ وَلَا الزَّكَاةَ إِلَّا مِنْكُمْ وَلَا الْحَجَّ إِلَّا مِنْكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ عَزَّ وَ
 جَلَّ فَانْتُمْ فِي هَدَنَةٍ وَأُدُّوا الْأَمَانَةَ فَإِذَا تَمَيَّزَ النَّاسُ فَعِنْدَ ذَلِكَ ذَهَبَ كُلُّ قَوْمٍ بِهَوَاهِمِ وَذَهَبْتُمْ بِالْحَقِّ
 مَا أَطْعَمْتُمُونَا ، أَلَيْسَ الْقَضَاءُ وَالْأَمْرَاءُ وَأَصْحَابُ الْمَسَائِلِ مِنْهُمْ ؟ قُلْتُ : بَلَى ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : فَاتَّقُوا اللَّهَ
 عَزَّ وَجَلَّ فَانْتُمْ لَا تَطِيقُونَ النَّاسَ كُلَّهُمْ إِنْ النَّاسُ أَخَذُوا هَهْنَا وَهَهْنَا وَ إِنْكُمْ أَخَذْتُمْ حَيْثُ أَخَذَ اللَّهُ
 عَزَّ وَجَلَّ ، إِنْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اخْتَارَ مِنْ عِبَادِهِ مُحَمَّدًا عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاخْتَرْتُمْ خَيْرَةَ اللَّهِ ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأُدُّوا الْأَمَانَاتَ
 إِلَى الْأَسْوَدِ وَالْأَبْيَضِ وَإِنْ كَانَ حَرُورِيًّا وَإِنْ كَانَ شَامِيًّا .

را مارك مامقرر داشت.

هلا بخدا که فاصله میان مردی از شماها و اینکه خداوند چشم او را روشن کند نیست مگر اینکه
 جانش باینجا رسد و بادست خود اشاره بگلویش کرد و پوست آن را هم کشید و سپس آن را بازگو
 کرد و بخدا سو کند راضی نشد تا اینکه برایم سو کند خورد و گفت سو کند بخدائیکه جز او شایسته
 پرستشی نیست پدرم محمد بن علی (ع) این را بمن باز گفت.

ای اباشبل شما راضی نیستید که نماز بخوانید و آنها هم نماز بخوانند و از شما پذیرفته گردد و
 از آنها پذیرفته نشود آیا شما راضی نیستید که زکوة بدهید و آنها هم زکوة بدهند ولی از شما قبول
 شود و از آنها قبول نشود. آیا شما راضی نیستید که حج کنید و آنها هم حج کنند و خدا جل ذکره از
 شما را بپذیرد و از آنها را نپذیرد بخداوند که قبول نشود مگر نماز از شماها و مگر زکوة از شماها و مگر
 حج از شماها از خدا عزوجل پرهیز بد زیرا شما در حال ترك تعرض و سازش با مخالفان و منافقانید و باید
 امانت را بپردازید و چون مردم از هم ممتاز شوند هر مردمی را بهره همان هوا و دلخواه او باشد و شما
 براه حق و درست باشید تا از ماها فرمان برید .

آیا قاضیان و فرمانروایان و فتوی گوینان از آنها نیستند؟ گفتم: چرا امام (ع) فرمود شما از
 خدا عزوجل پرهیزید زیرا تاب مقاومت و اداره همه مردم را ندارید راستی مردم اینجا و آنجا پرت شدند
 و شماها آنجا افتادید که خدا عزوجل خواسته راستی خدا عزوجل از بندهای خود محمد را
 برگزید و شما هم برگزیده خدا را انتخاب کردید تقوی از خدا پیشه کنید و امانت را بهسر
 سیاه و سفید باشد بپردازید گرچه از خوارج حروراء باشد و گرچه شامی و تابع بنی امیه باشد.

۳۱۷ - عدة من أصحابنا ؛ عن سهل بن زياد ، عن ابن فضال ، عن إبراهيم بن أخي أبي شبل عن أبي شبل ، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله .

۳۱۸ - سهل بن زياد ، عن محمد بن سنان ، عن حماد بن أبي طلحة ، عن معاذ بن كثير قال : نظرت إلى الموقف والناس فيه كثير فدنوت إلى أبي عبدالله عليه السلام فقلت له : إن أهل الموقف لكثير قال : فصرف ببصره فأداره فيهم ثم قال : ادن مني يا أبا عبدالله ، غناء يأتي به الموج من كل مكان ، لا والله ما الحج إلا لكم ، لا والله ما يتقبل الله إلا منكم .

۳۱۹ - الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن الحسين بن علي الوشاء ؛ عن أبان بن عثمان ، عن أبي بصير قال : كنت جالسا عند أبي عبدالله عليه السلام إذا دخلت عليه أم خالد التي كان قطعها يوسف بن عمر تستأذن عليه فقال أبو عبدالله عليه السلام : أيسرك أن تسمع كلامها فقلت : نعم فقال أما الآن فائذن لها قال : وأجلسني معه على الطنفسة ثم دخلت فتكلمت فاذا امرأة بليغة فسألته عنهما فقال لها : تولييهما ؟ قالت : فأقول لربي إذا لقيته إنك أمرتني بولايتهما ؛ قال : نعم ، قالت فان هذا الذي معك على الطنفسة يأمرني بالبراءة منهما وكثير النوايا أمرني بولايتهما فأيتهما خير وأحب إليك ؟ قال : هذا والله أحب إلي من كثير النوايا وأصحابه ، إن هذا يخاصم فيقول : «ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون» ، «ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون» ، «ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون» .

۳۲۰ - عنه ، عن المعلى ، عن الحسن ، عن أبان ، عن أبي هاشم قال : لما أخرج بعلي عليه السلام خرجت فاطمة عليها السلام وواضعة قميص رسول الله صلى الله عليه وآله على رأسها آخذة بيدي ابنيها فقالت : مالي و

۳۱۷ - بسند دیگر همین مضمون.

۳۱۸ - از معاذ بن كثير گوید: من نظر کردم در موقف عرفات که مردم بسیاری در آن بودند و نزدیک امام صادق (ع) رفتم و گفتم: راستی مردم در موقف بسیارند، گوید امام چشم بآنها انداخت و دیده را بر آنها چرخانید و سپس فرمود: ای ابا عبدالله (کنیه معاذ بوده است) همه اینها خاشاک دم آبنده که از هر جا موج آنها را آورده است - نه بخداوند سوگند هیچ جز از شماها درست نیست ، نه بخداوند سوگند خدا جز از شماها نپذیرد.

۳۱۹ - تکرار حدیث ۷۱ است در متن و سند.

۳۲۰ - از ابی هاشم گوید: چون علی (ع) را بیرون بردند فاطمه (ع) دنبالش بیرون شد و پیراهن رسول خدا (ص) را بر سر گذاشته بود و دست دو پسرش (حسن و حسین (ع) را بدست داشت: فرمود: ای ابا بکر مرا بانو چکار است؟ میخواهی در پسر مرا بی پدر کنی و خود مرا بی شوهر کنی بخدا سوگند

مالك يا ابا بكر تريد ان تؤيتم ابني وترملني من زوجي؟ والله لو ان تكون سيئة لنشرت شعري
ولصخت إلى ربي، فقال رجل من القوم: ما تريد إلى هذا ثم أخذت بيده فانطلقت به .
۳۲۱ - أبان ، عن علي بن عبدالعزيز ، عن عبدالحميد الطائي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : -
والله لو نشرت شعرا ماتوا طرا .

اگر کار بدی نبود موی پریشان میکردم و بدر گاه پروردگارم شیون میکردم، یکی از آن مردم گفت
مقصود تو از این کار چیست؟ (یعنی میخواهی عذاب برامت نازل شود) سپس دست هلی (ع) را گرفت
و او را برد.

۳۲۱- از عبدالحمید طائی از امام باقر (ع) فرمود: بخدا قسم اگر (جده ام فاطمه-ع) مو پریشان
کرده بود همه مرده بودند.

شرح - از مجلسی ره- قوله «ماتوا طرا» یعنی همه مرده بودند..

من گویم- این قصه مشهور است و خاصه و عامه آن را مبسوط روایت کرده اند اگر چه برخی متعصبین
اهل خلاف قسمتهائی از آن را منکرند برای آنکه از رسوائی بکاهند (ولی هرگز عطر فروش به نکند
آنچه را روزگار تباه کرده است).

در اینجا مقامی نیست برای بیان تفصیلات این واقعه زشت و داستان ناهنجار و شاید توفیق خداوند
یاری دهد تا در شرح کتاب حجة تفصیل آن را بیان کنیم و در اینجا آنچه مناسب مقام است یاد آور میشویم
آنچه خاصه روایت کرده اند:

۱- آنچه در کتاب سلیم بن قیس هلالی نزد ما موجود است و طبرسی هم در کتاب احتجاج خود
از وی از سلمان فارسی در ضمن خبری طولانی نقل کرده که مورد نیاز از آن را نقل کنیم ، راستش
او گفته چون آن مردم با ابوبکر بیعت کردند و شب رسید علی (ع) فاطمه را برالاغی سوار کرد و دست
دو پسرش حسن و حسین (ع) را بدست گرفت نزد همه مهاجران حاضر جبهه بدر و انصار رفت و بخانه آن
ها وارد شد و حق خود را بآنها یاد آور گردید و آنها را بیاری خود دعوت کرد و از همه آنها جز ۲۴ تن او
را اجابت نکردند بآنها فرمود تا بامدادان با سر تراشیده اسلحه بردارند و با او بیعت بر مرکب کنند و چون
صبح شد جز چهارتن از آنها کسی با او وفانکرد.

من بسلمان گفتم آن چهارتن که بودند؟ گفت من بودم و ابوذر و مقداد و زبیر بن عوام و شب
دیگر آمد و آنها را قسم داد و گفتند بامدادان نزد تو آئیم و باز هم جز ما کسی حاضر نشد و شب سوم
بهمین وضع گذشت و جز ما کسی وفاداری نکرد.

و چون علی (ع) پیمان شکنی آنان و کمی یاران خود را دید بیعت خود را نگه داشت و شروع
بتالیف و جمع قرآن کرد و از خانه بیرون نیامد تا همه آن را جمع کرد و تنزیل و ناسخ و منسوخ آن را
نگاشت و ابوبکر نزد او فرستاد که بیرون بیا و بیعت کن و علی (ع) نزد او فرستاد که من مشغولم و
سوگند خوردم که ردا بدوش نیندازم مگر برای نماز خواندن تا قرآن را فراهم کنم و همه آن را جمع
کنم و آن را جمع کرد و در پارچه گذاشت و بر آن مهر نهاد و نزد مردم بیرون شد همه میان مسجد رسول
گردا ابوبکر انجمن بودند و علی با فریاد بلند بآنها فرمود:

ایا مردم راستی من از آن گاه که رسول خدا «ص» وفات کرد اورا غسل دادم و بی درك بقرآن پرداختم تا همه اش را در این پارچه گرد آوردم و خدا هیچ آیه بی پیغمبرش فرو نبردستاد جز آنکه آنرا فراهم کردم و هیچ آیه نبود جز اینکه رسول خدا «ص» آنرا بر من خواند و تأویلش را بمن آموخت سپس بخانه خود رفت پس عمر بابی بکر گفت بفرست تا علی بیاید و بیعت کند زیرا ما پایه و پایه نداریم تا او بیعت کند و اگر او بیعت کرد ما آسوده شویم و ابوبکر پیغامبری را فرستاد که باید خلیفه رسول خدا را اجابت کنی و او آمد نزد علی «ع» و این مطلب را باو گزارش داد علی در پاسخ او گفت و چه زود بر رسول خدا «ص» دروغ بستید راستش اینست که خود او می داند و آنکسانی هم که گرد اویند می دانند که رسول خدا «ص» جز مرا خلیفه خود نساخته است آن پیغامبر برگشت و آنچه فرموده بود بابی بکر گفت پس گفت برو و بعلی «ع» بگو امیر المؤمنین ابابکر را اجابت کن او هم نزد علی «ع» آمد و این پیغام را رسانید.

و علی «ع» فرمود سبحان الله عهدی طولانی نگذشته که باعث فراموشی شود او خودش می داند که این نام جز بر من نشاید و هر آینه رسول خدا «ص» او را هفتم کس بود که فرمان داد تا بنام امیر - المؤمنین بمن سلام داد

و او در فقیق او عمر از میان این هفت کس از پیغمبر پرسش کردند و گفتند این فرمان از طرف خداست یا از طرف رسول خداست . رسول خدا «ص» فرمود : آری درست این فرمان هم از طرف خداست و هم از طرف رسول خداست اینک او امیر مؤمنان و سید مسلمانان و صاحب پرچم رو و دست و پاسفیدان است که خدا روز قیامت آن را بدست خود به بندد و بر سر صراط برافرازد و او دوستانش را ببیعت بر دو دشمنانش را بدو زخ افکند آن فرستاده نزد ابي بکر برگشت و همه اینها را گزارش داد گوید آن روز از وی دست باز گرفتند و چون شب رسید علی «ع» فاطمه «ع» را بر الاغی سوار کرد و مردم را بیای خود دعوت کرد و کسی جز ما چهارتن از او اجابت نکرد ما بودیم که سر خود را تراشیدیم و بیاری او برخاستیم و چون علی «ع» دید مردم او را یاری ندهند و از نصرت او دست برداشته اند و همه دل بابی بکر دارند و او را اطاعت کنند و او را تعظیم نمایند در خانه نشست عمر بابی بکر گفت مانع تو چیست که بفرستی او را بیآوری تا بیعت کند زیرا جز او کسی نمانده که بیعت نکرده است و جز این چهارتنی که بسا او همراهند .

ابوبکر از میان این دو مهربان تر و سازگارتر و سیاستمدارتر و عمیقتر بود و آن دیگری سخت دل تر و جفا کارتر بود ، ابوبکر رو ب عمر کرد : چه کس را بدنبال آنها میفرستی که آن ها را بیاورد ؟

عمر - قنغد را می فرستیم - قنغد مردی سخت رو و بی آبرو و جفا جو بود ، از آزاد شده های جنگ بود و نژاد از بنی تمیم داشت ، او را بیاورانی فرستاد او رفت بدرخانه علی «ع» و اجازه ورود خواست و علی «ع» باو اجازه نداد یاران قنغد بمسجد برگشتند نزد ابوبکر و عمر که مردم گرد آنها بودند و گفتند علی «ع» اجازه ورود بمانداد عمر گفت بروید و اگر اجازه داد وارد شوید و اگر اجازه هم نداد بی اجازه بخانه او بروید آنها رفتند و اجازه خواستند و فاطمه «ع» پاسخ داد که من بر شما درین دارم که بی اجازه بخانه من شوید باز برگشتند و قنغد بدرخانه ماند و گفتند فاطمه چنین و چنان گفت و از ما دریغ داشت که وارد منزل او شویم بی اجازه ، عمر بخشم شد و گفت ما را باز آنها کاری

نیست و بمردمی که گرد او بودند فرمان داد تا هیزم بدوش کشیدند و خود عمر هم با آنها هیزم برداشت و آن هیزمها را گرد خانه ای چیدند که علی و فاطمه و دو پسران آنان در آن بودند سپس عمر فریاد کرد تا آنجا که علی «ع» بشنود که:

بخدا باید بیرون شوید و باید با خلیفه رسول خدا «ص» بیعت کنید یا این خانه را بر سر شماها آتش میزنم و سپس بر گشت و نزد ابی بکر نشست و او می ترسید که مبادا علی «ع» با شمشیر کشیده بیرون شود چون دلیری و سختی او را می دانست.

سپس بقنفذ گفت اگر بیرون آمد که بسیار خوب و گرنه بزور وارد خانه او شو و اگر جلو گیری کرد خانه را بر سر آنها آتش بزن قنفذ رفت و بی اجازه با یاران خود وارد خانه علی «ع» شد و علی «ع» برجست که شمشیر خود را بردارد و آنان بر او پیشدستی کردند و شمشیرش را بردند و او شمشیر یکی از آنها را گرفت و آنها بر سرش ریختند و او را گرفتند و ریسمانی بگردنش بستند و فاطمه «ع» جلو در خانه میان شوهرش و آنان حایل شد و قنفذ با تازیانه بر بازوی او زد تا بمانندیک دست بند ورم کرد و ابوبکر هم بقنفذ پیغام داد که فاطمه را بزن و فاطمه «ع» را پشت در خانه کشید و در خانه را بر او فشار داد تا ندیده پهلوی او را شکست و چنینی که در شکم داشت سقط کرد و بیستر افتاد و در بستر بسر برد تا از این ضربت شربت نوشید.

سپس علی «ع» را کشاندند و او خودداری میکرد تا او را بابی بکر رساندند و عمر با شمشیر کشیده بالای سرش ایستاده بود و خالد بن ولید و ابوعبیده جراح و سالم و مغیره بن شعبه و اسید بن حضیر و بشیر بن سعد و مردم دیگر هم گرد ابوبکر نشسته بودند و علی «ع» فریاد کرد بخدا و ندا کرد شمشیرم در دستم بود شما بمن دست نمی یافتید و من خود را از این سختی که میکشم ملامت نمیکنم و اگر چهل مرد با خود داشتم جمع شمارا متفرق میکردم خدا لعنت کند مرد میرا که با من بیعت کردند و سپس دست از من برداشتند عمر بروی بانک زد که بیعتکن در جواب فرمود: اگر نکنم؟ گفت در اینصورت بخواری و زبونی تو را میکشم، فرمود در اینصورت یک بنده خدا و برادر رسول خدا «ص» را کشته اید، ابوبکر گفت بنده خدا درست ولی ما قبول نداریم برادر رسول خدا «ص» باشی فرمود شما دانسته انکار کنید که رسول خدا «ص» مرا برادر خود کرد و سه بار اینجمله را بر او باز گفتند سپس علی «ع» رو بمهاجر و انصار کرد و فرمود:

۱- شمارا بخدا شنیدید که رسول خدا «ص» روز غدیر خم چنین و چنان گفت.

۲- شنیدید در غزوه تبوک چنین و چنان گفت و چیزیکه پیغمبر درباره او آشکارا و بعموم گفته بود و نگذاشت و همه را بیاد آورد و آنان در پاسخ گفتند بخدا آری همه را شنیدیم.

چون ابوبکر بیم کرد که او را یاری کنند و از او دفاع کنند زبان بسخن گشود و گفت هر آنچه گفتم ما بگوش خود شنیدیم و همه را در یاد داریم ولی من بعد از همه اینها از رسول خدا شنیدم که فرمود: ما خاندانی هستیم که خدا ما را برگزید و گرامی داشت و آخرت را برای ما بر دنیا اختیار کرد و راستی خداوند برای ما خاندان نبوت و خلافت هر دو را جمع نمیکند.

علی «ع» - آیا کسی از اصحاب رسول خدا «ص» هست که باین گفته تو گواهی دهد؟

عمر - خلیفه رسول خدا «ص» راست می گوید ما همه اینکلام را با وی از رسول خدا «ص»

۳۲۲- أبان، عن ابن أبي يعفور قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن ولدًا لم ياستعمل إن عمل خيراً جزى، به وإن عمل شراً جزى به.

۳۲۳- أبان، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: خرج

شنیدیم چنانچه گفته است ابو عبیده و سالم موای ابی حذیفه و معاذ بن جبل هم تصدیق ابوبکر کردند.

علی «ع» - شما خوب بعهده نامه خود وفادار هستید آن عهدنامه ملعونی که در خانه کعبه روی آن پیمان بستید که اگر خدا محمد را کشت یا میرانید این امر خلافت را از ما خاندان دریغ دارید.

ابوبکر - تو از کجا این را دانستی؟ ما که از این مطلب ترا آگاه نکردیم.
علی «ع» - ای زبیر، ای سلمان با تو هستم ای مقداد شما را بخدا و اسلام یاد آوری میکنم شما شنیدید که این را رسول خدا «ص» بمن می فرمود که فلان و فلان تا این پنج تن را شمرد میان خود نامه ای نوشتند و پیمانی بستند بر این کاریکه کردند؟

زبیر و سلمان و مقداد یک زبان - آری بخدا که ما شنیدیم رسول خدا «ص» این را می فرمود و تو در برابر گفתי یا رسول الله پدر و مادرم قربانت هر گاه چنین شود می فرمائی من چکنم؟ در پاسخ تو فرمود: اگر یآوری یافتی در برابر آنها با آنها مجاهده کن و آنها را بر کنار کن و اگر یاورانی نیافتی با آنها بیعت کن و خونت را حفظ کن.

علی «ع» - بخدا اگر آن چهل کسیکه با من بیعت کردند وفا کرده بودند با تو (ای ابی بکر) مبارزه میکردم.

بخدا آری بخدا هیچکدام از نسل شما تا روز قیامت بخلافت نرسند سپس پیش از بیعت کردن فریاد کشید یابن ام ان القوم استضعفونی و کادوا یقتلوننی - ای پسر مادرم این مردم مرا ناتوان شمردند و نزدیک شد مرا بکشند سپس دست ابی بکر را گرفت و بیعت کرد با زور و بزیر هم فرمود بیعت کند.

۳۲۲- از ابن ابی یعفور گوید: امام صادق «ع» فرمود: راستی زنا زاده بکار گماشته شود اگر کار نیک کند پاداش آنرا دارد و اگر کار بد کند سزای آن را دارد.

شرح- از مجلسی ره- «قوله ان عمل خیرا جزى به» ظاهرش اینستکه حکم بکفر زنا زاده نمی شود بلکه او را بانجام کارها فرمان دهند اگر کار ثواب کند پاداش دارد و اگر کار بد کند کیفر برد چنانچه میان اصحاب مشهور است و این حکم منافات ندارد با اخباریکه دلالت دارند بر اینکه زنازاده باختیار خود کاری کند که بدوزخ رود زیرا این حدیث بیان ظاهر حال او است و آن اخبار بیان سرانجام کار او است.

۳۲۳- از عبد الرحمن بن ابی عبد الله گوید: شنیدم امام صادق «ع» می فرمود: رسول خدا «ص» از اتاق خود بد آمد و مروان و پدرش از پشت در گفتار او را گوش می گرفتند و استراق سمع

رسول الله ﷺ من حجرته ومروان وأبوه يستمعان إلى حديثه فقال له : الوزغ ابن الوزغ . قال أبو عبد الله عليه السلام : فمن يومئذ يرون أن الوزغ يسمع الحديث .

۳۲۴ - أبان ، عن زرارة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : لما ولد مروان عرضوا به لرسول الله ﷺ أن يدعوه فأرسلوا به إلى عائشة ليدعوه ، فلما قرّبت منه قال : أخرجوا عني الوزغ ابن الوزغ ، قال زرارة : ولا أعلم إلا أنه قال : ولعنه .

۲۲۵ - أبان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله : عن أبي العباس المكي قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن عمر لقي أمير المؤمنين عليه السلام فقال : أنت الذي تقرأ هذه الآية «بأيكم المفتون» تعرّضاً لبي وبصاحبي ؟ قال : أفلا أخبرك بآية نزلت في بني أمية «فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم» فقال : كذبت ، بنوا أمية أوصل للرحم منك ولكنك أبيت إلا عداوة لبني تيم وعدي وبني أمية .

می نمودند، آن حضرت باو فرمود: وزغ بن الوزغ، امام صادق «ع» فرمود: از آن روز است که آنان معتقدند وزغ بگفتار مردم گوش می دهد و استراق سمع میکند.

شرح- از مجلسی ره- «قوله يستمعان الى حديثه» یعنی گوش می گرفتند بدانچه گزارش میدهد و با خانواده و همسران خود می گوید تا بمنافقان خبر دهند و آنها را برای آن وزغ نامند که در يك حديث گذشت بنی امیه پس از مردن بصورت وزغ در آیند و برای اینکه وزغ باوازه ها گوش می دهد آنها را بدان مانند کرد.

(زایش مروان)

۳۲۴- از زرارده گوید: از امام باقر «ع» شنیدم می فرمود: چون مروان زائیده شد او را برسول خدا عرضه داشتند تا برایش دعا کنند و بوسیله عایشه او را برای دعا نزد رسول خدا «ص» بردند و چون عایشه او را نزدیک رسول خدا «ص» برد آن حضرت فرمود: اینوزغ زاده وزغ را از من دور کنید بیرونش برید، زرارده گوید و جز این ندانم که آن حضرت فرمود رسول خدا او را لعن کرد.

(مصاحبه عمر با امیر المؤمنین ع)

۲۲۵- از ابی العباس مکی گوید: شنیدم امام باقر «ع» می فرمود: راستی عمر با امیر المؤمنین «ع» برخورد و گفت تو میکه این آیه را برای تعرض بمن و رفیقم (أبوبکر) می خوانی (۶- القلم) کدام شما بفتنه اندرید؟

علی «ع» در پاسخ او فرمود من بتو گزارش ندهم درباره آیه ای که در حق بنی امیه نازل شده است (۲۲- محمد) آیا امید میرود که اگر رو بر گردانید (متصدی ولایت شوید) در زمین فساد کنید و قطع رحم نمائید.

عمر در پاسخ او گفت تو دروغ گفتی بنی امیه از تو خویش پرورترند ولی تو جز یراه دشمنی با بنی تيم و بنی عدی و بنی امیه نخواهی رفت (این حدیث همان حدیث ۷۶ است - که شرح آن گذشته.

۳۲۶ - علی بن ابراهیم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان علي عليه السلام يقوم في المطر أو في ما يطر حتى يبتل رأسه ولحيته وثيابه ، فقيل له : يا أمير المؤمنين الكن الكن فقال : إن هذاماء قريب عهد بالعرش .

ثم أنشأ يحدث فقال : إن تحت العرش بحر أفيه ماء ينبت أرزاق الحيوانات فإذا أراد الله عز ذكره أن ينبت به ما يشاء لهم رحمة منه لهم أوحى الله إليه فمطر ما شاء من سماء إلى سماء حتى يصير إلى السماء الدنيا فيما أظن فيلقيه إلى السحاب والسحاب بمنزلة الغربال ، ثم يوحى الله إلى الرِّيح أن اطحنيه وأذيبه ذوبان الماء ، ثم انطلقني به إلى موضع كذا وكذا فأمطري عليهم فيكون كذا وكذا عاباً وغير ذلك فتقطر عليهم على النحو الذي يأمرها به فليس من قطرة تقطر إلا ومعهاملك حتى يضعها موضعها ولم ينزل من السماء قطرة من مطر إلا بعدد معدود ووزن معلوم إلا ما كان من يوم الطوفان على عهد نوح عليه السلام فإنه نزل ماء منهمر بلا وزن ولا عدد .

(احادیثی درباره باران و دریا)

۳۲۶ - از امام صادق (ع) فرمود: علی (ع) را شیوه این بود که در آغاز نخستین باران میایستاد تا سروریش و جامه او تر میشد باو گفته شد یا امیرالمؤمنین، زیر سقف، زیر سقف، در پاسخ فرمود این آب تازه از عرش آمده است.

سپس شروع بحديث گفتن کرد و فرمود: راستی در زیر عرش دریائی است و در آن دریا آبیستکه مایه روئیدن جاندارانست و هر گاه خدا عز ذکره اراده کند که آنچه را خواهد برای آنها برویاند از مهر خود بدانها ، بدان دریا وحی کند تا بارانیکه خواهد از آسمانی بآسمان دیگر فروریزد تا بآسمان دنیا برسد.

بگمانم چنین فرمود (اینکلام راویست) و آسمان دنیا آنرا با برافکنند و ابر چون غربالست سپس خدا بیاد وحی کند که آنرا بکوب و آب کن چونان آب و سپس او را بپیر بفلان جای و فلان جای و بر آنها بیارش تا چنین و چنان سیلی بر آید و جز آن ، و آن ابر بهمان دستوریکه دارد بر آن ها بیارد و قطره بارانی نیست جز آنکه با آن فرشته ایست تا آنرا بجای خود گزارد و از آسمان قطره ای باران نیارد مگر بشماره آمار شده و وزن مشخص جز در روز طوفان نوح که آبی چون آبشار فروبارید بیوزن و شماره.

شرح - از مجلسی ره - «قول اول مایمطر» یعنی آغاز هر بارانی یا آغاز هر باران نخستین هر سال و معنی آن مناسبتر است.

قوله «ان تحت العرش بحر» دلالت دارد که باران از آسمان آید چنانچه ظاهر آیه است و اعتباری بقول طبیعیها نیستکه از بخار متصاعد زمین است..

قوله «ثم يوحى الى الريح ان اطحنيه واذيبه» ظاهرش اینستکه از آسمان تگرگ ریزد و چون خواهد باران شود باد آنرا بکوبد و آب کند ..

قال : وحدثني أبو عبد الله عليه السلام قال : قال لي أبي عليه السلام : قال أمير المؤمنين عليه السلام : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله عز وجل جعل السحاب غرابيل للمطر، هي تذيب البرد حتى يصير ماء لكي لا يضر به شيئاً يصيبه، الذي ترون فيه من البرد والصواعق نعمة من الله عز وجل يصيب بها من يشاء من عباده .

ثم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تشيروا إلى المطر ولا إلى الهلال فإن الله يكره ذلك .

۳۲۷ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط رفعه قال : كتب أمير المؤمنين عليه السلام إلى ابن عباس : أما بعد فقد يسر المرء ما لم يكن ليفوته و يحزنه ما لم يكن ليصيبه أبداً وإن جهد فليكن سرورك بما قد مت من عمل صالح أو حكم أو قول وليكن أسفك فيما فرطت فيه من ذلك ودع ما فاتك من الدنيا فلا تكثر عليه حزناً وما أصابك منها فلا تنعم به سروراً وليكن همك فيما بعد الموت والسلام .

قوله « يصيب بها من يشاء » اشاره است بقول خدا تعالی (۴۴ - النور) « آيا ندانی که خداوند براند ابری سپس آن را فراهم آورد » یعنی نخست تیکه تیکه است و آن را بهم پیوندند « سپس آن را بروی هم بچینند و بینیکه باران از خلال آن بر آید. »
دنباله حدیث ۳۲۶

سپس فرمود رسول خدا « ص » فرموده « به باران و بماه نو اشاره نکنید زیرا خداوند آن را بد دارد .

شرح - از مجلسی ره - قوله « لا تشيروا إلى المطر » شاید مقصود اشاره تحسین است که گفته شود عجب خوب باران است و عجب خوب ماه نوری است زیرا در موقع باران و دیدن ماه نو سزاوار است بدعا پرداخت نه با اشاره بدانها چنانچه شیوه کم خردان است یا مقصود اینست که هنگام دیدار آنها باید بغداتوجه داشت نه آنها را قبله امید خود ساخت بگمان اینکه ماه نو را در نظم جهان اثریست چنانچه برخی مردم گمان برند .

(نامه امیرالمؤمنین بابن عباس)

۳۲۷ - از علی بن اسباط حدیث را بالا برده تا آنجا که فرمود امیرالمؤمنین « ع » بابن عباس نوشت اما بعد بسا که مردی را بماد کند آنچه از دست او نرود و او را غمگین کند آنچه هرگز بدست او نرسد و گرچه تلاش کند باید تو شاد باشی بدانچه پیش داری از کار خوب یا حکم و قضاوت خوب و گفتار خوب و شایسته و باید افسوس تو از تقصیر تو باشد که در اینباره رواداری و آنچه از دنیا از دست تو رفت آنرا واگزار و بر آن غم مخور و آنچه از آن بدست تو آمد بدان خوش دل و شاد مباش و باید هم تو متوجه باشد به پس از مردن والسلام .

شرح - از مجلسی ره - قوله « فقد يسر المرء » اشاره است بقول خدا تعالی (۲۳ - الحديد) مصیبتی

۳۲۸- سهل بن زیاد، عن الحسن بن علي، عن كرام عن أبي الصامت، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
مررت أنا وأبو جعفر عليهما السلام على الشيعة وهم ما بين القبر والمنبر، فقلت لأبي جعفر عليه السلام : شيعتك و
مواليك جعلني الله فداك ، قال : أين هم؟ فقلت : أراهم ما بين القبر والمنبر، فقال : اذهب بي إليهم
فذهب فسلم عليهم ، ثم قال : والله إنني لأحب ريحكم وأرواحكم فأعينوا مع هذا بورع واجتهاد
إنه لا ينال ما عند الله إلا بورع واجتهاد وإذا اتتمتم بعبد فاقتدوا به ، أما والله إنكم لعلي ديني ودين
آبائي إبراهيم وإسماعيل وإن كان هؤلاء على دين أولئك فأعينوا على هذا بورع واجتهاد .

نرسد در زمین و نه در جان شما جز آنکه در کتاب باشد پیش از آنکه آنرا اجراء کنیم راستیکه
بر خدا آسانست تا آنکه افسوس نخورید بر آنچه از دست شما رفت و شاد نشوید بدانچه به شما
رسید و خدا دوست ندارد هر بزرگی فروش و برخورد بالنده را.

و شاید مقصود از آیه و خبر نفی افسوس است که مانع از تسلیم بودن بامر خدا است و غدقن
از آن شادی که مایه بدمستی و بزرگی فروختن است بقرینه ذکر بزرگی فروختن و برخورد بالیدن
در آیه و ممکنست مقصود نفی اندوهی باشد که ناشی از توهم اینست که مقصود او بتلاش و
کوشش او بدست می آید و برای او ممکنست جلو آنرا بگیرد و مقصود نفی شاد شدن باشد باعتبار
اینکه از کوشش خود بدست می آورد و بر هر دو تقدیر تعلیل و تقریر مستفاد از آیه و خبر
درست است..

(قدرشناسی امام باقر «ع» از شیعه)

۳۲۸- از ابی الصامت از امام صادق «ع» فرمود من بهمراه امام باقر بر جمعی از شیعه گذر
کردیم که در میان قبر و منبر بودند (در مسجد مدینه) من بامام باقر «ع» گفتم خدایم قربانت
کند اینان شیعه و دوستان تو اند؟

فرمود: کجایند؟ گفتم آنها را میان قبر و منبر مینگرم : فرمود مرا نزد آنها ببر و نزد
آنان رفت و بر آنها سلام کرد و سپس فرمود : بخدا که من دوست دارم بوی شماها و نسیم
کوی شماها را با این حال شما مرا کمک کنید بورع و کوشش راستش اینست که بدانچه در نزد خدا است
نتوان رسید جز با ورع و کوشش و چون يك بنده خدا را پیشوای خود ساختید از او پیروی کنید
هلا بخدا که شما بکیش من و بکیش پدرانم ابراهیم و اسماعیل باشید اگرچه اینان هم بر کیش
آنانند بنابراین باورع و کوشش مرا یاری کنید؟

شرح- از مجلسی ره- « و ان كان هؤلاء على دين اولئك » شاید چون میان همه سلسله پدران
ابراهیم و اسماعیل « ع » را مخصوص بندگرمود برای بیان اینکه همه پیغمبران همکیش ما هستند و
این موجب حصر بود و یا مایه برتری این دو از محمد و خاندانش با این جمله توضیح داد که اصل دین
محمد «ص» است و پیغمبران دیگر بدین اویند و پیرو اویند و کلمه هؤلاء اشاره است پیغمبران گذشته
و کلمه اولئك به محمد و خاندان که پدران نزدیک اویند..

۳۲۹ - أبو علي الأشعري ؛ عن الحسن بن علي الكوفي ، عن العباس بن عامر ، عن الربيع بن محمد المسلي ، عن أبي الربيع الشامي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن قائمنا إذا قام مد الله عز وجل لشيعتنا في أسماعهم وأبصارهم حتى [لا] يكون بينهم وبين القائم يريد يكلمهم فيسمعون وينظرون إليه وهو في مكانه .

۳۳۰ - عدة من أصحابنا ؛ عن سهل بن زياد ، عن عثمان بن عيسى ، عن هارون بن خارجة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من استخار الله راضياً بما صنع الله له خار الله له حتماً .

(راجع بظهور امام قائم ع)

۳۲۹- از ابی الربیع شامی گوید شنیدم امام صادق (ع) میفرمود راستی چون قائم مظهر شود کند خدا عزوجل نیروی گوش و دیده شیعه ما را کشش دهد و رسا کند تا آنجا که مقدار یک منزل چابار (چهار فرسنگ) میان آنها و میان امام قائم (ع) فاصله باشد و با آنها سخن گوید و آنان بشنوند و او را هم ببینند باینکه امام (ع) در جای خود باشد.

شرح- از مجلسی ره- «قوله یکون بینهم و بین القائم برید» یعنی ۴ فرسخ فاصله باشد و در برخی نسخه ها استکه «لا یکون» و معنی اینست که میان او و مردم پیکی نیست و با هر کس از هر فاصله باشد سخن گوید و سخن او را بشنوند و او را بنگرند- پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم - این حدیث اشاره است بصنعت رادیو و تلویزیون که در این قرن اخیر از اندیشه متفکران بشر تراویده است و امروزه در دنیای صنعت و تمدن وسیله و ابزار زندگی شده است و بوسیله آن از مسافتهای دور سخن گوینده را بشنوند و شخص او را هم بنگرند و بسا که بر اثر نیروی ایمان و پاکی روح انسان بشر در طبع خود به پایه ای رسد که بی وسیله این ابزار معمولی از مسافت های دور بشنوند و ببینند.

و بسا که این خاصیت در شخص امام باشد که بوسیله ظهور خود از هر مسافتی با هر کسی سخن گوید و در بروی او باشد زیرا شک نیستکه شعاع جسم انسان تا اعماق فضا پرتو دارد و نفس ناتوانستکه در شعاع جسم خود فعالیتی نتواند و فعالیت او از گفت و شنفت و ظهور محدود بهمان نیروی معمولی تن او است ولی اگر روح کامل و پاک و آزاد شده نیروی او بپرتو سیارتن او تا هر جا روانست و تا آنجا که تن او پرتو دارد چنانچه در شیشه عکاسی بفن عکس برداری منعکس میشود در هر جا برای ناظران عیان میگردد و آواز او چنین انداز است.

(در استخاره حقیقی)

۳۳۰- از امام صادق (ع) فرمود هر که از خدا خیر خواهد و از دل بدانچه خدا برای او کند خشنود باشد بطور حتم خدا برای او خوبی پیش آرد.

شرح- از مجلسی ره- «قوله من استخار الله» یعنی از خدا در هر کاری خواهد و شروع کند خیر گوید و بخواد که خدا خوبیرا در آن برایش فراهم کند از نظر دنیا و آخرت و از دل هم بدانچه

۳۳۱ - سهل بن زیاد ، عن داود بن مهران ، عن علي بن إسماعيل الميثمی ، عن رجل ، عن جويرية بن مسهر قال : اشتدت خلف أمير المؤمنين عليه السلام فقال لي : يا جويرية إنه لم يهلك هؤلاء الحمقى إلا بخفق النعال خلفهم ، ما جاء بك؟ قلت : جئت أسألك عن ثلاث : عن الشرف وعن المروءة وعن العقل ؛ قال : أمّا الشرف فمن شرفه السلطان شرف وأمّا المروءة فاصلاح المعيشة وأمّا العقل فمن اتقى الله عقل .

۳۳۲ - سهل بن زیاد ، عن علي بن حسان ، عن علي بن أبي النوار ، عن محمد بن مسلم قال :

خدا کند خشنود باشد خدا برای او خیر آورد البته و این غیر از استخاره بارقاع و قرآن و تسبیح است و جز آنها و اگر چه محتملست شامل آنها باشد پایان نقل از مجلسی ره .

من گویم - استخاره تنها باقرآن مجید مشروع است و معنی آن طلب الهام از خدا است بوسیله قرآن که در دل او اندازد تا بکاریکه خوبست اقدام کند و اگر بد است به دل او بد اندازد تا اقدام نکند و دلیل معتبری بر مشروعیت استخاره باجز قرآن در میان نیست و مورد خبر طلب خیر است از خداوند در هر کاری که شروع میکند و رضایت بدانچه خدا کند و این غیر از استخاره برای تصمیم باقضاء است این استخاره پس از تصمیم است و آن استخاره برای اخذ تصمیم است و بهم ربطی ندارند این استخاره در هر کاری است که میکند و آن استخاره برای اینست که کاری را بکند یا نکند و میان این دو فاصله بسیار است .

(پندشمن از امیر المؤمنین - ع)

۳۳۱ - از جویریه بن مسهر گویند: دنبال سر امیر المؤمنین (ع) دویدم، بمن فرمود: ای جویریه این احمقان هلاک نشدند جز بوسیله آواز کفشهای دنبال سرشان برای چه آمدی؟ گفتم: آمدم از توسته چیز رایبرسم از شرافت و از مروت و از خرد فرمود: اما شرافت، هر که را سلطان شرف بخشد شرافتمند است و اما مروت و مردانگی اصلاح معیشت و زندگانیست و اما خرد هر که از خدا به پرهیزد خردمندی کرده .

شرح - از مجلسی ره - قوله «الابخفق النعال» یعنی باواز کفشها غرض اینست که آواز کفش در پشت سر موجب فخر و بزرگی فروختن است و مقصود اینست که بمردم بیاموزد و آنرا ترك کنند و اگر چه درباره خود او این مفسده را ندارد و پیشوایان ضلالت همانا برای طلب فخر و کبر هلاک شدند و برای کثرت پیروان و آواز کفش دنبال آنان ولی من آن را دوست ندارم و تو چرا دنبال من راه میروی .

قوله «فمن شرفه السلطان» یعنی امام برحق یا اعم از او و سلطان جور که مایه شرافت دنیوی است زیرا شرافت دنیا از آنکس است سلطان دنیوی باو شرافت دهد و شرافت آخرت از آنکس است که سلطان حق او را شرافت بخشد .

(چرا گرمی خورشید بیش از ماه است)

۳۳۲ - از محمد بن مسلم گویند با امام باقر (ع) گفتم قربانت چرا آفتاب گرمتر است از ماه ؟ در

قلت لأبي جعفر عليه السلام : جعلت فداك لأي شيء صارت الشمس أشد حرارة من القمر؟ فقال: إن الله خلق الشمس من نور النار وصفو الماء، طبقات من هذا وطبقات من هذا حتى إذا كانت سبعة أطباق ألبسها لباساً من نار فمن ثم صارت أشد حرارة من القمر قلت جعلت فداك والقمر؟ قال: إن الله تعالى ذكره خلق القمر من ضوء نور النار وصفو الماء، طبقات من هذا وطبقات من هذا حتى إذا كانت سبعة أطباق ألبسها لباساً من ماء فمن ثم صار القمر أبرد من الشمس.

۳۳۳ - عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن بعض أصحابنا، عن محمد بن الهيثم، عن زيد أبي الحسن قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من كانت له حقيقة ثابتة لم يقم على شبهة هامة حتى يعلم منتهى الغاية ويطلب الحادث من الناطق عن الوارث وبأي شيء جهلتم ما أنكرتم وبأي شيء عرفتم ما أبصرتم إن كنتم مؤمنين.

پاسخ فرمود: خدا خورشید را از نور آتش و زبده آب آفریده است یک طبقه از اینست و یک طبقه از آن تا چون هفت طبقه شده است جامه آتشین دربر او کرده از این جهت گرمی او بیشتر از ماه است گفتم قربانت قدر چه طور؟

در پاسخ فرمود: راستی خدا تعالی ذکره ماه را از تابش آتش و زبده آب آفریده است یک طبقه از این و یک طبقه از آن تا آن گاه که هفت طبقه شده است جامه ای از آب دربر آن کرده است و از اینجا است که ماه خنک تر از خورشید شده است.

شرح - از مجلسی ده - قوله «حتی اذا كانت سبعة اطباق» محتمل است مقصود این باشد که هفتم طبقه روی آن آتش است و حرارت آن از دو جهت است:

- ۱ - طبقات آتشین آن بیشتر است.
 - ۲ - طبقه روی آن آتش است.
- و ممکن است مقصود این باشد که جامه آتشین بر روی آن طبقه هشتم است و حرارت تنها از این جهت است و همچنین است بیان در طبقه های ماه سپس در ماده آفرینش آنها دو وجه است:
- ۱ - از آتش و آب حقیقی خالص و هر چه لطیف باشند.
 - ۲ - مراد دو جوهر لطیف باشد که بمانند آتش و آبنده در کیفیت و امتناع وجود عناصر در فلکیات برهانی ندارد و از شرع در بسیاری از موارد خلاف آن ثابت است.

(نشانه حقیقت)

۳۳۳ - از زید ابی الحسن گوید: شنیدم امام صادق «ع» میفرمود: هر که را حقیقت پای برجائی است، بر شبهه پوسیده ندارد است، تا پایان هدف را بداند و هر پیش آمدی را از زبان گوینده وارث دانش بجوید، شماها برای چه ندانستید آنچه را منکر شدید و برای چه فهمیدید آنچه را بدان بیناشدید اگر مؤمن هستید؟

شرح - از مجلسی ده - قوله «من كان له حقيقة ثابتة» یعنی حقیقت پاك ایمان و آنچه نام ایمان حقیقی بر او شاید و از فتنه و اشتباه مصون باید.

۳۳۴ - عنه ، عن أبيه ؛ عن يونس بن عبدالرحمن رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام ليس من باطل يقوم بازاء الحق إلا الغلب الحق [على] الباطل وذلك قوله عز وجل : «بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق» .

قوله «لم يقم على شبهة هامة» یعنی در امر دین بشبهه کاسدی نباید بلکه دنبال حقیقت گردد تا بسر حدیقین و معرفت کامل رسد و حاصل اینست که انسان از سلوک راه دیانت و ایمان بگردننه های شبهه و تردید برخوردار و اگر در دره پیچ و خم آنها بماند بجایی نرسد و اگر بکمک خداوند در پرتو خرد از آن ها بگذرد بجهان یقین و حقیقت رسد پایان نقل از مجلسی ره.

وجه خوش گفته است حافظ شیرازی ره:

تو کز سرای طبیعت میروی بیرون کجا بکوی حقیقت گذر توانی کرد
قوله «و يطلب الحادث» - یعنی حکم هر واقعه تازه را از ناطقی که از امام بحق روایت کند جستجو کند.

قوله «و بای شیء جهلتم ما انکرتم» دو وجه دارد:

۱- مقصود نفی و انکار روش ضلالت باشد یعنی شما به راهنمایی ائمه (ع) روش های ضلالت و گمراهی را منکر شدید و راه درست و راست را فهمیدید و باید برشته هدایت آنان بچسبید اگر خواهید مؤمن باشید.

۲- مقصود نادانی و بی معرفتی باشد یعنی بخود اندر شوید و بیندیشید که آنچه را ندانید چرا ندانید؟ این نادانی شما نتیجه کوتاهی و تنبلی شماست در دانشجوئی و رجوع بر هبران حق خود و توجه کنید که آنچه را دانستید چرا دانستید؟ آن را ندانستید جز برای دانشی که از ائمه (ع) بشمار سیده است و اگر مؤمن باشید بوسیله آنها معرفت آموختید.

فاضل استرآبادی گوید این حدیث شریف ناظر است بدانچه در توقیم امام مهدی (ع) است و آنچه در کلام پدران پاک اوست (ع) که فرمود اما آنچه تازه رخ دهد درباره آن بر او بان احادیث ما مراجعه کنید زیرا آنها حجت منند بشما و من حجت خدایم بر آنها و گفته ایشان که: علماء ورثه پیغمبر اندند و گفته دیگرشان که:

ما علمائیم و شیعیان ما دانشجو یانند.

(پیروزی حق بر باطل)

۳۳۴- امام صادق (ع) فرمود: هیچ باطلی در برابر حق نایستد جز اینکه حق بر باطل چیره گردد و پیروز شود و این است معنی قول خدا عزوجل (۱۸- الانبیاء) بلکه حق را بر افکنیم بر باطل تا آن را میخکوب کند و بناگاه آن باطل از میان رفته و نابود است.

شرح- از مجلسی ره- قوله «الغلب الحق علی الباطل» یعنی حق روشنتر و آشکارتر و مستدل تر است و بدین روح حجت هر حقی بر باطل تمام است برای خلق.

قوله تعالی «فیدمغه» بیضاوی گفته یعنی آنرا محو کند و کلمه قذف را که بمعنی پرتاب کردن بسیار دور است در اینجا آورده برای بیان شدت عمل و دماغ شکستن مفرز است تا آنجا که پرده آن پاره شود و بجان کنندن کشد و این مجسم کردن ابطال و محو ناحق است.

۳۳۵ - عنه ، عن أبيه مرسلًا قال : قال أبو جعفر عليه السلام : لا تتخذوا من دون الله وليجة فلا تكونوا مؤمنين ، فان كل سب ونسب وقرابة ووليجة وبدعة وشبهة منقطع مضمحل كما يضمحل الغبار الذي يكون على الحجر الصلد إذا أصابه المطر الجود إلا ما أثبتته القرآن .

۳۳۶ - علي بن محمد بن عبدالله ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن عبدالله بن حماد ، عن ابن مسكان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : نحن أصل كل خير ومن فروعنا كل شر ، فمن البر التوحيد والصلاة والصيام وكظم الغيظ والعفو عن المسيء ورحمة الفقير وتعهد الجار والاقرار بالفضل لأهله وعدونا أصل كل شر ومن فروعهم كل قبيح وفاحشة فمنهم الكذب والبخل والنميمة والقطيعة و أكل الربا و أكل مال اليتيم بغير حقه وتعدّي الحدود التي أمر الله وركوب الفواحش ما ظهر منها وما بطن والزنا والسرقه و كل ما وافق ذلك من القبيح فكذب من زعم أنه معنا وهو متعلق بفروع غيرنا .

(جز بخدا نباید پناهنده شد)

۳۳۵ - از امام باقر «ع» که فرمود: جز خدا را پشت و پناه و محرم راز نگیرید - تا مؤمن نباشید - زیرا هر سبب و نسب و خویشی و پشت و پناه و بدعت و شبهه منقطع و نابود گردد چنانچه گرد روی سنک سخت برسیدن باران سیل آسا نابود شود و نماند جز آنچه قرآنش برجا داشته .

(بیان ریشه هر خیر)

۳۳۶ - از ابن مسکان از امام صادق «ع» گوید : ما نایم ریشه هر خیری و از شاخه های درخت وجود ما است هر نیکی ، از نیکی است یگانه پرستی ، نماز ، روزه ، خشم فرو خوردن ، گذشت از بد کردار ، مهر و رزی با مستمند و وادسی از همسایه و اعتراف و قدردانی از اهل فضل . دشمن ما ریشه هر شر و بدیست و از فروغ درخت وجود آنهاست هر زشتی و هر زگی ، از طرف آنهاست دروغ و دروغ و سخن چینی و قطع رحم و رباخواری و خوردن مال یتیم بناحق و تجاوز از حدودیکه خداوند مقرر کرده است و ارتکاب هرزگیها آنچه آشکار است و آنچه نهان است و زنا و دزدی و هر آنچه برابر آنها باشد از کار زشت ، دروغ گوید کسیکه پندارد به همراه ما است با اینکه چسبیده بشاخه درخت وجود دیگران .

شرح - از مجلسی ره - قوله «ما ظهر منها وما بطن» چند معنی دارد:

۱ - مقصود ترك ارتكاب آنها باشد در آشکار و نهان .

۲ - مقصود هرزه گیهائی باشد که زشتی آن نزد عموم مردم ثابت است و آنچه زشتی آن از نظر عموم نهان است و خواص آن را درك میکنند .

۳ - فواحش عیان کالهای بدیستکه با اعضاء انجام شود و فواحش نهان پندارهای بد و خلافهای ل و نهاد است .

۳۳۷ - عنه ، وعن غيره ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن خالد بن نجیح ؛ عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لرجل : اقنع بما قسم الله لك ولا تنظر إلى ما عند غيرك ولا تمن ما لست نائله فإنه من قنع شبع ومن لم يقنع لم يشبع وخذ حظك من آخرتك .
وقال أبو عبد الله عليه السلام : أنفع الأشياء للمرء سبقه الناس إلى عيب نفسه و أشد شيء مؤونة إخفاء الفاقة وأقل الأشياء غناء النصيحة لمن لا يقبلها ومجاورة الحريص وأروح الروح اليأس من الناس .

وقال : لا تكن ضجراً ولا غلقاً وذلك نفسك باحتمال من خالفك ممن هو فوقك و من له الفضل عليك فانما أقررت بفضله لئلا تخالفه ومن لا يعرف لأحد الفضل فهو المعجب برأيه .
وقال لرجل : اعلم أنه لا عز لمن لا يتدلى لله تبارك وتعالى ولا رفعة لمن لم يتواضع لله عز وجل .

۴- مظاهر آنچه استکه از ظاهر قرآن استفاده شود وما بطن آنچه از تاویل و بطن آن به بیان اتمه (ع) استفاده شود چنانچه در خبر آمده است.

(اندرزهای سودمند از رهبری ارجمند)

۳۳۷- از خالد بن نجیح از امام صادق ع گوید که بمردی فرمود: بدانچه خدایت قسمت کرده قناعت کن و بدانچه نزد دیگرانست منکر و آنچه بدستت نرسد آرزو مکن، راستش اینستکه هر که قناعت برزد سر شود و هر که قناعت نوردد سیرنگردد تو بهره خود را از آخرت و دیگر سرایت بر گیر .
و امام صادق ع فرمود: سودمندترین چیزها برای هر مردی اینستکه پیش از مردم عیب خود را بجوید و بفهمد ، سخت ترین هزینه نهان داشتن مستمندی و نداری است (یعنی آبروداری در تنگ دستی خصوص اگر گرفتار زن و فرزند باشد) از هر چیز ناسودمندتر اندرز سخن ناپذیر است و همسایگی با آزمند، آسوده ترین آسایش نومیدی از مردم است.

شرح- از مجلسی ره - قوله « و اقل الاشياء غناء » بفتح و مد هر دو بمعنی سوداست پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم - گوینا شیخ شیرین سخن سعدی شیرازی از این حدیث گرفته است و چه خوش گفته: تربیت نااهل را چون کردگان بر کنبد است.

دنباله حدیث ۳۳۷

فرمود ع « ناشکیبا و بد خلق مباش ، خویش را رام کن تا از آنکه برتر از تو است تحمل کند و هم از آنکه از تو برتر است بپذیرد همانا تو بفضل او اعتراف کردی تا با او مخالفت نکنی ، هر که برای دیگران فضلی شناسد خودستا و خیره سر باشد .
بمردی فرمود: بدانکه راستش عزت ندارد کسیکه به درگاه خدا تبارک و تعالی خوار نشود و والائی ندارد آنکه برابر خدا عزوجل تواضع ندارد.

وقال لرجل : أحکم أمر دینک كما أحکم أهل الدنیا أمر دنیاهم فانما جعلت الدنیا شاهداً يعرف بها ما غاب عنها من الآخرة فاعرف الآخرة بها ولا تنظر إلى الدنیا إلا بالاعتبار .

۳۳۸ - عدة من أصحابنا ؛ عن سهل بن زياد ، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً ، عن ابن محبوب ؛ عن هشام بن سالم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول لحمران بن أعين : يا حمران انظر إلى من هودونك في القدرة ولا تنظر إلى من هو فوقك في القدرة فان ذلك أقنع لك بما قسم لك وأحرى أن تستوجب الزيادة من ربك ، واعلم أن العمل الدائم القليل على اليقين أفضل عند الله جل ذكره من العمل الكثير على غير يقين .

واعلم أنه لا ورع أنفع من تجنب محارم الله والكف عن أذى المؤمنين واغتيابهم ولا عيش أهنأ من حسن الخلق ولا مال أنفع من القنوع باليسير المجزي ولا جهل أضر من العجب .

۳۳۹ - ابن محبوب ، عن عبد الله بن غالب ؛ عن أبيه ، عن سعيد بن المسيب قال : سمعت علي بن الحسين عليهما السلام يقول : إن رجلاً جاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : أخبرني إن كنت عالمًا عن الناس وعن أشباه الناس وعن النسناس .

بمردی فرمود «ع» کاردینت را محکم ساز چونانکه اهل دنیا کار دنیای خود را محکم میسازند همانا که دنیا خود گواهی است برای آنچه از آخرت و دیگر سرای نهانست تو آخرت را از دنیا بشناس و بدنی منگرجز برای عبرت.

شرح- از مجلسی ده- قوله «فاعرف الآخرة بها» یعنی چنانچه اهل دنیا برای دنیای خود کوشش میکنند تو برای آخرت بکوش و بلدت و نعمت دنیا بنگر و نعمت و لذت باقیه آخرت را بشناس که از دست دادن آن روانیست تو بفناء دنیا و بیماری و کدورت لذاتش بنگر و فضل نعمت آخرت را که نابودی ندارد در سر پرور.

۳۳۸- از هشام بن سالم گوید شنیدم امام صادق «ع» میفرمود بحمران بن اعین، ای حمران بزیر دست خود بنگر و بیالا دست خود منگرا اینوضع تورا بدانچه قسمت تو است قانعتر کند و بفزونی از طرف پروردگارت سزاوارتر شوی و بدانکه کردار اندک پاینده از روی یقین برتر است از کردار بسیار بدون یقین.

و بدانکه هیچ ورع سودمندتر نیست از کناره گیری از محرّمات خدا و خود داری از آزار مؤمنان و غیبت کردن آنان ، هیچ زندگی گوارا تر از خوش خلقی نیست و هیچ دارائی سودمند تر از قناعت باندکی که مکفی است و هیچ نادانی زیان بخش تر از خودبینی نیست .

(یک مصاحبه با امیر المؤمنین - ع)

۳۳۹- از سعید بن مسیب گوید از علی بن الحسین «ع» شنیدم میفرمود راستی مردی نزد امیر المؤمنین «ع» آمد و گفت اگر تو دانائی بمن خبر ده از ناس و از اشباه ناس و از نسناس.

فقال أمير المؤمنين عليه السلام يا حسين أجب الرجل .

فقال الحسين عليه السلام : أما قولك : أخبرني عن الناس ، فنحن الناس ولذلك قال الله تعالى ذكره في كتابه : «ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس» فرسول الله صلى الله عليه وآله الذي أفاض بالناس .
وأما قولك : أشباه الناس فهم شيعتنا وهم موالينا وهم منا ولذلك قال إبراهيم عليه السلام : «فمن تبعني فإنه مني» .

وأما قولك : النسناس ، فهم السواد الأعظم وأشار بيده إلى جماعة الناس ثم قال : «إنهم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً» .

امیرالمؤمنین (ع) رو بعین (فرزندش) - ای حسین تو پاسخ ابن مرد رابده.

حسین (ع) - (رو بدان مرد) اما اینکه از مردم پرسیدی مردم حقیقی ما هستیم و از این جهت خدا تعالی ذکره در کتاب خود فرموده است (البقره - ۱۹۹) سپس بگوچید از آنجا که مردم می کوچند، رسول خدا است (ص) که مردم را کوچانید.

و اما گفتار تو «اشباه الناس» آنان شیعیان ما هستند و آنان دوست داران ما هستند آنان از ما هستند و از این رو ابراهیم (ع) گفته (۳۶- ابراهیم) پس هر که پیروی من کند راستی که از من باشد.

و اما گفته تو «النسناس» آنان این انبوه بزرگند و با دست خود بجمع مردم اشاره کرد و سپس فرمود : (۴۴- الفرقان) نیستند ایشان جز بمانند چهار پایان بلکه ایشان در روش خود گمراه ترند.

شرح - از مجلسی ده - قوله «و عن النسناس» جزری گوید نسناس بقولی باجوج و ما جوجند بقول دیگر آفریده هائی بصورت مردم که از سونی بدانها مانند و از سونی خلاف آنانند و آدمیزاده نباشند و بقولی دیگر آدمیزاده اند و از این باره آن حدیث است که گوید تیره ای از قوم عاد نافرمانی رسول خود کردند و خدا آنها را بصورت نسناس در آورد که هر کدام را يك دست و يك پا بود از نیمه بیکر چون پرنده صوت زنتد و چون جانور بچرند و نون آن مکسور است و گاهی مفتوح گردد.

«فرسول الله افاض بالناس» ظاهر آنستکه مراد از ناس در این جا جز ناس در آیه است بنا بر این تفسیر و مقصود اینستکه ناس رسول خدا (ص) و خاندان اویند زیرا خدادار این آیه بهمه مردم خطاب کرده که بگوچید از آنجا که مردم کوچند و همه در این امر فرمان رسول را بردند و با او کوچیدند پس ناس در حقیقت همان رسول است.

و محتملست گرچه بعید است که مقصود از ناس در این جا و در آیه اهل بیت باشند و رسول (ص) امر بافاضه با اهل بیت خود کرده باشد و ابعده از آن تفسیر برخی مفسران استکه مقصود از ناس ابراهیم و دیگر پیبران است و استدلال امام باینکه رسول خدا مردم را کوچانید اینستکه کوچ مردم به رهبری آنها بوده نه اینکه همزمان با کوچ آنها بوده و مقصود اینستکه ناس بانبیاء و اوصیاء اطلاق شده و ما هم از آنها ایم.

۳۴۰ - علی بن ابراهیم ، عن ابيه ، عن حنان بن سدير ، وعبد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد عن محمد بن إسماعيل ، عن حنان بن سدير ، عن ابيه قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عنهما فقال : يا أبا الفضل ما تسألني عنهما فوالله مامات مناميت فقط إلا ساخطاً عليهما ومامنا اليوم إلا ساخطاً عليهما يوصي بذلك الكبير منا الصغير ، إنهما ظلمانا حقنا و منعانا فيئنا و كانا أول من ركب أعناقنا و بثقا علينا بثقافي الاسلام لا يسكر أبدأ حتى يقوم قائمنا أو يتكلم متكلمنا .

ثم قال : أما والله لو قد قام قائمنا [أ] وتكلم متكلمنا لأبدى من أمورهما ما كان يكتنم ، ولكتم من أمورهما ما كان يظهر والله ما أسست من بليّة ولا قضية تجري علينا أهل البيت إلاهما أسسا أو لهما فعلهما العنة الله والملائكة والناس أجمعين .

۳۴۱ - حنان ، عن ابيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان الناس أهل ردة بعد النبي صلى الله عليه وآله إلا ثلاثة فقلت : ومن الثلاثة ؟ فقال : المقداد بن الأسود وأبوذر الغفاري وسلمان الفارسي رحمة الله وبركاته عليهم ثم عرف أناس بعد يسير وقال : هؤلاء الذين دارت عليهم الرحا وأبوأن

قوله تعالى « بل هم اضل سبيلا » وجه کم راهتر بودن اینست که چهار پایان معذورند برای اینکه قابلیت و شعور ندارند و مردم کم راه عمداً خود را بمقام آن ها تنزل دادند و بهائیم راه سود و زیان خود را الهام گرفتند و در آن منحرف نشوند و کم راهان بشر بسود و زیان خود بی اعتنا باشند..

۳۴۰ - از حنان بن سدير از پدرش گوید : از امام باقر (ع) پرسیدم از آن دو در پاسخ فرمود : ای ابا الفضل درباره آنها از من چه پرسشی داری؟ بخدا هرگز کسی از ماها نمرده است جز اینکه بر آنها خشمناك بوده و امروزه کسی از ما زنده نیست جز اینکه بر آن دو خشمنده است سالخورده ما خردسالان را بدان سفارش دهند راستی که آنها بحق ماستم کردند و غنیمت ما را دریغ داشتند و نخست کسی بودند که بگردن ماسوار شدند و در محیط اسلام آشوبی بر ما منفجر ساختند که هرگز باز نایستد تا قائم مظهرود کند یا سخنگوی ما بسخن در آید.

سپس فرمود بخدا سو کنند اگر قائم مظهرود کند و [یا] سخنگوی ما بسخن در آید آنچه از کارهای زشت آنها نهان است فاش سازد و آنچه ظاهر سازی کرده اند نهان کند بخدا سو کند هیچ گرفتاری و واقعه ای بر سر ما خاندان نچرخد جز اینکه آنها از نخست پی ریزی کرده اند و بنیاد آن نهاده اند لعنت خدا و فرشته ها و همه مردم بر آنها باد.

(در ارتداد مردم پس از رسول خدا ص)

۳۴۱ - حنان از پدرش از امام باقر (ع) فرمود همه مردم بعد از پیغمبر اهل رده بودند جز سه کس ، من گفتم آن سه کس که بودند؟ در پاسخ فرمود مقداد بن اسود و ابوذر غفاری و سلمان فارسی رحمة الله و برکاته عليهم سپس اندکی مردم دیگر هم پس از مدت کمی معرفت پیدا کردند ، فرمود : هم -

يبایعوا حتی جاؤوا بامیر المؤمنین علیه السلام مکرها فبايع وذلك قول الله تعالى : « وما عهد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين » .

اینانند که گردونه حق بر آنها گردید و دست بیعت ندادند تا امیر المؤمنین (ع) را آوردند و بزور از او بیعت گرفتند و اینست معنی گفته خدا تعالی (۱۴۴- آل عمران) و نیست محمد (ص) مگر رسولی که پیش از وی رسولانی در گذشته اند آیا اگر او هم مرد و یا کشته شد مرتجع شوید و بعقب بر گردید و هر کس بر سر دوپاشنه خود بعقب برگشت و پشت بحق داد هر گز هیچ زیانی بخدا نرساند و محققا بزودی خداوند بشاگردان پاداش نیک دهد.

شرح- از مجلسی ره- قوله « اهل ردة » راه رده مکسور است بمعنی ارتداد - همه مخالفین ارتداد صحابه را روایت کرده اند در کتب اخبار خود و سپس حکم کرده اند که همه صحابه عادلند و در مشکوة و دیگر کتب آنها است که از ابن عباس از پیغمبر (ص) روایت کرده که فرمود جمعی از اصحاب در شمال راه دوزخیان گیرند و من گویم اینان اصحاب منند، اینان اصحاب منند در پاسخم گفته شود اینان پیوسته بدنبال خود برگشتند و مرتجع شدند از آنگاه که تو از آنها جدا شدی، من هم چنان گویم که آن بنده خوب عیسی (ع) گفت: و بودم شاهد آنان تا در میانشان میزبستم تا آنجا که فرماید العزیز الحکیم (۱۲۰- المائدة) پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم یکی از حوادث مسلم تاریخ اسلام ارتداد است یعنی برگشتن از مسلمانی و این ارتداد در زمان خود پیغمبر (ص) مکرر اتفاق افتاد که فردی یا قبیله ای مسلمان میشد و بر اثر پیشامدی مرتد می گردیدند و پس از وفات پیغمبر (ص) هم بواسطه غرض رانی برخی مردم سود پرست و اختلافی که در مرکز مدینه درباره خلافت پدید شد جمع بسیاری مرتد شدند و موج ارتداد چنان بالا گرفت که نزدیک بود جامعه نو بنیاد اسلامی را یکبارہ غرق کند و حادثه رده و حروب رده سر لوحه تاریخ پس از وفات پیغمبر اسلام است - در این جا باید ارتداد را دو قسمت دانست.

۱- ارتداد از اسلام و تشکیلات حکومت اسلامی یعنی شورش برضد حکومت اسلام.

۲- ارتداد از ایمان و عقیده و خروج از نور ایمان بتاریکی کفر.

رده معروف در تاریخ اسلام که در حروب رده عنوان شده است معنی اول را دارد که هم در زمان خود پیغمبر و هم پس از وفات آن حضرت بواسطه اختلاف در امر خلافت پدیدار گردید. و رده ای که در این حدیث عنوان شده است بمعنی دوم است و مقصود این است که پس از وفات پیغمبر (ص) همه مسلمانان از راه ایمان که پیروی و ولایت علی بن ابی طالب (ع) باشد منحرف شدند و دنبال خلیفه های انتخابی رفتند و سیر معنوی اسلام که پرورش روح و ایمان در مردم بود بسیار ناتوان و محدود گردید و اکثر مردم بر اثر انقلاب سقیفه از متابعت علی (ع) که خلیفه حق پیغمبر بود رو گردانیدند مگر این چند نفر و امام بایه شریفه استدلال کرده است که خداوند در قرآن مجید این موضوع را پیش گوئی کرده و فرموده ، یا اگر پیغمبر بمیرد و یا کشته شود شما ها بعقب بر می گردید ؟ و بنا بر این باید استفهام را در آیه استفهام تقریری و برای تعجب تفسیر کرد.

۳۴۲ - حنان؛ عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: صعد رسول الله صلى الله عليه وآله المنبر يوم فتح مكة فقال: أيها الناس إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتفاخرها بآبائها ألا إنكم من آدم عليه السلام و آدم من طين، ألا إن خير عباد الله عبدا تقاه؛ إن العربية ليست بأب والد ولكنها لسان ناطق فمن قصر به عمله لم يبلغه حسبه، ألا إن كل دم كان في الجاهلية أو إحنة - والاحنة الشحنة - فهي تحت قدمي هذه إلى يوم القيامة.

(خطبه‌ای از پیغمبر اسلام - ص)

۳۴۲ - حنان از پدرش از امام باقر «ع» فرمود: روز فتح مکه رسول خدا «ص» بمنبر بر آمد و فرمود:

ایا مردم راستی خداوند نخوت و بلندپروازی و بالیدن پیدران دوران جاهلیت را از شما زدود هلا راستی که شما همه از آدم «ع» هستید و آدم از گل است هلا بهترین بنده‌های خدا بنده‌ای است که از وی پیرهیزد عرب بودن به این نیست که از پدر عربی متولد شده باشی ولی مایه عرب بودن یکزبان گویا و شیوا است هر که بگردار کوتاه آید حسب و خاندانش او را بجائی نرساند؛ هلا هر خونی یا کینه‌ای در دوران جاهلیت بوده است (کینه همان دشمنی است) پس آن درزیر این (دو) پای من دفن است تا بروز قیامت.

شرح - از مجلسی زه - قوله «و آدم من طین» یعنی هر که بنیادش از گل و خاک است سزاوار است که تواضع و زبونی کند.

قوله «لیست بأب والد» یعنی ماهیت عرب بودن که مایه فخر است بهمان زایش از عرب نیست بلکه پایه آن زبانی است گویا به شهادتین و بدین حق و عرب هر کسی است که بکیش حق در آید و اگر چه از عجمی زاید.

قوله «تحت قدمی هذه» جزری گوید برای هر امریکه خواهند آن را ابطال نمایند گویند آن را زیر پای گذاشتیم و از این باب است حدیث هلا بر راستی هر خونی و شعاری که در جاهلیت بوده است زیر این دو پای من است قصدش اخفاء و نابود کردن آن است و بی اساس شمردن رسم جاهلیت و نقض روشهای آن انتهی.

ممکن است مقصود این باشد که هر خونی در دوران جاهلیت شده پس از مسلمان شدن آنسان ملغی است و این حکم مخصوص صدر اسلام بوده است و یا آنکه عمومی است و یا مقصود الغاء روش خونخواهی میان قبائل بوده است که سالهای دراز برای آن با هم جنگ می کردند و برای انتقام يك خون جمعی را می کشتند و بکشتن یکی و یا گرفتن دیه قناعت نمی کردند - پایان نقل از مجلسی زه.

من گویم نهضت اسلام از نظر اصلاح اجتماع بشری دو هدف اساسی داشت:

۱- تقوی و پرهیزکاری بر اساس خداشناسی.

۲- برابری همه بشر از نظر حقوق انسانی و الغاء تبعیض نژادی و پیغمبر اسلام در نخست فرصتی

که بر سراسر جزیره العرب مسلط شد و روز اول تسلط بر مکه که در حقیقت مرکز و پایتخت عربستان بحساب بود این دو هدف مقدس اجتماعی خود را با بیانی رسا و مستدل اعلام فرمود.

۳۴۳ - حنان ؛ عن أبيه ، عن أبي جعفر علیه السلام قال : قلت له : ما كان ولد يعقوب أنبياء ؟ قال : لا ولكنهم كانوا أسباط أولاد الأنبيا ، ولم يكن يفارقوا الدُّنيا إلا سعداء ، تابوا وتذكروا ما صنعوا وإنَّ الشيخين فارقالدُّنيا ولم يتوبوا ولم يتذكروا ما صنعوا بأمر المؤمنين علیهم السلام فعليهما لعنة الله والملائكة والناس أجمعين .

۳۴۴ - حنان ، عن أبي الخطاب ، عن عبد صالح علیه السلام قال : إنَّ الناس أصابهم قحط شديد على عهد سليمان بن داود علیه السلام فشكوا ذلك إليه وطلبوا إليه أن يستسقي لهم قال : فقال لهم : إذا صليت الغداة مضيت فلما صلتى الغداة مضى ومضوا ، فلما أن كان في بعض الطريق إذا هو بمنملقرفة يدها إلى السماء واضعة قدميها إلى الأرض وهي تقول : اللهم إنَّا خلق من خلقك ولاغنى بنا عن رزقك فلا تهلكتنا بذنوب بني آدم ، قال : فقال سليمان علیه السلام : ارجعوا فقد سقيتم بغيركم ، قال : فسقوا في ذلك العام ما لم يسقوا مثله قط .

(بیان حال فرزندان یعقوب علیه السلام)

۳۴۳ - حنان از پدرش گوید به امام باقر ع گفتم فرزندان یعقوب پیمبران نبودند؟ فرمود: نه وای اسباط بودند یعنی پیمبرزاده و از دنیا نرفتند مگر سعادتمند و با ایمان، توبه کردند و آنچه را کردند در نظر آوردند و راستی که شیخین از دنیا رفتند و توبه نکردند و بد کرداری خود را به یاد نیاوردند در باره امیرالمؤمنین علیه السلام بر آنها باد لعنت خدا و فرشته ها همه مردم . شرح - از مجلسی ره - در این حدیث رداست بر برخی مخالفان که همه آنها را پیغمبر دانسته اند و آنچه از اخبار ما موافق این نظر است از راه تقیه است.

(دعای مورچه)

۳۴۴ - از ابی الخطاب از امام کاظم ع فرمود راستش مردم در دوران سلیمان بن داود گرفتار قحطی سختی شدند و از آن بوی شکایت بردند و درخواستند که برای آنها از درگاه خدا باران طلبد بآن‌ها پاسخ داد که چون نماز بامداد گزاردم برای طلب باران بیرون میروم و چون نماز بامداد خواند بیرون شد و با او بیرون شدند و چون در میان راه بودند سلیمان ع مودچه ای را دید که دستها بآسمان برداشته و دوپایش را بزمین گذاشته و می گوید:

بار خدایا ما آفریده ای باشیم از آفریدگانت و بی نیاز نباشیم از روزیت ما را به گناهان آدمیزادگان ناپود مکن ، فرمود سلیمان ع گفت بر گردید و بوسیله دیگری بشما باران داده شد فرمود در آن سال باران فراوان بدان‌ها بارید که هرگز مانند آن را ندیده بودند.

شرح - از مجلسی ره - این حدیث دلالت دارد که حیوانات شعور دارند و پروردگار خود را بشناسند و بدرگاهش زاری کنند و حاجت خواهند و این دور نیست و قرآن کریم هم بدان گویا است و لازم نیست مانند جن و انس مکلف باشند و دور هم نیست که يك تکلیفی داشته باشند و با ترک آن کیفر بینند در این دنیا چنانچه وارد است برنده شکار نشود جز برای آنکه تسبیح خود را وا نهد ...

۳۴۵ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن موسى بن جعفر ، عن عمرو بن سعيد ، عن خلف بن عيسى ، عن أبي عبيد المدائني ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله تعالى ذكره عباد أميامين مياسير ، يعيشون ويعيش الناس في أكنافهم وهم في عباده بمنزلة القطر ، والله عز وجل عباد ملاعين مناكير ، لا يعيشون ولا يعيش الناس في أكنافهم وهم في عباده بمنزلة الجراد لا يقعون على شيء إلا أتوا عليه .

۳۴۶ - الحسين بن محمد ، ومحمد بن يحيى [جميعاً] عن محمد بن سالم بن أبي سلمة ؛ عن الحسن بن شاذان الواسطي قال : كتبت إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام أشكو جفاء أهل واسط وحملهم علي و كانت عصابة من العثمانية تؤذيني .

فوقع بخطه :

إن الله تبارك وتعالى أخذ ميثاق أوليائنا على الصبر في دولة الباطل فاصبر لحكم ربك ، فلو قد قام سيد الخلق لقالوا : «يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذاما وعدال^ر حمن وصدق المرسلون » .

(بندهای خوب و بد خداوند)

۳۴۵ - از ابی عبید مدائنی از امام باقر ع فرمود: راستی برای خدا تعالی ذکره بنده‌هایی است بامیمنت و خوش بر خورد، زندگی دارند و مردم در سایه آنها زندگی کنند و آنان در میان بندگانش بمانند باران بهره ده باشند و برای خدا عز و جل بنده‌هایی است دور از رحمت حق و ترش و بی‌خیر، نه خودشان خوش باشند و نه مردم در سایه آنها خوشی دارند و آنها در میان بنده‌های خدا بمانند ملخ باشند که بر چیزی نیفتند جز آنکه آنها بخورند و نابود کنند .
از مجلسی ره - حاصل اینست که مردم در میمنت و همواری و برکت مختلف باشند و هم در سود بخشی بخلق و در اضرار این امور، برخی چون قطره‌های باران در فصل بهار باران باشند که خدا بدانها وسعت دهد و آنها بمردم وسعت بخشند و مردم در سایه حمایت و حفظ سودمندیشان زندگی کنند و برخی بر ضد آند که از رحمت خدا بدورند و کار خیر از آنها نامیسور.

(توقیعی از امام رضا - ع)

۳۴۶ - از حسن بن شاذان واسطی گوید به امام رضا ع نوشتم و از جفاکاری اهل واسط و پوش آنان بر من شکایت کردم و آنها جمعی از عثمان خواهان بودند که مرا آزار می کردند. آن حضرت بخط خود نگارش کرد :

راستی خدا تبارک و تعالی پیمان از دوستانش گرفته است که شکیبیا باشند در دولت باطل توهم برای حکم پروردگارت شکیبیا باش و اگر سید خلق بیاید همه گویند (۱۵ - پس) ای وای بر ما کی ما را از آرامگاه خودمان برانگیخت ؟ - این است آنچه خدای رحمن وعده داده و راست گفتند رسولان خدا .

۳۴۷ - محمد بن سالم بن أبي سلمة ، عن أحمد بن الریان ، عن أبيد ، عن جميل بن دراج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله عز وجل مامدوا وأعينهم إلى ما تمتع الله به الأعداء من زهرة الحياة الدنيا ونعيمها وكانت دنياهم أقل عندهم مما يظنون به بأرجلهم ولنعموا بمعرفة الله جل وعز وتلد ذوا بهاتلذذ من لم يزل في روضات الجنان مع أولياء الله .
 إن معرفة الله عز وجل آنس من كل وحشة وصاحب من كل وحدة ونور من كل ظلمة و
 قوة من كل ضعف وشفاء من كل سقم .

ثم قال عليه السلام : وقد كان قبلكم قوم يقتلون ويحرقون و ينشرون بالمناشير و تضيق عليهم الأرض برحبها فما يردهم عما هم عليه شيء مما هم فيه من غير ترة وتروا من فعل ذلك بهم ولا أذى بل ما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد ، فاسألوا ربكم درجاتهم واصبروا على نوائب دهر كم تدر كوا سعيهم .

۳۴۸ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن سعيد بن جناح ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما خلق الله عز وجل خلقاً أصغر من البعوض والجر جس أصغر من البعوض

(درازش معرفت خداوند)

۳۴۷ - از امام صادق «ع» فرمود: اگر مردم می دانستند آنچه را در فضل معرفت خدا است عزوجل چشم نمی داشتند بدانچه خدا بدشمنان خود داده است از شکوفانی زندگانی دنیا و نعمت آن و دنیایشان در نظرشان فروتر باشد از آنچه زیر گام خود بمالند و پای مال کنند و هر آینه به شناختن خدا عزوجل متنع باشند و از آن کامجو گردند بمانند کسیکه در گلستان های بهشت با دوستان خدا بسربرد.

راستی معرفت خدا عزوجل از هر هراس آرامش باشد و در هر گونه تنهایی یار و همدم است و در هر تاریکی چراغ فروزان است و از هر ناتوانی نیرو بخش است و برای هر دردی درمان است. سپس فرمود: محققاً پیش از شماها مردمی بودند که کشته میشدند و سوخته می شدند و با اره می شدند و زمین پهناور برای زندگی آنها تنگ می شد و هیچ چیز آنها را از عقیده ای که داشتند بر نمی گردانید ، دشمنان از آنها خونی طلب نمی کردند و آزادی ندیده بودند که در برابر آن چنین کارهایی با آنها بکنند بلکه تنها از آنها انتقام میکشیدند که بخداوند عزیز حمید ایمان آوردند، شما از پروردگارتان درجات آنها را طلب کنید و بخواهید که با آنها همپایه گردید و بر ناگوازیهای روزگار خود شکیبایی کنید تا بکوشش آنها برسید.

(قدرت نمائی خداوند عزوجل)

۳۴۸ - از امام صادق «ع» فرمود خدا عزوجل آفریده ای خردتر از پشه نیافریده است و جرجس

والذي نسميه نحن الولع أصغر من الجرجس وما في الفيل شيء الأوفيه مثله و فضل على الفيل بالجناحين .

۳۴۹- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن خالد ، والحسين بن سعيد جميعاً ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن عبد الله بن مسكان ، عن زيد بن الوليد الخثعمي ، عن أبي الربيع الشامي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : «يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم» ، قال : نزلت في ولاية علي عليه السلام .
قال : وسألته عن قول الله عز وجل : « و ما تسقط من ورقة : إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين » قال : فقال : الورقة السقط

خردتر از پشه است و آنچه ما آن را ولع مینامیم از جرجس هم خرد تر است در فیل هیچ عضوی نیست مگر آنکه در همین پشه خرد وجود دارد و بعلاوه عضو زائدی هم دارد که دو بال آن است.
شرح- از مجلسی قوله «والجرجس» جوهری گوید جرجس به معنی قرقر است و آن پشه های ریز است میگویم شاید مراد از اینکه خردتر از بعوض است یعنی از انواع دیگرش خردتر است تا درست آید که فرماید خدا آفریده ای از پشه خردتر از نیافریده است و موافق کلام اهل لغت باشد بعلاوه ممکن است اصل حصر اضافی باشد چنانچه ظاهر است که باید آنرا پیرنده ها مخصوص دانست زیرا حیوان خردتر از پشه هم هست (مانند کک ریز و رشک مو) مگر گفته شود پشه انواع بسیار ریز هم دارد. * ولع در کتب لغت ذکر نشده و ظاهر اینست که آن هم از صنفی از پشه است و غرض بیان کمال قدرت خدا تعالی است زیرا قدرت در آفرینش چیزهای خرد بیشتر و روشن تر است چنانچه میان صنعتگران از خلق معروفست فتبارک الله احسن الخالقین پایان نقل از مجلسی ده.

من گویم این سنجش امام از نظر فهم عمومی آن زمان بوده است که هنوز حیوانات ذره بینی کشف نشده و مردم از آن اطلاعی نداشته اند و گر نه امروز هزاران جانور کشف شده که هزار ها از آن ها بر سر بال پشه جامی کنند.

(آیه در ولایت علی-ع)

۳۴۹- از ابی ربیع شامی گوید از امام صادق «ع» پرسیدم از قول خدا عزوجل (۲۴ - الانفال) آیا آن کسانی که گرویدید پذیرای دعوت باشید از خدا و رسول خدا «ص» هر گاه شما را دعوت کند برای آنچه شما را زنده می کند- فرمود درباره ولایت علی (ع) نازل شده است .
شرح- از مجلسی ده- قوله «نزلت فی ولایة علی» «ع» زیرا که ولایت علی مایه زندگی جان و دل و خرد است بوسیله علم و ایمان و معرفت.

دنباله حدیث.

گوید و از او پرسیدم از قول خدا عزوجل (۵۹- الانعام) و هیچ برگی نیفتد جز اینکه آنرا بداند و نیست دانه ای در تاریکیهای زمین و نه تر و خشکی جز در کتاب مبین- گوید، فرمود در

والحبة : الولد وظلمات الأرض : الأرحام، والرطب: ما يحيى من الناس؛ واليابس: ما يقبض، وكل ذلك في إمام مبین.

سقط است، حبه فرزند است، ظلمات الارض ارحام است، رطب مردمی است که زنده‌اند یا بس آنکه جانش را گرفته‌اند. و همه اینها در امامی بیان کننده‌اند
شرح- از مجلسی «ره»- طبرسی گفته است زجاج گوید مقصود اینست که آن را می‌داند افتاده و پابرجا.

و گفته شده مقصود اینست که آنچه را از برك درختان افتد داند و آنچه را هم بر درخت ماند و میداند چندبار زیرورو شده‌است در هنگام افتادن.

نیست دانه‌ای در ظلمات زمین- یعنی دانه در درون زمین نیفتد جز اینکه آن را بداند و ظلمت را کنایه از درون زمین آورده است زیرا درون زمین درك نشود بمانند آنچه در تاریکی است.
ابن عباس گفته یعنی آنچه در ته هفت طبقه زمین یا زیر سنك و یا چیزی است.

«ولا رطب ولا یابس» همه چیز را در این جمله کوتاه گرد آورده است زیرا همه اجسام از این دو بیرون نیستند و این چون گفته تو است که گوئی هیچ گرد و پراکنده نباشد زیرا هر جسمی از این دو بیرون نیست.

و گفته شده است مقصود هر آنچه است که می‌روید و هر آنچه نمی‌روید از این عباس و هم از او نقل شده است که مقصود از رطب آب دریا است و مقصود از یابس دشت و صحرا.
و گفته شده که رطب زنده است و یابس مرده است و از امام صادق (ع) روایت شده است که مقصود از ورق سقط است: بچه‌ای که از شکم مادر بیفتد و مقصود از دانه نوزاد است است و ظلمات الارض ارحام مادران است و رطب آنچه است که زنده است و خشك آنچه جانش را بگیرند.

«الا فی کتاب مبین» معنایش اینست که در کتاب مبین نوشته است یعنی در لوح محفوظ.
قوله «ما يقبض» در بسیاری از نسخه‌ها چنین است و بنابر این احتمال دارد که بیان حال همان سقط باشد یعنی زنده از مردم را می‌داند و مرده از مردم را.
و در روایت عیاشی و طبرسی و علی بن ابراهیم در تفسیرهای آنان بغیض بغین نقطه دار و یاه دو نقطه است بمعنی نقص و کاستی چنانچه خدای تعالی فرماید و ما تغیض الارحام.
و فیروز آبادی گفته غیض بچه‌ای است که بیفتد و خلقت او تمام نیست و محتمل است که مقصود از سقط آن باشد که پیش از حلول روح یا پیش از تکمیل اعضاء تن بیفتد و مقصود از حبه آن است که خدا دانسته میماند و جان بخود می‌گیرد و این هم دو قسم می‌شود.

۱- بهنگام‌زاید و در بیرون رحم بیاید و این معنی رطب است.

۲- پیش از کمال خلقت بزیر افتد و در خود رحم یا بیرون رحم بمیرد و این یابس است.

قوله «فی امام مبین» محتمل است که در مصحف ائمه «ع» چنین باشد و ظاهر اینست که آن را تفسیر برای کتاب مبین آورده و مقصود از آن امیر المؤمنین و اولاد معصوم (ع) او باشند چنانچه عامه و خاصه در تفسیر قول خدا تعالی (۱۲ - یس) و کل شیء احصیناه فی امام مبین گفته‌اند

قال : وسألته عن قول الله عز وجل : «قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلكم» فقال : عنى بذلك أن انظروا في القرآن فاعلموا كيف كان عاقبة الذين من قبلكم وما أخبركم عنه .

قال : فقلت : فقوله عز وجل : «وإنكم لتمرثون عليهم مصبحين» وباللّيل أفلا تعقلون؟ قال : تمرثون عليهم في القرآن ، إذا قرأتم القرآن ، تقرأ ما قص الله عز وجل عليكم من خبرهم .
 ۳۵۰ - عنه ، عن ابن مسكان ، عن رجل من أهل الجبل لم يسمه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : عليك بالتلاذ وإيّاك و كل محدث لا عهد له ولا أمانة ولا ذمّة ولا ميثاق و كن على حذر من أوثق الناس في نفسك فان الناس أعداء النعم .

که پیغمبر « ص » بعد از نزول آن به امیرا المؤمنین « ع » اشاره کرد و فرمود این است همان امام مبین ..

دنباله حدیث - ۳۳۹

گوید از او پرسیدم تفسیر ابن آیه را (۴۲- الروم) بگو در زمین گردش کنید و بچشم خود بنگرید که انجام کار آن کسانی که پیش از شما بوده اند چگونه بوده است؟ فرمود مقصودش از این، اینست که بنگرید در قرآن و بدانید که عاقبت آن کسانی که پیش از شماها بوده اند چگونه بوده است و چه گزارشی از حال آنها بشما داده است.

شرح - از مجلسی ره - مضمون این آیه در چند جای قرآن و در دو جای سوره روم هست ولی کاملاً با لفظ حدیث مطابق نیست و این اختلاف یا برای اینست که در مصحف ائمه « ع » چنین بوده ، یا برای اینست که نسخه نویسان اشتباه کرده اند.

و مشهور مفسران گفته اند مقصود گردش در زمین است برای تدبیر و اندیشه در سرانجام امتهای سلف و نابودی آنها و ویرانی مساکن آنها تا آنکه گوید بنا بر تفسیر این حدیث مقصود سیر معنوی و مطالعه در قرآن مجید است.

دنباله حدیث -

گوید گفتم قول خدا عزوجل (۱۳۷ - الصافات) راستی که شما بامدادان بر آنها گذر میکنید ۱۳۸ و در شب آیا اندیشه ندارید؟ - فرمود مقصود اینست که در قرآن بگذرید و بدانید و آنچه را در قرآن درباره بیان حال آنها خداوند عزوجل داستانسرائی کرده است و گزارش داده قرائت میکنید .

شرح - مجلسی ره - قوله تعالی « وانکم لتمرثون علیهم مصبحین وباللیل » مشهور میان مفسران است که این خطاب به بشر کان عربست یعنی در رفت و آمد خود بشام روز و شب بمنازل قوم لوط گذر می کنید و دههای ویران و بی صاحب آنها را بچشم خود میبینید آیا خردمندی ندارید تا از آن عبرت گیرید؟
 ۳۵۰ - امام صادق (ع) فرمود : دبرین را بچسب و از تازه های بیعهد و وفا که امانت و قول و پیمان شناسی ندارد بر حذر باش و از هر کس که بیشتر بدو اعتماد داری حذر کن زیرا مردم دشمن نعمتهایند

۳۵۱ - یحییٰ الحلبي، عن أبي المستهل، عن سليمان بن خالد قال: سألتني أبو عبد الله عليه السلام فقال: ما دعاكم إلى الموضع الذي وضعتم فيه زيدا؟ قال: قلت: خصال ثلاث: أما إحداهن فقلة من تخلف معنا إنما كنا ثمانية نفر وأما الأخرى فالذي تخوفنا من الصبح أن يفضحنا وأما الثالثة فإنه كان مضجعه الذي كان سبق إليه فقال: كم إلى الفرات من الموضع الذي وضعتموه فيه؟ قلت: قذفة حجر، فقال: سبحان الله أفلا كنتم أقرتموه حديداً وقذفتموه في الفرات و كان أفضل فقلت: جعلت فداك لا والله ما طقنا لهذا فقال: أي شيء كنتم يوم خرجتم مع زيد؟ قلت: مؤمنين قال: فما كان عدوكم؟ قلت: كفاراً، قال: فإني أجد في كتاب الله عز وجل: يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا فاضربوا الرقاب حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق فإما مناً بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها، فابتدأتم أنتم بتخلية من أسرتكم سبحان الله ما استطعتم أن تسيروا بالعدل ساعة.

شرح - مجلسی - در لغت تالدمال اصلی و خانه زاد را گویند و طارف مال تازه بدست آمده را و من گویم: ظاهر اینست که مقصود رفاقت بادوست دیرینی است که او را آزموده ای و میان تو و او عهد و پیمان درستی است و باید پرهیز کنی از رفاقت بادوستان تازه که پیمان گسلند و امانت دار نیستند و میان تو و آنها عهد و پیمانی استوار نیست ...

قوله «فان الناس اعداء النعم» یعنی از راه حسد می خواهند نعمت از صاحب نعمت زائل گردد و از راه نادانی در صدد آن بر آیند و بنا بر این باید حتی از اوثق مردم هم بر حذر بود که شاید در مقام فریب دادن انسان باشد ...

(در بیان وضع دفن زید بن علی و مدح او)

۳۵۱ - از سلیمان بن خالد گوید امام صادق (ع) از من پرسید و گفت شما را چه و ادشت که زید را در آنجا گذاشتید؟ گوید: گفتم: سه خصلت ۱ - کمی یاران همکار همانا هشت تن بودیم ۲ - بیم از اینکه با ممداد بر آید و ما را رسوا کند ۳ - آنجا آرامگاه مقدر او بوده است، فرمود: از آنجا که او را گذاشتید تا فرات چه اندازه مسافت داشت؟ گفتم باندازه پرتاب يك سنگ، فرمود سبحان الله، چرا او را با آهن سنگین نکرديد و در فرات نینداختيد که بهتر بود؟ من گفتم: قربانت نه بخدا نتوانستيم که این کار را بکنيم.

فرمود روزیکه شما به همراه زید شورش کردید چه بودید؟ گفتم مؤمن بودیم فرمود: دشمن شما چه بود؟ گفتم کافر بودند فرمود: راستی من در کتاب خدا عزوجل یافتم که فرموده است (ع - محمد) آیا کسانی که گرویدید هر گاه بر خوردید به آنها که کافرند باید چالاک گردن آنها را بزید تا هر گاه آنها را از پای در آوردید بند آنها را محکم بکشید تا اینکه پس از پیروزی شما یا منت کشند و رها شوند و یا فدیة دهند و آزاد شوند تا اینکه جنگ بارینگین خود را فرو نهد (و صلح عمومی و استوار پدید گردد) شماها خود بزودی آغاز کردید برها کردن کسانی که اسیر کردید سبحان الله؟ شما يك ساعت نتوانستيد بعدالت کار کنید.

شرح - مجلسی ده - قوله «سألنی ابو عبدالله» همانا از او این پرسش را کرد برای آنکه بهمراهی زید شورش کرده بود و از اصحاب امام باقر (ع) جز او کسی بهمراه زید نشودیده بود و باید در اینجا برخی اخبار زید را یاد کنیم تا معنی این خبر روشن گردد سدی از اساتید خود روایت کرده است که زید بن علی و محمد بن عمر بن ابیطالب و داود بن علی بن عبدالله بن عباس نزد خالد بن عبدالله قسری رفتند که والی بر عراق بود و آنها را گرامی داشت و جایزه داد و بمدینه برگشتند و چون یوسف بن عمر والی عراق شد و خالد بر کنار گردید این موضوع را بهشام بن عبدالملک گزارش داد و افزود که جایزه های خوب بآنها داده و زمینی را از زید بن علی بده هزار اشرفی خریده و آنرا بوی باز گردانیده هشام بجا کم مدینه نوشت تا آنها را نزد او گسیل دارد و او هم چنین کرد و چون بهشام وارد شدند از این داستان از آنها باز پرسید و پاسخ دادند جایزه بماداده است ولی زمین در میان نبوده هشام آنها را سوگند داد و آنها هم سوگند یاد کردند و او هم باور داشت و آنها را بپذیرائی گرمی بمدینه برگردانید .

و هب بن منبه گفت میان زید بن علی و عبدالله بن حسن بن حسن تلخی پدید شد و بهم دشنام دادند و مادران کنیز یکدیگر را بر شمرند و زید بشکایت نزد هشام رفت و هشام باو گفت بمن خبر رسیده است که تو بیاد خلافت هستی و شایسته آن نیستی .

زید - چرا شایسته آن نیستم ؟

هشام - برای آنکه تو کنیز زاده ای .

زید - اسماعیل (ع) (فرزند ابراهیم خلیل که مقام وراثت و نبوت یافت) هم کنیز زاده بود (فرزند هاجر کنیز ساره است) هشام او را هشتاد تا زیانه زد .

ابن سعد از واقعی نقل کرده که زید بن علی نزد هشام رفت و او بسیار و حوائجی باو عرضه داشت و او هیچکدام را بر نیاورد و سخن درشت و ناهموار هم باو گفت و وی از نزد هشام بیرون آمد و گفت هر که دلبند زندگی باشد خوار گردد سپس بکوفه شتافت و یوسف بن عمر در آنجا والی هشام بود .

واقعی گوید و ام وی ۵۰۰ هزار درهم بود و چون کشته شد هشام گفت کاش و ام او را پرداخته بودیم که آسان تر از کشتن او بود .

واقعی گوید بهشام بن عبدالملک گزارش رسید که زید در کوفه اقامت کرده و او به یوسف بن عمر نوشت که باید زید را بمدینه روانه کنی زیرا من میترسم اهل کوفه او را بشورش وادارند او مردیست شیرین سخن و زبان آور باینکه خویشاوند رسول خدا است یوسف بن عمر بزید فرمان داد تا از کوفه بیرون رود و او عذر می آورد و شیعه نزد او رفت و آمد داشتند زید ۵ ماه در کوفه زیست و یوسف بن عمر در حیره اقامت داشت و نزد او فرستاد که ناچار باید از کوفه بکوچی زید آهنگ مدینه کرد و شیعه دنبالش را گرفتند می گفتند کجا میروی؟ از ماها صد هزار بهمراه تو است که برایت شمشیر میزنند و پیوسته به او اصرار کردند تا بکوفه برگشت و جمعی با او بیعت کردند مانند سلمه بن کهیل و منصور بن حزیمه و دیگران .

داود بن علی باو گفت ای عموزاده اینها تو را فریب ندهند تو از حال گذشتگان خاندانت عبرت بگیر و بیندیش که چگونه آنها را وا گذاردند و پیوسته باو گفت تا او از کوفه بقادسیه رفت و جمعی دنبالش رفتند و می گفتند بر گرد تو همان مهدی هستی و داود می گفت برنگرد اینانند که برادر و اعمام تو را کشتند و چنین و چنان کردند و ۱۵ هزار کس از آنها با او بیعت کردند بدین

شروط: یاری قرآن و سنت رسول و جهاد باظالمان و یاری مظلومان و عطا بخشی بمحرومان و نصرت خاندان پیغمبر (ص) بردشمنانشان و باین وضع ۱۷ ماه مخفی زیست و مردم از شهرها و دهات بگرد او رفت و آمد داشتند سپس بمردم اجازه شورش داد و جمعی از آنها که باوی بیعت کرده بودند عقب کشیدند و گفتند امام جعفر بن محمد بن علی (ع) است و او با همراهان خود قرار گذاشت شب اول ماه صفر سال ۱۲۲ خروج کند و پس از قیام و اعلام خروج تنها ۲۲۰ مرد با او همراه بودند و چون آنها را انگریز است گفت سبحان الله مردم کجایند؟ گفتند در میان مسجد محاصره شدند و یوسف بن عمر با هنگهای قشون شام در برابر او آمد و نبرد کردند و زید همه آنها را بگریز واداشت و تیری به پیشانی او نشست و از اسب در افتاد و او را بخانه بردند و تیر را بر آوردند و او مرد و جنازه او را بر سر نهی آوردند و آبرو بستند و در ته نهر برای او گوری کردند و او را بضاک سپردند و آبرو بر روی او روان کردند و مردم پراکنده شدند و پسرش یحیی مخفی شد. و چون از تعقیب شورشیان دست برداشتند با چند تن از زیدیه بخراسان رفتند و یکی از آنها که حاضر دفن زید بود نزد یوسف بن عمر رفت و محل دفن او را بوی گزارش داد و او هم گور او را شکافت و سرش را برید و نزد هشام فرستاد تا بر دروازه دمشق آویخت و سپس آن را بمدینه فرستاد تا آن را در آنجا آویختند و یوسف بن عمر پیکر بی سر زید را در کوفه بدار آویخت تا هشام مرد و ولید بجای او نشست و دستور داد تا آن را سوزانیدند و گفته اند هشام آن را سوخت و چون بنی عباس بر بنی امیه پیروز شدند عبدالصمد بن علی و گفته شده که عبدالله بن علی هشام بن عبدالملک را از گور بر آورد و هنوز سالم بود و هشتاد تازیانه باو زد و او را سوخت چنانچه با زید شده بود..

قوله « فقلة من تخلف معنا » - یعنی از پیروان زید زیرا برخی کشته شدند و برخی گریختند. قوله « یا ایها الذین آمنوا » گوئیم این آیه در سوره محمد «ص» است و جمله یا ایها الذین آمنوا ندارد بلکه آغاز آیه همان « اذالقیتم الذین کفروا » است و شاید نسخه نویسان بر آن افزوده اند و احتمال دوری باشد که در مصحف ائمه به این تعبیر باشد پایان نقل از مجلسی ره.

من گوئیم این حدیث دلالت دارد که زید بن علی از جمله مصلحان مذهب و انسانیت بوده است و برای مصلحان که بمقامی از عشق و حق و حقیقت رسیده اند که آماده جان بازی در راه حق شده و داوطلب جان فشایند تقیه وجود ندارد و اینها مأمور بجهاد استماتنه اند که يك تکلیف عقلی است و اسلام هم آنرا تجویز کرده است و همین قیام زید خود دلیل آن است و از برنامه بیعت او بخوبی معلوم است که بهیچوجه ادعای امامت نداشته و جان فشانی او برای دفاع از ظلم و حمایت حق بوده و معلوم می شود از اصحاب امام صادق تنها همان سلیمان بن خالد در آستانه مقام مصلحان بوده است که در قیام زید شرکت کرده و امام هم ضمناً او را تحسین کرده است و بهیچوجه در یاری زید از خدمتی دریغ نکرده است زیرا داوطلب جان بازی در راه حق بوده است و بلکه معلوم می شود بطور خصوصی برای این کار از امام هم کسب اجازه کرده بوده و امام با روی باز از او گزارش دفن زید را خواسته است.

با تأمل در این حدیث معلوم می شود آنچه مورخان برای قیام زید بن علی گفته اند که بر اثر پول ندادن هشام یا علت های عادی دیگر بوده صحت ندارد اینها را علت تراشی کرده اند و خواسته اند قیام زید بن علی (ع) را کوچک جلوه دهند و معلول يك امور مادی کوچک بدانند. و از این روایت استفاده میشود که محاربین با زید بن علی که برای حق قیام کرده بودند

۳۵۲- یحییٰ الحلبي ، عن هازون بن خارجه ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل أعفى نبيكم أن يلقي من أمته ما لقيت الأنبياء من أممها وجعل ذلك علينا .

۳۵۳ - يحيى ؛ عن عبد الله بن مسكان ، عن ضريس قال : تمارى الناس عند أبي جعفر عليه السلام فقال بعضهم : حرب علي شرم من حرب رسول الله صلى الله عليه وآله وقال بعضهم : حرب رسول الله صلى الله عليه وآله شر من حرب علي عليه السلام قال : فسمعهم أبو جعفر عليه السلام فقال : ماتقولون ؟ فقالوا : أصلحك الله تمارينا في حرب رسول الله صلى الله عليه وآله وفي حرب علي عليه السلام فقال بعضهمنا حرب علي عليه السلام شر من حرب رسول الله صلى الله عليه وآله وقال بعضهمنا : حرب رسول الله صلى الله عليه وآله شر من حرب علي عليه السلام ، فقال أبو جعفر عليه السلام : لا بل حرب

مانند محاربين با امام (ع) کافرند و اسیرانیکه از آن ها گرفته می شود محکوم به اعدام فوری بودند و امام سرزنش و توبیخ بسزائی کرده است که از آن ها گذشت شده و آزاد شدند و این بردو وجه توجیه می شود:

۱- ممکن است در همان حمله نخست که قشون زید پیشروی کرده و قشون یوسف بن عمر را شکست داده و گریزان کرده اند اسیرانی بدست یاران زید افتاده و آن ها اظهار ندامت کرده اند و پیشنهاد دادند که ما بزور با حکومت جور همراهی کردیم ما را آزاد کنید تا بکمک شماها با دشمنان جنگ کنیم و یاران زید شتاب بخرج داده و با گول خورده و آن ها را آزاد کردند و این تیریکه به پیشانی زید رسیده و او را شهید کرده از طرف آن ها بوده است.

۲- اسیرانی در دست داشته اند که زید شهید شده و پس از سقوط جبهه آن ها را آزاد کرده و گریخته اند و امام از آن ها ملات می کند که چرا آن ها را نکشتید و فراد کنید زیرا اینها پس از آزادی خطرناک ترین یاوران دشمن میشوند و موجب گرفتاری افراد می گردند چون با آن ها معشور شده اند و آن ها را شناخته اند.

(درباره پیغمبر اسلام-ص)

۳۵۲- از ابی بصیر از امام صادق (ع) فرمود: راستی خدا عزوجل پیغمبر خود را معاف داشت از اینکه از امت خود بکشد آنچه را پیغمبران از امت خود کشیدند و این بلارا برای ماها مقرر ساخت .

(جنگ با علی-ع بدتر بود از جنگ با پیغمبر(ص))

۳۵۳- از ضريس گوید نزد امام باقر (ع) مباحثه در گرفت برخی مردم گفتند جنگنده های با علی (ع) بدترند از جنگنده های با رسول خدا (ص) و برخی گفتند آنان که با رسول خدا (ص) جنگیدند بدترند از آن ها که با رسول خدا (ص) جنگیدند گوید امام باقر مباحثه آن ها را شنید و فرمود: چه میگوئید؟

در پاسخ گفتند «اصلحك الله» ما درباره آن ها که با رسول خدا جنگیدند و آن ها که با علی «ع» جنگیدند بحث کردیم برخی گفتند آن ها که با علی «ع» جنگیدند بدترند از آن ها که با رسول خدا جنگیدند و برخی گفتند آنها که با رسول خدا «ص» جنگیدند بدترند از آن ها که با علی «ع» جنگیدند.

علي عليه السلام شر من حرب رسول الله ﷺ ، فقلت له : جعلت فداك أحرِبَ علي عليه السلام شر من حرب رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم وسأخبرك عن ذلك ، إن حرب رسول الله ﷺ لم يقرّوا بالاسلام وإن حرب علي عليه السلام أقرّوا بالاسلام ثم جحدوه .

۳۵۴ - يحيى بن عمران ؛ عن هارون بن خارجة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : «وآتيناه أهله ومثلهم معهم» قلت : ولده كيف أوتي مثلهم معهم؟ قال : أحبي له من ولده الذين كانوا متواقبل ذلك بأجالهم مثل الذين هلكوا يومئذ .

امام باقر «ع» فرمود: نه بلکه آنها که با علی (ع) جنگیدند بدترند از آنها که با رسول خدا (ص) جنگیدند من گفتم قربانت آیا جنگ با علی بدتر بود از جنگ با رسول خدا (ص)؟ فرمود: آری و من بتو گزارش می‌دهم زیرا آنها که با رسول خدا «ص» جنگیدند اعتراف به اسلام نداشتند و کفر آنها کفر نادانی بود و آنها که با علی «ع» جنگیدند اعتراف بمسلمانی کردند و سپس انکار نمودند و کفر آنها کفر جحود و انکار و از روی عناد و دانسته است .

شرح- از مجلسی ره - «اقرّوا بالاسلام» یعنی اعتراف به پیغمبر داشتند و انکار کردند آنچه را درباره علی (ع) گفت و وصیت کرد و با آن حضرت مخالفت کردند و دانسته باحق عناد ورزیدند و این بدتر است از کسیکه مخالفت و جنگ او از روی ندانستن و جهالت و گمراهی بوده است .

(تفسیر آیه‌ای راجع به ایوب - ع)

۳۵۴- از ابی بصیر در تفسیر قول خدا عزوجل (۸۴- الانبیاء) و دادیم بوی خاندانش را و مانندشان بهمراهشان بود- گفتم چگونه مانند فرزندان هم به او داده شده؟ فرمود از اولاد او که بیشتر عمر خود را کرده بودند و مرده بودند به اندازه شماده فرزندان او که بیلا از میان رفته بودند زنده کرد برای او:

شرح - از مجلسی ره - قوله تعالی « و آتیناه اهله » بیضاوی گفته ایوب رومی بود و از اولاد عیص بن اسحق است خدا او را بنیوت برگزید و اهل و مال فراوانی به او بخشید و او را بهلاکت اولادش گرفتار کرد که خانه بر سر آنها ویران شد و بر رفتن مالش و بیماری تنش که مدت آن ۱۸ تا ۷ سال و ۷ ماه و ۷ روز گفته شده و گفته اند همسرش ماحیز دختر میشان بن یوسف یا رحمة دختر افرایم بن یوسف روزی باو گفت کاش دعا میکردی بدرگاه خدا تعالی برای رفع بلاه فرمود: چندسال در آسایش و نعمت گذشت؟

در پاسخ گفت ۸۰ سال او هم گفت من شرم دارم که بدرگاه خدا دعا کنم و هنوز به اندازه مدت آسایش و نعمت بلا نکشیدم « ما از او اجابت کردیم و سختی او را بر طرف کردیم » به درمان بیماری تن او « و باو دادیم اهل او را و همانندشان بهمراهشان » باینکه دو برابر فرزندانیکه داشت برای او زاده شدند یا فرزندان او را زنده کرد و بمانند آنها هم برای او متولد شدند .

و شیخ طبرسی ره گفته که ابن عباس و ابن مسعود گفته اند خداوند سبحانه همان خاندانیکه از او هلاک شده خودشان را باو برگردانید و مانند آنها را هم به همراه آنها بوی عطا کرد و همچنان

۳۵۵ - یحییٰ الحلبي، عن المثنی، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً» قال: أما ترى البيت إذا كان الليل كان أشد سواداً من خارج فلذلك هم يزدادون سواداً.

۳۵۶ - الحسين بن محمد؛ عن المعلى بن محمد، عن الوشاء، عن أبان بن عثمان، عن الحارث ابن المغيرة قال: سمعت عبد الملك بن أعين يسأل أبا عبد الله عليه السلام فلم يزل يسأله حتى قال: فهلك الناس إذا؟ قال: إي والله يا ابن أعين فهلك الناس أجمعون، قلت: من في المشرق ومن في المغرب؟ قال: إنهما فتحت بضلال إي والله لهلكوا إلا ثلاثة.

۳۵۷ - محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن إسحاق بن يزيد، عن مهران، عن أبان بن تغلب وعدة قالوا: كنا عند أبي عبد الله عليه السلام جلوساً فقال عليه السلام: لا تستحق عبد حقيقة الايمان حتى يكون الموت أحب إليه من الحياة ويكون المرض أحب إليه من الصحة ويكون انفقراً أحب

خدا به او برگردانید خود اموال و چهارپایان او را و مانند آنها را هم بهمراه آنها باو دادو این قول را حسن و قتاده هم معتقدند و از امام صادق (ع) هم روایت شده است و گفته اند که ایوب مخیر شد و اختیار کرد که خاندان گذشته او را در آخرت زنده کنند و مانند آنها را هم در دنیا باو بدهند و آنچه را اختیار کرد باوداده شد. از عکرمه و مجاهد.

و هب گفته ۷ دختر داشت و ۳ پسر و این پسر گفته ۷ پسر و ۷ دختر..

۳۵۵ - از ابی بصیر از امام صادق (ع) در تفسیر قول خدا عروج (۲۸ - یونس) گویا فرو پوشیده است چهره های آنان را تیکه هائی از شب تار. فرمود: ببینیکه چون شب آید اتاق تاریکی فزاید و از این رو آنان هم پیوسته سیاهی بیشتری بر خود گیرند.

شرح - از مجلسی ره - غرض امام بیان فائده اینستکه شب را بسیاهی وصف کرده است به این وجه گرچه شب را تاریکی لازمست ولی باز هم در شب برخی جاها از جاهای دیگر تاریکتر است مانند درون اتاق از برونش مثلاً و خدا تعالی چهره آنها را تشبیه کرده بدان جا که شب پرده های چندی از تاریکی فراهم آورده است.

(وضع مردم پس از وفات رسول خدا - ص)

۳۵۶ - از حارث بن مغیره گویند: شنیدم عبد الملك بن اعین از امام صادق (ع) پرسش میکرد و پیوسته سؤال و جواب را دنبال کرد تا گفت در این صورت همه مردم هلاک شدند؟ امام فرمود: آری بخدا ای پسر اعین همه مردم هلاک شدند گفتم هر که در مشرق بود و هر که در مغرب؟ فرمود: راستیکه همه بلاد بروش گمراه کننده ای فتح شدند و زیر پرچم اسلام آمدند آری بخدا همه هلاک شدند جز سه تن (یعنی سلمان و اباذر و مقداد - از مجلسی ره).

(در کمال حقیقت ایمان)

۳۵۷ - از ابان بن تغلب و عده ای گویند ماها همه نزد امام صادق (ع) نشسته بودیم، فرمود: هیچ بنده ای شایسته حقیقت ایمان نیست تا اینکه مرگ در بر او از زندگی دوستتر باشد و بیماری در

إليه من الغنى فأنتم كذا؟ فقالوا: لا والله جعلنا الله فداك وسقط في أيديهم ووقع اليأس في قلوبهم فلمّا رأى ما داخلهم من ذلك قال: أيسرٌ أحدكم أنّه عمّر ما عمّر ثم يموت على غير هذا الأمر أو يموت على ما هو عليه؟ قالوا: بل يموت على ما هو عليه الساعة قال: فأرى الموت أحب إليكم من الحياة. ثم قال: أيسرٌ أحدكم أن بقي ما بقي لا يصيبه شيء من هذه الأمراض والأوجاع حتّى يموت على غير هذا الأمر؟ قالوا: لا يا ابن رسول الله، قال: فأرى المرض أحب إليكم من الصحة. ثم قال: أيسرٌ أحدكم أن له ما طلعت عليه الشمس وهو على غير هذا الأمر؟ قالوا: لا يا ابن رسول الله! قال: فأرى الفقر أحب إليكم من الغنى.

۳۵۸ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن علي، عن حماد اللخام، عن أبي عبد الله عليه السلام أن أباه قال: يا بني إن خالفني في العمل لم تنزل معي غدأ في المنزل ثم قال: أباي الله عز وجل أن يتولّى قوم قوماً يخالفونهم في أعمالهم ينزلون معهم يوم القيامة كالأورب الكعبة.

بر او از تندرستی دوستتر باشد و فقر و ننداری در بر او از توانگری دوستتر باشد شماها چنین هستید؟ همه گفتند نه بخدا خدا ما را قربانت کند و سخت شرمنده شده و سر بزیر شدند و دلشان پرازد و میدی شد و چون امام دید چه بردل آنها وارد شد فرمود:

آیا هر کدام شماها را خوش آید که هر چه خواهد در این جهان بپاید و سپس بر جز مذهب حق و عقیده به امامت که دارد بمیرد یا دوست دارد که بر عقیده خود بمیرد و گرچه عمرش کوتاه باشد؟ گفتند بلکه هر کدام ما دوست دارد بر عقیده خود بمیرد هم اکنون، فرمود بنابراین من میدانم که مردن نزد شما دوستتر است از زیستن.

سپس فرمود: آیا هر کدام شماها شاد است و خوشی دارد که پیوسته تندرست بماند و از همه این بیماریها و دردها چیزی به او نرسد تا آنکه بغیر مذهب حق بمیرد؟ همه گفتند: نه، یا بن رسول الله فرمود: پس می دانیم که بیماری نزد شماها از تندرستی بهتر است و دوستتر است.

سپس فرمود: آیا هر کدام شما خوش دارد که آنچه خوردشید بر آن میتابد از آن او باشد و بر مذهب حق نباشد؟ همه گفتند نه، یا بن رسول الله فرمود: پس می دانم ننداری نزد شما دوست تر است از توانگری

۳۵۸ - از امام صادق «ع» که پدرش فرمود: ای پسر جان راستی اگر تو با من در عمل مخالفت کنی فردا (در آخرت) با من هم منزل نیستی سپس فرمود خدا عزوجل نخواسته است که مردمی که سرپرست مردم دیگر باشند و آنها که زیر سرپرستی قرار دادند با پیشوایان خود در عمل و کردار مخالف باشند و روز قیامت هم با آنها هم منزل گردند، نه هرگز سوگند پیرورد کار کعبه.

شرح - از مجلسی ره - «قوله ينزلون معهم» شاید مراد اینست که هم درجه ائمه نمیشوند یا مقصود مخالفت در جمیع اعمال است یا اکثر اعمال یا مخالفت از راه عناد و انکار که در این صورت شفاعت شامل حال آنها نمی شود.

۳۵۹ - الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : ما أحد من هذه الأمة يدين بدين إبراهيم عليه السلام إلا نحن وشيعتنا ولا هدى من هدى من هذه الأمة إلا بنا ، ولا ضل من ضل من هذه الأمة إلا بنا .

۳۶۰ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن علي بن عطية ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كنت عند ، وسأله رجل عن رجل يجيئ منه شيء على حد الغضب يؤاخذ الله به ؟ فقال : الله أكرم من أن يستغلق عبده .

وفي نسخة أبي الحسن الأول عليه السلام : يستغلق عبده .

۳۶۱ - علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن أبي حمزة ، وغير واحد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن لكم في حياتي خيراً وفي مماتي خيراً ، قال : فقيل : يا رسول الله أمّا حياتك فقد علمنا فما لنا في وفاتك ؟ فقال أمّا في حياتي فإن الله عز وجل قال : وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ، وأمّا في مماتي فتعرض عليّ أعمالكم فأستغفر لكم .

(گیش وملت ابراهیم همان روش اسلام شیعه است)

۳۵۹ - از ابی حمزه گوید شنیدم امام باقر (ع) فرمود هیچکدام از این امت نیستند که بدين ابراهيم متدين باشند جز ما و شیعه‌های ما ، کسی از این امت رهبری نشده جز برهبری ما و کسی از این امت گمراه نیست جز بوسیله مخالفت با ما .

(خشم عند خلاق است)

۳۶۰ - از علی بن عطیه از امام صادق (ع) گوید من نزد آن حضرت بودم و مردی از او پرسید که شخصی از حدت خشم کاری میکند خداوند بدان کار او را مؤاخذه مینماید؟ در پاسخ فرمود خدا کریمتر از اینست که بنده خود را در بند کند و در بن بست نهد .

در نسخه دیگر امام کاظم (در پاسخ این سؤال) فرموده : بنده خود را پریشان حال و بیچاره کند .

شرح - از مجلسی ره - قوله د من ان يستغلق عبده ، یعنی او را تکلیف کند و بزور وادارد بر چیزیکه اختیاری در آن ندارد .

(زننده وهرده پیغمبر - ص برای امت خیر است)

۳۶۱ - از امام صادق (ع) که رسول خدا (ص) فرمود : راستی درزندگی من برای شما خیر است و در مردن من خیر است فرمود : عرض شد یا رسول الله اما زندگی تو را می دانیم ولی در وفات شما چه چیزی برای ما هست؟ در پاسخ فرمود اما خیر زندگی من اینست که خدا عزوجل فرماید (۳۳ - الانفال) و خدا را شیوه نباشد که آنها را عذاب کند باینکه تو در میان آنهائی و اما در مردن خیر شما اینست که اعمال شما بر من عرضه میشود و برای شما آمرزش میخواهم .

۳۶۲ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن ممن ينتحل هذا الأمر ليكذب حتى أن الشيطان ليحتاج إلى كذبه

۳۶۳ - علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن علي بن الحكم ، عن مالك بن عطية عن أبي حمزة قال : إن أول ما عرفت علي بن الحسين عليه السلام أني رأيت رجلاً دخل من باب الفيل فصلّى أربع ركعات فتبعته حتى أتى بئر الزكاة وهي عند دار صالح بن علي ، وإذا بناقتين معقولتين و معهما غلام أسود ، فقلت له : من هذا ؟ فقال : هذا علي بن الحسين عليه السلام فدنوت إليه فسلمت عليه وقلت له : ما أقدمك بلاداً قتل فيها أبوك وجدك ؟ فقال : زرت أبي و صليت في هذا المسجد ثم قال : ها هو ذا وجهي ، صلى الله عليه .

۳۶۲ - از هشام بن سالم گوید امام صادق (ع) فرمود راستی بعضی از کسانی که خود را بشیعه چسبانند تا آنجا دروغ گوید که شیطان بدروغ او نیازمند باشد (یعنی اعوان شیطان کردند و از او هم گمراه کننده تر باشند)

(در وصف امام زین العابدین - ع)

۳۶۳ - از ابی حمزه گوید اول بار که علی بن الحسین (ع) را شناختم این بود که مردی را دیدم از باب الفیل وارد مسجد کوفه شد و چهار رکعت نماز خواند من دنبالش رفتم تا بمحل بئر الزکوة رسید که در نزد در خانه صالح بن علی بود ، و بناگاه دیدم دو ناقة در آنجا زانو بند زده شده و یک غلام سیاه با آنها بود باو گفتم این آقا کیست ؟ در پاسخ گفت این علی بن الحسین (ع) است من نزد او رفتم و براو سلام کردم و باو گفتم برای چه باین بلاد آمدی که پدر و جدت در آن کشته شدند؟ در پاسخ فرمود بزیارت پدرم آمدم و در این مسجد هم نماز خواندم سپس فرمود منم اکنون رو بسوی مدینه دارم (و تو نگران مباش) صلی الله علیه.

شرح - از مجلسی ره - قوله « من باب الفیل » این در سابقاً مشهور بیاب الثعبان بوده (در ازدها) چون در دوران حکومت امیرالمؤمنین (ع) ازدهائی از این در آمده بود و با علی (ع) سخن گفته بود و حکایت آن میان خاص و عام مشهور است و در کتابهای هر دو فریق مسطور است. سپس بنی امیه برای نپهان کردن این معجزه فیل بر این در مسجد بستند و آن را مشهور بیاب الفیل کردند. قوله « هو ذا وجهی » یعنی اکنون رو بسوی مدینه دارم و در این شهر توقف نکنم تو بسر من بیمناک مباش.

۳۶۴ - عنه ، عن صالح ، عن الحجاج ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن قول الله عز وجل : « ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل » قال : نزلت في الحسين عليه السلام ، لو قتل أهل الأرض به ما كان سرفاً .

۳۶۵ - عنه ، عن صالح ، عن بعض أصحابه ، عن عبد الصمد بن بشير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الحوت الذي يحمل الأرض أسرف في نفسه أنه إنما يحمل الأرض بقوته فأرسل الله تعالى إليه حوتاً أصغر من شبر و أكبر من فتر فدخلت في خياشيمه فصعق ، فمكث بذلك أربعين يوماً ثم إن الله عز وجل رؤف به ورحمه وخرج ، فإذا أراد الله جل وعز بأرض زلزلة بعث ذلك الحوت إلى ذلك الحوت فإذا رآه اضطرب فتزلزلت الأرض .

(تفسیر آیه‌ای درباره امام حسین - ع)

۳۶۴ - از یکی اصحاب از امام صادق (ع) گوید از وی پرسیدم از تفسیر قول خدا عزوجل (۳۳- الاسراء) و هر کس بستم و ناحق کشته شود محققاً برای ولی و خون خواهش تسلطی مقرر ساختیم (برای قصاص) نباید در قتل اسراف ورزد - فرمود: درباره حسین (ع) نازل شده است اگر مردم روی زمین را بضاطر او بکشد اسراف نکرده و از حد بدر نرفته .

شرح - از مجلسی ره - قوله «ماکان سرفاً» گفته شده ضمیر «فلایسرف» در آیه بقاتل بر گردد یعنی نباید کسی را بناحق بکشد تا خود کشته شود که کار خردمند نیست و گفته شده است که بولی بر گردد یعنی جز قاتل را نکشد و او را منله نکند و شاید مقصودش اثبات معنی اول و نفی دوم است یعنی در قصاص خون حسین اسرافى فرض نمیشود و اگر همه مردم هم بقصاص او کشته شوند اسراف نباشد بلکه کشتن آن حضرت اسراف است و ممکنست در قرائت آنان کلمه «لایسرف» مجزوم نباشد بلکه مرفوع باشد و اخبار از این باشد که خون خواه امام حسین (ع) اسراف نمیکند .

(داستان ماهی وزمین)

۳۶۵ - از عبد الصمد بن بشیر از امام صادق (ع) فرمود : آن ماهی که زمین را بر میدارد با خود راز گفت که او همانا زمین را بنیروی خود بر می دارد و خداوند تعالی يك ماهی کمتر از وجب و بزرگتر از میانه سرانگشت ابهام و سبابه فرستاد تا در درون بینی او درآمد و غشکرد و چهل شبانه روز بدان حال ماند و سپس خداوند عزوجل به او مهر ورزید و رحم کرد و آن بیرون شد و هر گاه خدا عزوجل خواهد زمین بلرزد آن ماهی را در برابر این ماهی فرستد و چون او را بیند پریشان شود و زمین بلرزه آید .

شرح - از مجلسی ره - این خبر با اخبار دیگری که برای زمین لرزه علت‌های دیگر ذکر کنند منافات ندارد زیرا اینهم یکی از اسباب زلزله است در برابر اسباب دیگر آن - بطور خلاصه نقل شد پایان نقل از مجلسی ره .

من گویم - در توجیه حدیث ابان بن تغلب که از امام صادق (ع) پرسید زمین بر روی چیست و آن حضرت

۳۶۶ - عنه ، عن صالح ، عن محمد بن سنان ، عن ابن مسکان ، عن أبي بكر الحضرمي ، عن تميم بن حاتم قال : كنا مع أمير المؤمنين عليه السلام فاضطربت الأرض فوحاها بيده ثم قال لها : اسكني مالك؟ ثم التفت إلينا وقال : أما إنَّها لو كانت التي قال الله عز وجل لأجابتنني ولكن ليست بتلك.

جوابداد بر روی ماهی است بیان کردیم که بنابر وجهی مقصود از ماهی نیروی دافعه است و امام کلمه حوت را رمز نیروی دافعه آورده است زیرا در آن تاریخ اصطلاح نیروی دافعه مجهول و در خود فهم عمومی نبوده است .

و بنا بر این ممکن است حوت کوچکی که آن را بکمتر از یکوجب و درشت تر از یک فتر تعبیر کرده است رمز حادثه میلان محور باشد زیرا دانشمندان امروز بعلاوه از حرکت وضعی زمین که پایه پدید شدن شب و روز است و حرکت انتقالی آن در یک مدار بیضی که پایه فصول اربعه است و تحولات جوی دیگر برای زمین یک حرکت افقی کشف کرده اند که از آن تعبیر بمیلان محور کنند و معتقدند که زمین با یک حرکت بسیار کند و نامنظم مانند یک قرقروک بدور خود میچرخد و بر اثر این حرکت در دووان بسیار طولانی که برخی آن را به بیش از چهل هزار سال تخمین زده اند دو قطب جای خود را عوض میکنند و نقطه قطب شمال بجای قطب جنوب قرار میگیرد و نقطه محاذی قطب جنوب بجای قطب شمال و بنابراین نسبت این حرکت بمدار کمر بندی زمین که در سطح یک دایره عظیمه معدل النهار است و مرکز نیروی دافعه است همان نسبت کمتر از یکوجب است بآن دایره بزرگ و ممکنست گفته شود میلان محور بر اساس یک حرکت منظمی نیست و گاه گاه بر اثر تحولات جوی زمین تحت تأثیر قرار میگیرد و بگرد خود چرخ میزند و با این جمله که:

« هر گاه خدا عزوجل خواهد زمین بلرزد آن حوت کوچک را بسوی این حوت بزرگ میفرستد و چون چشم او بدان حوت افتد پریشان شود و زمین بر خود بلرزد » به این حقیقت اشاره کرده است .

۳۶۶ - از تميم بن حاتم گوید: ما با امیر المؤمنین (ع) بودیم و زمین پریشان شد و آن حضرت با دست بدان اشاره کرد (بدان کوبید خب) و سپس فرمود: آرام باش تورا چه شده است ؟ سپس رو بیا کرد و فرمود:

هلا اگر این پریشانی همان بود که خدا عزوجل گفته است از من پذیرا میشد (آرام میشد) ولی این پریشانی آن پریشانی موعود نیست.

شرح - از مجلسی ره - قوله (ع) « لا جابتنی » یعنی اگر این لرزش برای رستاخیز بود که خداوند در سوره الزلزال خبر داده است بر اثر خواست من آرام میشد و روز رستاخیز بتأخیر میافتاد هنگامیکه از او میپرسید تورا چه شده است؟

(و سپس مرحوم مجلسی ره در این زمینه روایتی از کتاب علل شیخ بزرگوار صدوق نقل کرده است).

۳۶۷ - أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن أبي اليسع عن أبي شبل - قال صفوان: ولا أعلم إلا أنني قد سمعت من أبي شبل قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من أحبكم على ما أنتم عليه دخل الجنة وإن لم يقل كما تقولون.

۳۶۸ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن محمد بن النعمان أبي جعفر الأ حول، عن سلام بن المستنير. عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال: إن أمير المؤمنين عليه السلام لما انقضت القصة فيما بينه وبين طلحة والزبير وعائشة بالبصرة صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه وصلى على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال:

يا أيها الناس إن الدنيا حلوة خضرة تفتن الناس بالشهوات وتزين لهم بعاجلها وأيم الله إنها لتغر من أملها وتخلف من رجاها وستورث أوقاماً الندامة والحسرة باقبالهم عليها وتنافسهم فيها وحسد هم وبغيبهم على أهل الدين والفضل فيها ظلماً وعدواناً وبغياً وأشراً وبطراً وباللله إنه ما عاش قوم

(دوستان شیعه بیهشت میروند)

۳۶۷ - از ابی شبل گوید: امام صادق ع فرمود: هر که شماها را بخاطر مذهبیکه دارید دوست بدارد به بهشت میرود گرچه خود معتقد نباشد بدانچه شما معتقدید.

شرح - از مجلسی ده - قوله «و ان لم يقل كما تقولون» ممکنست آن را حمل بر مستضعفان کرد چنانچه ظاهر آن است و موافق برخی اخبار است که دلالت دارد بر اینکه ممکنست مستضعفان بیهشت بروند و در کتاب ایمان و کفر گذشت و ممکنست مقصود کم خردان شیعه باشند که اعتقاد اجمالی دارند و حقیقت مذهب را چنانچه شاید درک نمیکنند و مقصود اینست که شما را بعلمت اینکه شیعه هستید دوست دارند و این خود مستلزم عقیده به حقیقت مذهب شیعه است و مقصود از اینکه چنانچه شما میگوئید نمی گویند یعنی نمیتوانند استدلال کنند و بکنه مذهب پی برند بلکه مقلد هستند.

(خطبه امیر المؤمنین ع پس از جنگ جمل در بصره)

۳۶۸ - از سلام بن مستنیر از امام باقر ع که فرمود: چون داستان میان امیر المؤمنین ع و طلحه و زبیر و عایشه در بصره بینیان رسید بمنبر برآمد و خدا را سپاس گفت و ستایش نمود و رحمت برای رسول خدا ص خواست و سپس فرمود:

ایا مردم راستی دنیا شیرین و خرم نماید مردم را بوسیله شهوت بفریبید و بنعمت حاضر و نقد خود در برابر آنها آرایش دهد و بحق خداوند که راستی او هر آرزومند را گول زند و هر کس بدو امیدوار شود باوی خلاف کند و برای مردمانی جز پشیمانی و افسوس بیار نیارد آری برای آنها که روی بسوی او کردند و در تحصیل آن رقابت ورزیدند و بخاطر آن حسد بردند و ستم کردند بر اهل دیانت و فضیلت از روی ظلم و عدوان و طغیان و خودکامی و سرمستی.

بخدا سوگند راستش اینست که هرگز مردمی در خرمی کرامت نعمتهای خداوند عمر بسر نبردند

فقط في غضارة من كرامة نعم الله في معاش دنيا ولادائم تقوى في طاعة الله والشكر لنعمه فأزال ذلك عنهم إلا من بعد تغيير من أنفسهم و تحويل عن طاعة الله والحادث من ذنوبهم و قلة محافظة و ترك مراقبة الله جل وعز و تهاون بشكر نعمة الله لأن الله عز وجل يقول في محكم كتابه : «إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له وما لهم من دونه من والء ولو أن أهل المعاصي و كسبة الذنوب إذا هم حذروا زوال نعم الله و حلول نعمته و تحويل عافيته أيقنوا أن ذلك من الله جل ذكره بما كسبت أيديهم ، فأقلعوا و تابوا و فزعوا إلى الله جل ذكره بصدق من نياتهم و إقرار منهم بذنوبهم و إساءتهم لصفح لهم عن كل ذنب و إذا ألقاهم كل عثرة و لرد عليهم كل كرامة نعمة ، ثم أعاد لهم من صلاح أمرهم و ممسا كان أنعم به عليهم كل ما أزال عنهم و أفسد عليهم .

فاتقوا الله أيها الناس حق تقاته ، واستشعروا خوف الله جل ذكره ، وأخلصوا اليقين ، وتوبوا إليه من قبيح ما استفززكم الشيطان من قتال ولي الأمل وأهل العلم بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و ما تعاونتم عليه من تفريق الجماعة و تشتت الأمل و فساد صلاح ذات البين ، إن الله عز وجل يقبل التوبة و يعفو

برای زندگی دنیا و پیوست تقوی در طاعت خداوند و شکر نعمتهای وی که خداوند آن را از آن ها دریغ داشته باشد و از روی آنها بریده باشد جز پس از اینکه خود را باژگونه کرده اند و از طاعت خداوند به دیگر سوی شدند و گناهانی پدید آوردند و دست از نگه داری خود برداشته و خدا را نادیده گرفته و شکر نعمت حضرت او را زیر پا گذاردند زیرا خدا عزوجل در محکم کتابش فرماید (۱۱- الرعد) راستیکه خدا آنچه را مردمی دارند دیگر گون نکند تا خود را واژگونه و دیگر گونه سازند و هر گاه خدا بد مردمی را خواهد برگشتی برای آن نباشد و در برابر حضرت او سرپرست و نگه داری ندارند و اگر چونانکه نافرمانها و گنه پیشه ها در صورتیکه از زوال نعمت خداوند و فرود آمدن نعمت او و دیگر گونی عافیتش بر حذر میشدند یقین میکردند که این از طرف خداوند جل ذکره است بواسطه آنچه با دست خود فرا آوردند پس دل بر میکردند و باز گشت مینمودند و به درگاه خدا جل ذکره پناه میبردند از صدق دل و اعترافشان بگناهان و بد کرداریهای خود هر آینه خداوند از همه گناهان آنها در میگذشت و در این صورت از هر لغزشیکه کردند صرف نظر میکرد و محققاً کرامت نعمت خود را بدانها باز پس می داد سپس هر چه از بهبودی امور و نعمت آنها تباها و نابود شده بآنها باز میگرددانید.

پس تقوی از خدا پیشه سازید ایها مردمان چنانچه شاید و بیم از خداوند را در دل خود درک کنید و یقین خود را از تردید پاک کنید و به درگاه خداوند باز گردید و از آنزشتکاریکه شیطان شمارا بر آن جهانید و بنبرد با صاحب الامر و دانشمند پس از رسول خدا (ص) بر خاستید و از همکاری خودتان در پراکنده کردن جمع مسلمانان و از در پاشیدن رشته کار اهل ایمان، و فساد در صلاح میان مردمان ، راستیکه خداوند توبه را می پذیرد و از بد کرداری ها میگذرد و می داند آنچه

عن السيئات ويعلم ما تفعلون»

۳۶۹ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن الحسن بن علي بن عثمان قال : حدثني أبو عبد الله المدائني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل خلق نجماً في الفلك السابع فخلقته من ماء بارد وسائر النجوم الستة الجارية من ماء حار وهو نجم الأنبياء والأوصياء و هو نجم أمير المؤمنين عليه السلام يأمر بالخروج من الدنيا والزهد فيها ويأمر بافتراس التراب وتوسد اللبن ولباس الخشن وأكل الجشب وما خلق الله نجماً أقرب إلى الله تعالى منه .

۳۷۰ - الحسين ، عن أحمد بن هلال ، عن ياسر الخادم قال : قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام : رأيت في النوم كأن قفصاً فيه سبعة عشر قارورة إذا وقع القصر فتكسرت القوارير ، فقال : إن صدقت رؤياك يخرج رجل من أهل بيتي يملك سبعة عشر يوماً ثم يموت ، فخرج محمد بن إبراهيم بالكوفة مع أبي السرايا فمكث سبعة عشر يوماً ثم مات .

را میکنید.

(ستاره پیمبران و اوصیاء)

۳۶۹- از امام صادق (ع) فرمود: راستی خدا عزوجل در چرخ هفتم ستاره ای آفریده آن ستاره را از آب خنک آفریده و دیگر ستارگانیکه روانند از آب گرم آفریده. آن ستاره از آن پیمبران و اوصیاء است و آن ستاره امیرالمؤمنین (ع) است که فرمان می دهد بدل برداشتن از دنیا و بیرغبت شدن بدان و فرمان می دهد بیستر ساختن خاک و بالش نمودن خشت و پوشیدن جامه زبر و خوردن غذای درشت و خدا هیچ ستاره ای نیافریده که از آن بوی نزدیکتر باشد.

شرح- از مجلسی (ره) - قوله «فخلق من ماء بارد» دلالت دارد بر اینکه منجمان در تشخیص طبیعت کواکب و آنچه را بدانها نسبت دهند خطا کرده اند و هم در تشخیص ستاره های سعد و نحس . قوله «یامر بالخروج من الدنيا» شاید مقصود اینست که هر که بدان ستاره نسبت دارد حالش چنین است یا اینکه هر که را این ستاره در طالع ولادت است چنین است یا منسوبان بدین کواکب به این مطالب فرمان دهند.

(تعبیر يك خواب)

۳۷۰- از یاسر خادم گوید: به امام رضا (ع) گفتم در خواب دیدم قفصی بود و ۱۷ شیشه در آن جاداشت و بناگاه قفص افتاد و آن شیشه ها شکست در پاسخ فرمود اگر خوابت درست باشد مردی از خاندان من شورش کند و ۱۷ روز تسلط یابد و سپس بمیرد پس محمد بن ابراهیم بهمراهی ابی السرایا در کوفه شورش کرد و ۱۷ روز بماند و سپس بمرد.

۳۷۱ - عنه ، عن أحمد بن هلال ، عن محمد بن سنان قال : قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام في أيام هارون : إنك قد شهرت نفسك بهذا الأمر وجلست مجلس أبيك وسيف هارون يقطر الدم ؛ فقال جرأتي على هذا ما قال رسول الله ﷺ : إن أخذ أبو جهل من رأسي شعرة فاشهدوا أنني لست بنبي ، وأنا أقول لكم : إن أخذ هارون من رأسي شعرة فاشهدوا أنني لست بامام .

۳۷۲ - عنه ، عن أحمد ، عن ززعة ، عن سماعة قال : تعرض رجل من ولد عمر بن الخطاب بجارية رجل عقيلي فقالت له : إن هذا العمري قد آذاني فقال : لها عديه وأدخله الدهلين فأدخلته فشد عليه فقتله وألقاه في الطريق فاجتمع البكريون والعمريون والعثمانيون وقالوا : ما صاحبنا كفولن نقتل به إلا جعفر بن محمد وما قتل صاحبنا غيره و كان أبو عبد الله عليه السلام قد مضى نحو قبا فلقيته بما اجتمع القوم عليه . فقال : دعهم ، قال فلما جاء ورأوه وثبوا عليه وقالوا : ما قتل صاحبنا أحد غيرك وما نقتل به أحد غيرك ، فقال : ليكلمني منكم جماعة فاعتزل قوم منهم فأخذ بأيديهم

(گرامتی از امام هشتم - ع)

۳۷۱ - از محمد بن سنان گوید به امام رضا (ع) در دوران حکومت هارون گفتم راستی شما خود را به امامت شهره کردی و بجای پدوت نشستی با اینکه از شمشیر هارون خون میچکد ؟ در پاسخ فرمود مرا بر این کار گفتار رسول خدا (ص) دلیر کرده است که درباره ابو جهل گفت :
اگر ابو جهل يك مو از سر من کم کرد همه بدانید که من پیغمبر نیستم و من هم برای شما می گویم اگر هارون يك مو از سر من کم کرد همه گواه باشید که من امام نیستم .
شرح - از مجلسی ره - دلالت دارد بر اینکه احوال ائمه (ع) در ترقیه کردن و نکرده شدن مختلف بوده بر حسب آنچه بخصوص میدانستند از تسلط خلفاء و عدم تسلط آنها .

(احتجاج امام صادق - ع بر علیه عمر و بنی عباس)

۳۷۲ - از سماءه گوید: مردی از اولاد عمر بن خطاب بکنیز کی از یک مرد عقیلی نژاد در آویخت آنکنیزك پوی شکایت بره و گفت این عمری مرا آزار میکند آقايش بوی گفت با و وعده وصال بده و در آستانه خانه اش آور کنیزك آن سرمست باد شهوت را باستانه در آورد و آقای عقیلی نژادش بر او بوردش برد و او را کشت و در میان راه افکند و همه ابو بکر یها و عمر یها و عثمانیها گرد آمدند و گفتند این رفیق ما را همتائی نیست و جز جعفر بن محمد را بجای او نکشیم و جز او رفیق ما را نکشته است ، امام صادق بقیه رفته بود (مسجد و مزرعه ایست در دو میلی جنوب شهر مدینه) من نزد او رفتم و از آنچه آن مردم درباره او هم دست شدند با و گزارش دادم در پاسخ فرمود: دست از آنها بر دار و آنها را وا گزار .

گوید، چون امام صادق (ع) بمدینه آمد بر سر او ریختند و گفتند رفیق ما را جز تو نکشته و ما بجای او جز تو را نکشیم آن حضرت گفت جمعی را معین کنید تا با من گفتگو کنند و جمعی از میان همه

فأدخلهم المسجد فخرجوا وهم يقولون : شيخنا أبو عبد الله جعفر بن محمد معاذ الله أن يكون مثله يفعل هذا ولا يأمر به، انصرفوا ! قال : فمضيت معه فقلت : جعلت فداك ما كان أقرب رضاهم من سخطهم؟! قال : نعم دعوتهم فقلت : أمسكوا وإلا أخرجت الصحيفة . فقلت : وما هذه الصحيفة جعلني الله فداك ؟ فقال : إن أم الخطاب كانت أمة للزبير بن عبد المطلب فسطر بها تفيل فأحبها فطلبه الزبير فخرج هارباً إلى الطائف فخرج الزبير خلفه فبصرت به ثقيف فقالوا : يا أبا عبد الله ما تعمل هنا ؟ قال : جاريتي سطر بها تفيلكم، فهرب منه إلى الشام وخرج الزبير في تجارة له إلى الشام فدخل على ملك الدومة فقال له : يا أبا عبد الله لي إليك حاجة ، قال : وما حاجتك أيتم الملك ؟ فقال : رجل من أهلك قد أخذت ولده فأحب أن تردّه عليه ، قال : ليظهر لي حتى أعرفه

کناره گرفتند و امام صادق دست آن‌ها را گرفت و آنها را بمسجد رسول (ص) برد و بیرون آمدند و همه میگفتند شیخ و بزرگ ما ابو عبد الله جعفر بن محمد است معاذ الله که کس مانند او باشد و چنین کاری کند و یا اینکه چنین کاری امر کند، بر گردید.

داوی گوید من با آن حضرت رفتم و گفتم قربانت چه زودرس بود خشنودی آنان از خشم آنان؟! فرمود: آری من آنها را خواندم و گفتم از این ماجرا دست بکشید و خاموش شوید و گرنه من آن صحیفه پیمان نامه را بیرون می آورم.

من گفتم آن صحیفه چیست ؟ خدا مرا قربانت کند.

در پاسخ فرمود مادر خطاب (پدر عمر) کنیزی بود نزد زبیر بن عبد المطلب، نفیل (مردی از اهل طائف) بر او دست یافت و او را آستان کرد، زبیر نفیل را دنبال کرد (که سزای او را بدهد) او بطائف گریخت، زبیر دنبال او بطائف رفت و مردم ثقیف (عربهای طائف) او را دیدند و گفتند یا ابا عبد الله (کنیه زبیر بوده) اینجا چه کار میکنی ؟ گفت کنیز کی داشتم که نفیل شما بدو دست یافته و باو در آمده و گریخته نفیل از دست زبیر گریخت و بشام رفت زبیر از برای بازرگانی بشام رفت و چون بدومه رسید (قلعه ای بوده است در مرز شام و حجاز که امیرنشین مستقلی تحت الحمايه شام محسوب بوده است) نزد پادشاه دومه رفت.

پادشاه دومه - ای ابا عبد الله بتو نیازی دارم.

زبیر - ایها الملك بفرمائید که چه نیازی بمن دارید؟

پادشاه دومه - تو فرزند یکی از اهل و تبارت را گرفته ای و دوست دارم آن را بوی رد کنی (نفیل پادشاه دومه از زبیر شکایت کرده که خطاب زاده منست و زبیر بعنوان اینکه از کنیز او متولد شده او را به بندگی خود ضبط کرده و پادشاه دومه بر اثر این شکایت از زبیر خواسته که خطاب را بنفیل بر گرداند).

زبیر - باید آن کسی که نزد شما شکایت کرده من پسر او را گرفته ام خود را بمن بنماید تا او را بشناسم و بتوانم پسرش را باو رد کنم - چون فر داشت و زبیر بخدمت ملک دومه رسید تا چشم ملک باو

فلما أن كان من الغد دخل علي الملك فلما رآه الملك ضحك ، فقال : ما يضحكك أيها الملك؟ قال: ما أظن هذا الرجل ولدته عريته، لما آرك قد دخلت لم يملك استه أن جعل يضرب، فقال: أيها الملك إذا صرت إلى مكة قضيت حاجتك فلما قدم الزبير ، تحمّل عليه ببطون قريش كلها أن يدفع إليه ابنه فأبى ثم تحمّل عليه بعبدالمطلب فقال : ما بيني وبينه عمل ، أما علمتم ما فعل في ابني فلان ولكن امضوا أنتم إليه فقصوه و كتموه فقال لهم الزبير : إن الشيطان له دولة وإن ابن هذا ابن الشيطان ولست آمن أن يتراأس علينا ولكن أدخلوه من باب المسجد علي علي أن أحمي له حديدة وأخط في وجهه خطوطاً وأكتب عليه وعلى ابنه ألا يتصدر في مجلس ولا يتأمر علي أولادنا ولا يضرب معنا بسهم ، قال : ففعلوا وخط وجهه بالحديدة وكتب عليه الكتاب وذلك الكتاب عندنا فقلت لهم : إن أمسكنم وإلا أخرجت الكتاب فقيه فضيحتكم فأمسكوا .

افتاد بخندی.

زبیر - ایها الملك برای چه میخندی؟

ملك دومه - من گمان ندارم این مردی که از تو بمن شکایت آورده است زاده زن عربیه باشد چون که تا چشم او بتو افتاد که بمن وارد شدی نتوانست خود را ضبط کند و شروع کرد باخراج ریح.

زبیر - ایها الملك چون بمکه برگشتم حاجت شمارا بر آورده میکنم.

چون زبیر بمکه برگشت نفیله همه خانواده های قریش را بر او شورانید و واسطه کرد که پسر او خطاب را بوی بدهد و او نیز پرفت سپس عبدالمطلب را واسطه کرد و عبدالمطلب در برابر تقاضای میانجیگری فرمود: میان من و زبیر متار که است و داد و ستدی نیست مگر نمی دانید او در باره پسر خودم (عباس) چکیده؟ ولی شما خودتان با او مراجعه کنید، همه نزد او رفتند و با او سخن گفتند و برای رد خطاب وساطت کردند .

زبیر دوباره - راستی شیطان در میان آدمیزاده دولتی دارد و حکومت بر پا میکند و راستی پسر ابن نفیل زاده شیطان است و من در آمان نیستم که روزی بکک شیطان بر ماها ریاست کند باید او را از مسجد بنزد من آورید تا آهنی سرخ کنم و روی او را داغ گزارم و چند خط بعنوان نشانه بچهره او بنهم و عهد نامه ای هم برای خودش و پسرش بنویسم که شامل سه شرط و قرار باشد .

۱- در هیچ مجلسی بالادست ما ننشیند و در صدر مجلس جا نگیرد.

۲- بر اولاد ما فرمانده و امیر نگردد.

۳- در هیچ مالی خود را شریک ما نداند و در میراث و غیره با ما هم سهیم نباشد.

امام (ع) فرمود این پیشنهاد را پذیرفتند و چهره او را با آهنی داغ نهاد و این قرار نامه را هم نوشت و این قرار نامه نزد ما است من بآن ها گفتم اگر خاموش شدید (بسیار خوب) و گر نه من آن قرار نامه را بیرون می آورم که رسواتی شما همه در آن درج است و آن ها هم خاموش شدند.

وتوفی مولی رسول الله ﷺ لم یخلف وارثاً فخاصم فيه ولد العباس أبو عبد الله ﷺ و كان هشام بن عبد الملك قد حج في تلك السنة فجلس لهم فقال داود بن علي: الولاء لنا وقال أبو عبد الله ﷺ: بل الولاء لي فقال داود بن علي: إن أباك قاتل معاوية فقال: إن كان أبي قاتل معاوية فقد كان حظ أبيك فيه الأوفر ثم فر بخيانتته، وقال: والله لأطو قنك غدأطوق الحمامة، فقال له داود بن علي: كلامك هذا أهون علي من بعة في وادي الأزرق، فقال: أما إنّه وادليس لك ولالأبيك فيه حق قال: فقال هشام: إذا كان غدأجلست لكم فلمّا أن كان من الغد خرج أبو عبد الله ﷺ ومعه كتاب في كرباسة و جلس لهم هشام فوضع أبو عبد الله ﷺ الكتاب بين يديه فلمّا أن قرأه قال: ادعوا لي جنبد الخزاعي وعكاشة الضميري وكانا شيخين قد أدركا الجاهلية فرما بالكتاب إليهما فقال: تعرفان هذه الخطوط؟ قالوا: نعم هذا خط العاص بن أمية وهذا خط فلان وفلان لفلان من قریش وهذا خط حرب ابن أمية، فقال هشام: يا أبا عبد الله أرى خطوط أجدادي

یکی از آزاد کرده های رسول خدا (ص) مرد و وارثی نداشت. اولاد عباس (بن عبدالمطلب) با امام صادق (ع) درباره ارث او ستیزه کردند (دوران خلافت هشام بن عبدالمک) و هشام در آن سال برای حج آمده بود و بخاطر محاکمه آنها جلسه ای تشکیل داد و خود ریاست جلسه را بعهده گرفت داود بن علی (که از بنی عباس بود) به امام صادق (ع) گفت پدر تو (یعنی علی - ع) با معاویه جنگید (با این سخن خواست هشام را بر علیه آن حضرت تحریک کند) امام صادق (ع) در پاسخ او فرمود اگر پدرم با معاویه جنگید پدر تو (عبدالله بن عباس) در آن بهره هر چه بیشتری داشت (زیرا ازممکاران جدی علی بود و بر اثر خلافت علی (ع) حکومت بصره را بدست گرفت و خراج بی حساب آنرا جمع کرد و در آن خیانت ورزید و آنرا تصرف کرد و بیکه فرار کرد) و امام صادق با او فرمود بخدا سوگند فردا تو را بمانند کبوتری طوق بر گردن نهیم.

داود بن علی - این سخن تو نزد من موهون تر است از یک پشگل شتری که در وادی ازرق باشد.

امام صادق (ع) - هلا راستش اینستکه در وادی ازرق برای تو و پدر تو حقی نیست (یعنی و گرنه پشگل آن جا را هم ادعا میکردی و خود بر میگرفتی و وانمیگذاشتی و ممکنست نام یک محلی باشد که بر سر آن هم با امام مناظره داشته و امام سخن سفیهانه او را باحجت پاسخ داده از مجلسی ره.

هشام - من فردا هم برای قضاوت میان شما جلوس میکنم - چون فردا شد امام صادق (ع) حاضر گردید و نامه ای با خود داشتکه در کرباسی نوشته بود و هشام برای آنها جلوس کرد و امام صادق (ع) آن نامه را جلو او گذاشت و چون آن نامه را خواند گفت جنبد خزاعی و عکاشه ضمیری را برای من حاضر کنید اینان دو پیر سالخورده بودند که دوران جاهلیت را بیاد داشتند چون حاضر شدند آن نامه را نزد آنها انداخت و گفت شما این خطها را میشناسید؟ گفتند آری این خط عاص بن امیه است و این خط فلان است و این خط فلان است از قریش و اینهم خط حرب بن امیه است (جد معاویه)

عندكم؟ فقال: نعم، قال: فقد قضيت بالولاء لك، قال: فخرج وهو يقول:

إن عادت العقرب عُدنا لها * و كانت النعل لها حاضرة

قال: فقلت: ما هذا الكتاب جعلت فداك؟ قال: فان ثيلة كانت أمة لأُمّ الزبير ولا بي طالب وعبدالله فأخذها عبدالمطلب فأولدها فلاناً فقال له الزبير: هذه الجارية ورثناها من أُمنا و ابنك هذا عبدنا فتحمل عليه ببطون قريش، قال: فقال: قد أجبتك على خلة علي أن لا يتصدّر ابنك هذا في مجلس ولا يضرب معنا بسهم فكتب عليه كتاباً وأشهد عليه فهو هذا الكتاب.

۳۷۳ - الحسين بن محمد، عن محمد بن أحمد النهدي؛ عن معاوية بن حكيم، عن بعض رجاله عن عنبسة بن بجد، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل: «فأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين» فقال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام: هم شيعتك فسلم ولدك منهم أن يقتلوهم.

هشام رو با امام صادق - يا ابا عبدالله من می بینم که خط اجدادم در دست شما است .

امام - آری در دست ما موجود است.

هشام - من حکم دادم که ولاء این آزاد کرده رسول خدا «ص» از آن تو است.

امام بیرون آمد و میفرمود: *مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی*

گژدم ار باز شود باز شویم نعل حاضر بسر او بزیم

گوید - من گفتم قربانت این نامه چه بوده است؟

فرمود: ثيلة کنیز مادر زبیر و ابی طالب و عبدالله بود (این سه پسر عبدالمطلب از یک مادر بودند) عبدالمطلب آن کنیز را برگرفت و با او همبستر شد و فلانی را (یعنی عباس را برای او زائید) زبیر به پدر خود گفت اینکنیز از مادرم آمده است و بارش از آن ماست و این فرزندیکه آورده بنده ماها است و عبدالمطلب همه خانواده های قریش را نزد او واسطه کرد گوید پس زبیر در پاسخ پدر خود گفت ما از تو پذیرا شویم بشرط اینکه:

۱- این پسر در هیچ مجلسی بالادست ماننشیند و در صدر مجلس جانکند.

۲- در ارت و امور مالی دیگر با ما سهیم نباشد و قراردادنامه برای او نوشت و گواهانانی بر آن گرفت و آن همین قراردادنامه است.

(شيعه از اصحاب يمين باشند)

۳۷۳ - از عنبسة بن بجد از امام صادق «ع» در تفسیر قول خدا عزوجل (۹۰ - الواقعة) و اما اگر از اصحاب يمين باشند ۹۱ - سلام بر تو باد از اصحاب يمين - فرمود: رسول خدا «ص» فرموده است بعلی «ع» ایشان شيعه تو باشند و فرزندان تو از آن ها سلامت باشند از کشتار.

۳۷۴ - حدیثنا محمد بن یحیی ؛ عن أحمد بن محمد بن عیسی ، عن الحسن بن علی ، عن صفوان عن محمد بن زیاد بن عیسی ، عن الحسن بن مصعب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : كنت أبايع لرسول الله صلى الله عليه وآله على العسر واليسر والبسط والكره إلى أن كثر الإسلام و كثف قال : و أخذ عليهم على أن يمنعوا محمداً و ذريته مما يمنعون منه أنفسهم و ذراريهم فأخذتها عليهم نجامن نجاوهلك من هلك .

۳۷۵ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن أبي يحيى الواسطي ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن من وراء اليمن وادي يقال له : وادي برهوت و لا يجاوز ذلك الوادي إلا الحيات السود ، و البوم من الطيور ، في ذلك الوادي بئر يقال لها : بلهوت يغدى و يراح إليها بأرواح المشركين ؛ يسقون من ماء الصديد ، خلف ذلك الوادي قوم يقال لهم : الذريح لما أن بعث الله تعالى محمداً صلى الله عليه وآله صاح عجل لهم فيهم و ضرب بذنبه فنادى فيهم يا آل الذريح - بصوت فصيح - أتى رجل بتهامة يدعو إلى شهادة أن لا إله إلا الله قالوا : لأمر ما أنطق الله هذا العجل ؛ قال : فنادى فيهم ثانية فعزموا على أن يبنوا سفينة فيبنوها و نزل فيها سبعة منهم و حملوا من الزاد ما قذف الله

(تعهد امت در برابر مقام رسالت)

۳۷۴ - از امام صادق «ع» که امیرالمؤمنین «ع» فرمود: من بیعت می گرفتم برای رسول خدا «ص» که با او باشند در دشواری و همواری و بسط ید و تسلط و گرفتاری تا اسلام منتشر شد و انبوه گردید.

فرمود: و از مسلمانان بیعت می گرفتم بر اینکه محمد و ذریه او را حفظ کنند و نگهداری کنند از آنچه خود را و ذراری خود را حفظ و نگهداری میکنند من آنان را باین قرار بیعت مأخوذ نمودم و این تعهد را بر آنها مبرم ساختم تا هر که بدان وفا کرد نجات یافت و هر که تخلف نمود هلاک گردید.

(شرح وادی برهوت و داستان آل ذریح)

۳۷۵ - از امام صادق «ع» فرمود راستی در آن وریمن بك وادی است که آن را وادی برهوت گویند و در آن وادی گذر نکند مگر مارهای سیاه و از پرنده ها هم جغد، در این وادی چاهی است که به آن گویند : بلهوت، چاشت و پسین ارواح مشرکان را بر سر آن آوردند و از آب چرک زخم بانها بنوشانند در پس این وادی مردمی باشند که آن ها را ذریح نامند و چون خداوند تعالی محمد را مبعوث کرد بك گوساله در میان آنها بنك بر داشت و دم بزمین کوفت و باواز فصیح گفت:

ای آل ذریح! مردی در تهامه ظهور کرده و دعوت میکند بشهادت ان لا اله الا الله گفتند برای کاری خداوند این گوساله را بزبان آورده است فرمود بار دوم در میان آنها ندا کرد و آنان تصمیم گرفتند بك کشتی بسازند و آن را ساختند و هفت تن از آنان در آن سوار شد و آنچه خداوند بدل آنها

فی قلوبهم ثم رفعوا شراعتها وسيبوها في البحر فما زالت تسير بهم حتى رمت بهم بجدّة فأتوا النبي ﷺ فقال لهم النبي ﷺ: أنتم أهل الذّريح نادى فيكم العجل؟ قالوا: نعم؛ قالوا: اعرض علينا يا رسول الله الدّين والكتاب، فعرض عليهم رسول الله ﷺ الدّين والكتاب والسنن والفرائض والشرائع كما جا، من عند الله جلّ وعزّ وولّى عليهم رجلاً من بني هاشم سيره معهم فما بينهم اختلاف حتى الساعة.

۲۷۶ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبان بن عثمان، عن حديد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما أسري برسول الله ﷺ أصبح فقعد فحدّثهم بذلك فقالوا له: صف لنا بيت المقدس؟ قال: فوصف لهم و إنّما دخله ليلاً فاشتبه عليه النعت فأتاه جبرئيل عليه السلام فقال: انظر ههنا، فنظر إلى البيت فوصفه وهو ينظر إليه ثمّ نعت لهم ما كان من غير لهم فيما بينهم وبين الشام ثمّ قال: هذه غير بني فلان تقدم مع طلوع الشمس يتقدّمها جمل أورق أو أحمر، قال: وبعثت قريش رجلاً على فرس ليردّها؛ قال: وبلغ مع طلوع الشمس، قال قرطبة بن عبد عمرو: يا لهفألاً كون لك جذعاً حين تزعم أنك أتيت بيت المقدس ورجعت من ليلتك.

انداخت توشه در آن نهادند و سپس بادبان آن را بر افراشتند و آن را بدریا کشیدند و پیوسته آنهارا سیر دادتا بجدّه انداخت و پیاده شدند و نزد پیغمبر آمدند، پیغمبر (ص) بآنها فرمود شما اهل ذریح باشید که گوساله میان شما فریاد کشیده و سخن گفته؟ گفتند آری، گفتند یا رسول الله دین و کتاب را بما عرضه کن و رسول خدا (ص) دین و کتاب را بر آنها عرضه کرد و سنن و فرائض و احکام را چنانچه از نزد خداوند جلّ و عزّ آمده بود بآنها نمود و مردی از بنی هاشم را به همراه آنها فرستاد و تا کنون میان آنها اختلافی نیست.

(حدیث معراج)

۳۷۶ - از حدیث امام صادق (ع) گوید چون رسول خدا (ص) را به معراج بردند بامداد شب معراج نشست و برای مردم آن را باز گفت و مردم باو گفتند بیت المقدس را برای ما وصف کن فرمود آن را وصف کرد و چون شبانه از آن بازدید کرده بود و صفش بر او مشتبه شد جبرئیل آمد و گفت در این جا نگاه کن و بیت المقدس در نظر او جلوه گر شد و بدان نگاه میکرد و آن را وصف میکرد سپس کاروان آنها را توصیف کرد برایشان که میان راه شام دیده بود سپس فرمود این کاروان بنی فلان است و هنگام بر آمدن آفتاب وارد می شود و یک شتر خاکتری - یا سرخ - جلو کاروان است فرمود: قریش مردی اسب سوار فرستادند تا آن را بر گردانند ولی با طلوع آفتاب در رسید، قرطبة بن عبد عمرو (یکی از قریش) گفت افسوس که من اکنون برای تو یک جوان نیرومندی نیستم که پنداری در یک شب تا بیت المقدس رفتی و برگشتی.

۳۷۷ - حمید بن زیاد ، عن محمد بن ایوب ، عن علی بن أسباط ، عن الحکم بن مسکین ، عن یوسف بن صهیب ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول : إن رسول الله صلى الله عليه وآله أقبل يقول لأبي بكر في الغار : اسكن فان الله معنا وقد أخذته الرعدة وهو لا يسكن فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وآله حاله قال له : تريد أن أريك أصحابي من الأنصار في مجالسهم يتحدثون فأريك جعفراً وأصحابه في البحر يغوصون ؟ قال : نعم ، فمسح رسول الله صلى الله عليه وآله بيده على وجهه فنظر إلى الأنصار يتحدثون ونظر إلى جعفر عليه السلام وأصحابه في البحر يغوصون فأضمرت لك الساعة أنه ساحر .

۳۷۸ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار ؛ عن ابي عبد الله عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما خرج من الغار متوجهاً إلى المدينة و قد كانت قريش جعلت لمن أخذه مائة من الابل ، فخرج سراقه بن مالك بن جعشم فيمن يطلب فلحق برسول الله صلى الله عليه وآله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : اللهم اكفني شر سراقه بما شئت فساخنت قوائم فرسه فثنى رجله ثم اشتد فقال : يا محمد إنني علمت أن الذي أصاب قوائم فرسي إنما هو من قبلك فادع الله أن يطلق لي فرسي فلعمري إن لم يصبكم مني خير لم يصبكم مني شر ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وآله فأطلق الله عز وجل فرسه فعاد في

(داستان ابي بكر در غار ثور)

۳۷۷- از امام صادق که شنیدم امام باقر «ع» میفرمود: که رسول خدا در غار ثور و با بوبکر کرد و میفرمود آرام باش زیرا خدا با ما است و راستی که لرزه او را گرفته بود و آرام نمی شد و چون رسول خدا «ص» حال او را دید با او فرمود میخواهی اصحاب انصار مدینه خود را بتوبنمایم که در مجالس خود نشسته و با هم حدیث می گویند و جعفر و یاران او را بتوبنمایم که در دریا شناوری میکنند؟ گفت آری رسول خدا «ص» دستی بروی او کشید و دید انصار دور هم نشسته صحبت میکنند و دید جعفر و اصحابش در دریا شناورند و در آن ساعت بدل گرفت که پیغمبر «ص» جادوگر است .

(حدیث هجرت پیغمبر - ص)

۳۷۸- از معاویه بن عمار از امام صادق «ع» که چون رسول خدا «ص» از غار برآمد و بسوی مدینه میرفت قریش یکصد شتر مزد مقرر کرده بودند برای کسیکه او را بگیرد سراقه بن مالک بن جعشم هم به همراه دیگران بدنبال رسول خدا «ص» می گردید تا او را دستگیر کند او بود که برسول خدا «ص» رسید و رسول خدا «ص» دست بدعا برداشت و عرض کرد بار خدایا بهر چه خواهی شر سراقه را از من دور کن و چهار دست و پای اسب او بزمین فرود رفت و او پا از رکاب تهی کرد و بدنبال رسول خدا «ص» دوید و گفت یا محمد برستی من می دانم که زمین بدعای تو چهار دست و پای اسب مرا در خود فرو برد از خدا بخواه که اسب مرا آزاد کند بجان خودم اگر از من بشما خیری نرسد شری نخواهد رسید رسول خدا «ص» دعا کرد و خدا عزوجل چهار دست و پای اسب او را آزاد کرد و او باز بدنبال

طلب رسول الله ﷺ حتى فعل ذلك ثلاث مرات كل ذلك يدعو رسول الله ﷺ ففأخذ الأَرْض قوائم فرسه فلما أطلقه في الثالثة قال : يا محمد هذه إبلي بين يديك فيها غلامي فان احتجت إلى ظهر أولبن فخذ منه و هذا سهم من كنانتي علامة و أنا أرجع فأردُّ عنك الطلب ، فقال : لا حاجة لنا فيما عندك .

۳۷۹ - عده من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ؛ عن ابن أبي نجران ، عن محمد بن سنان ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا ترون الذي تنتظرون حتى تكونوا كالمعزى المواة التي لا يبالي الخابس أين يضع يده فيها ، ليس لكم شرف ترقونه ولا سناد تسندون إليه أمركم .

رسول خدا «ص» رفت تا سه بار ابن کار تکرار شد و در هر بار رسول خدا «ص» دعا می کرد تا زمین چهار دست و پای اسب او را فرو میبرد و چون بار سوم او را رها ساخت گفت یا محمد این ربه شتران منست در برابر تو و غلام من همراه آنهاست اگر نیاز بیشتر برای سواری و یا بشیر برای غذا داری از آنها استفاده کن و این هم یک تیر از ترکش من بنشانی بگیر و من هم بر می گردم و آنها که تورا دنبال میکنند از راه باز میدارم .

پنجمبر «ص» در پاسخ فرمود: مانیازی بدانچه در دست تو است نداریم.

(هژده پیروزی شیعه و شرط آن)

۳۷۹ - از ابی الجارود از امام باقر «ع» فرمود آنچه که انتظارش را میبیرید نخواهید دید (تادر ریاضت و کشتن نفس اماره بآن جا رسید که هیچ خودخواهی و خود بینی در وجود شما نماند) و چون یکدسته بزنی جان باشید که شکارچی بهر جای شما خواهد دست نهد برای خود شرف خاندانی بحساب نیاورید و در کار خود پشتوانه ای در نظر بگیرید که بدان پشت دهید.

شرح - از مجلسی ره - قوله « ایس لکم شرف ترقونه » شرف با حرکت راه بمعنی علو و مکان عالی است بنابر اولی مقصود اینست که برای شما در نظر مردم هیچ اعتبار و آبروی بیجا نماند که بوسیله آن بتوانید آزار از خود بگردانید.

و گویا شرف را بمحل بلندی تشبیه کرده که بوسیله آن از سیول فتن و حوادث احتراز می توان کرد و بنابر دوم مقصود پناهگاه و دژ است - پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم چنانچه در ضمن ترجمه اشاره شد مقصود بیان یک حالت اخلاقی و اجتماعی بسیار مرفعی است که قابلیت تحمل حکومت عالیه، قانون درست، عدالت معنویه اسلام را داشته باشد و آن عبارت از محو هر گونه شخصیت و خودخواهی است و سلب هر گونه دسته بندی و خودداری در برابر قانون کلی و عمومی عدالت و در حقیقت هر فرد در جامعه محل شده باشد و جز همان صرف قانون پشتیبانی و نگهداری برای خود درک نکند.

۳۸۰ - وعنه ، عن علي بن الحكم ، عن ابن سنان ، عن أبي الجارود مثله ؛ قال : قلت لعلي بن الحكم : ما المواة من المعز؟ قال : التي قد استوت لا يفضل بعضها على بعض .

۳۸۱ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن صفوان بن يحيى ؛ عن عيص بن القاسم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : عليكم بتقوى الله وحده لا شريك له وانظروا لأنفسكم فوالله إن الرجل ليكون له الغنم فيها الراعي فإذا وجد رجلاً هو أعلم بغنمه من الذي هو فيها يخرجها و يجيء بذلك الرجل الذي هو أعلم بغنمه من الذي كان فيها ، والله لو كانت لأحدكم نفسان يقاتل بواحدة يجرب بهائم كانت الأخرى باقية فعمل على ما قد استبان لها ولكن له نفس واحدة ، إذا ذهبت فقد والله ذهبت التوبة فأنتم أحق أن تختاروا لأنفسكم ، إن أتاكم آت منّا فانظروا على أي شيء تخرجون ولا تقولوا خرج زيدٌ فإن زيدا كان عالماً و كان صدوقاً ولم يدعكم إلى نفسه إنما دعاكم إلى الرضا

۳۸۰ - از ابن سنان از ابی الجارود بمنند همین روایت (با این عبارت):

گویند بعلی بن الحکم گفتیم موات از بزها چیست! فرمود: مقصود آنهاست که کاملاً باهم برابر شده‌اند و بر یکدیگر برتری ندارند.

من گویم این شرح و بیانی که علی بن الحکم در تفسیر کلمه الموات من المعز کرده است بخوبی آن توجیهی که من از روایت کرده‌ام با آن تطبیق میکند و موضوع را روشن مینماید و معلوم میشود که توجیه مجلسی ده بسیار بی اساس است.

(اندرزهای حکیمان از امام صادق - ع)

۳۸۱ - از عیص بن قاسم گویند شنیدم امام صادق «ع» میفرمود. بچسبید بتقوی از خدائیکه یگانه است و شریک ندارد و خود را بیاید بخدا سو کند که مردی برای ربه گو سفند خود چوپانی می گیرد و چون مردی پیدا کند که بچوپانی گو سفندانش دانایتر است از آنکه بچوپانی آنان اندر است او را بر دارد و آن دانایتر را بجای او گزارد (یعنی اگر از من دانایتری برای رهبری و شباهی امت بود خداوند بجای من او رامی گماشت)

بخدا اگر برای يك آدم از شماها دوجان بود تا با یکی نبرد میکرد و تجربه می آموخت و باد دیگری زنده می ماند (و نتیجه گیری میکرد) و آنچه را آزمایش کرده بود بکار می بست (چه خوب بود) ولی هر کس را يك جان بیشتر نیست و چون بدررفت جای توبه و پشیمانی و جبران خطائی که مرتکب شده است نمی ماند پس شما خود سزاورتر و بهتر می توانید درباره ماده دعوت کسیکه از طرف ما خاندان نزد شما می آید قضاوت کنید و درباره خویش مصلحت اندیش باشید.

(گویا سعدی از اینجا گرفته و گفته است.

عمر دو بایست در این روزگار

بادیگری تجربه بردن بکار)

مرد خردمند هنر پیشه را

تا بیکی تجربه آموختن

شما خوب تأمل کنید که برای چه هدفی میشود و خروج میکنید، نگویید زید شورید (و ما هم پیروی از او میشودیم) زیرا زید مردی دانا و راست گو بود و شما را بخود دعوت نمیکرد و غرض

من آل محمد عليهم السلام ولو ظهر لوفى بمادعا كم إليه إنمّا خرج إلى سلطان مجتمع لينقضه فالخارج منّا اليوم إلى أي شيء يدعوكم؟ إلى الرضامن آل محمد عليهم السلام؟ فنحن نشهدكم أننا لسنارضى به، و هو بعضنا اليوم وليس معه أحد وهو إذا كانت الرّايات والألوية أجدراً أن لا يسمع منّا إلا مع من اجتمعت بنو فاطمة معه فوالله ما صاحبكم إلا من اجتمعوا عليه، إذا كان رجب، فأقبلوا على اسم الله عز وجل وإن أحببتم أن تتأخروا إلى شعبان فلا ضرر وإن أحببتم أن تصوموا في أهاليكم فلعن ذلك أن يكون أقوى لكم وكفاكم بالسفياني علامة .

شخصی نداشت همانا شمارا دعوت میکرد برضای از آل محمد (آنکه درخاندان پیغمبر پسندیده خدا است که به امام برحق تطبیق میشود یا آنچه را که خاندان محمد به اتفاق پسندند و بدان خشنود باشند و این عنوان هم به امام برحق تطبیق میشود).

و اگر او پیروز شده بود هر آینه بهمان عنوانی که شمارا بدان دعوت کرده بود و فسادار بود ، همانا او بیک حکومتی شورید که فراهم بود و مشخص و میخواست آنرا درهم شکند ولی آنکه امروز از ما خانواده خروج میکند بچه عنوانی دعوت میکند؟

آیا بعنوان رضای از آل محمد دعوت میکنند؟ ما آل محمد شمارا گواه میکنیم که به او راضی نیستیم او خود امروزه بمانا فرمانست با اینکه کسی با او همراه و موافق نیست و هر گاه او پرچمها و بیدق هارا دنبال خود ببیند سزاوارتر است که از ما سخنی نشنود و بما اعتنا نکند.

مگر کسی باشد که همه بنی فاطمه با او موافقت کنند و دور او جمع شوند بخداوند صاحب الامر شمانیست مگر کسیکه همه بنی فاطمه موافقت کنند و بر او گرد آیند هر گاه ماه رجب باشد بنام خدا عز وجل رو بیاورید و پیش آئید و اگر خواهید تاماه شعبان پس اندازید زبانی ندادد و اگر هم بخواهید پس اندازید تا روزه ماه رمضان را در میان خانواده های خود گرفته باشید (یعنی پیش از اعلام توره و در حال آرامش) شاید که برای شما باعث شود که نیرومندتر باشید و خروج سفیانی برای شما نشانی کافی و حتم است .

شرح- از مجلسی «ره»- قوله «اذا كان رجب»- ظاهرش اینست که خروج امام قائم «ع» در رجب است و شاید مقصود این است که ماه رجب آغاز پیدایش نشانه های ظهور و هنگام آمادگی است.

قوله «فأقبلوا» یعنی بیکه آئید در این ماه تا هنگام ظهور در آنجا حاضر باشید و مؤید آنست توسعه و تجویز او برای تأخیر تا شعبان و رمضان و بنا بر معنی اول دلالت دارد که بر اهالی شهرهای دور دست مبادرت بنصرت امام قائم واجب نیست و این دور است و ممکن است مقصود تشویق آنها باشد که هر سال خدمت او آیند برای آموختن مسائل و رسیدن بشواب حج و عمره بجای جهادی که بخاطر آن در هلاکت بیکدیگر سبقت می جویند زیرا حج جهاد ناتوانها است و دیدار امام برتر از جهاد است پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم- این اعلامیه پر معنا در پرشورترین تاریخ روح انقلابی شیعه از امام صادق (ع) صادر شده است، این تاریخ پس از شهادت مظلومانه زید بن علی است که بنی امیه رکورد ستمکاری و بی

شرمی داشکستند و باتلاش فراوان جنازه زید را از آب نهر بیرون کشیدند و پس از چند روز از شهادت او سرش را جدا کردند و شهر بشهر گردانیدند و تنش را بالای دار کردند، این عمل فجیع و وحشیانه به دستور حکومت مرکزی هشام یا ولید و بمباشرت والی کوفه حاکم بر ملیونها مردم انجام شد که امروزه قلمرو حکومت او چند کشور است این عمل فجیع و وحشیانه در محیطی انجام شد که از بالای مأذنه های آن شبانه روز بانگ اذان بلند بود و فریاد میزدند اشهد ان محمد رسول الله.

این عمل وحشیانه در محیطی انجام شد که صدها مسجد و حوزه درس قرآن و صدها عالمان قلبی قرآن و سنت مزدور حکومت بنی امیه فریاد دین و مسلمانی می کشیدند.

اندیشه بیشتری در وضع محیط این جنایت را فجیع تر و داگداز تر و پر معنا تر جلوه می دهد. و نتیجه دیگری که از آن بدست می آید درك تزلزل هرچه بیشتر تخت و تاج بنی امیه است و از تدبیر در ارتکاب چنین جنایات وحشیانه بخوبی روشن است که حکومت دیگر هیچ پیوند و ارتباطی با مردم ندارد و هیچ اتکالی و اعتمادی به آراء عمومی و سنن اخلاقی و رعایت مقررات اسلامی و انسانی ندارد تنها او مانده است با پول و سر نیزه، نقشه ای ندارد جز اینکه مشتی را با پول مزدور خود کند و بوسیله آنها مخالفان را با آتش و آهن از پای درآورد و بهر جنایتی هرچه هم فجیع و وحشیانه باشد متوسل گردد.

در این تاریخ حزب شیعه و دسته های منظم و فعال آن در پرتو تعلیمات امام باقر و امام صادق (ع) تا اندازه پخته و بر اثر فشارهای کشتار و زندان حکومت ستمکاری رحیم بنی امیه آب دیده شده بود سران احزاب شیعه تزلزل و فساد حکومت بنی امیه را بخوبی درك کرده بودند و تا اندازه ای بنیروی ملی خود امیدوار بودند پس از اینکه بنی امیه این جنایت جانگداز و آتشزای بر زید و همراهانش را مرتکب شدند و در افکار عمومی خود را بیش از پیش رسوا ساختند دستجات شیعه گداخته شدند و مشتعل گردیدند و بتوسط سران خود که بمنوان شورای مرکزی با امام صادق (ع) در تماس بودند امام صادق را سخت دز فشار گذاشتند و اجازه خواستند که انقلاب ضد اموی را رهبری کنند و برای واژگون کردن حکومت متزلزل بنی امیه بپا خیزند.

در این تاریخ دستجات بسیاری در گوشه و کنار حکومت وسیع اسلامی وجود داشت که سران آنها نهضت و تا اندازه ای انقلاب ضد اموی را رهبری می کردند و آنها را بشرح زیر می توان خلاصه کرد :

۱- حزب علوی بر رهبری سادات بنی حسن که محمد بن عبدالله حسنی و ابراهیم برادرش در میان آنها نام و شهرت بسزائی داشتند و اینان از بنی فاطمه بودند و چهره حق بجانب تری در میان شیعه داشتند و پیروان زید بن علی پس از شکست وی یکسره بدانها پیوستند و خونخواهی زید را شعار خویش ساختند و یحیی بن زید بن علی را بر رهبری انتخاب کردند.

۲- حزب عباسی که بر رهبری ابراهیم امام فعالیت می کرد و اینان در اصل استحقاق خلافت که با قرابت و خاندان نبوتست باشیعه مشترك بودند ولی بمتابعت با يك اصل قلبی که عصبه پدیری مستحق میرانند خلافت پیغمبر را از آن عباس عموی پیغمبر می دانستند و اولاد عباس را که از نژاد عبدالله دانشمند و صحابی پر عنوان این خاندان بودند برای خلافت لایق می شمردند و اینان طرفداران بانفوذ و سیاستمداری در اطراف کشور اسلامی داشتند.

زیرا چون پیرو سیاست حرف بودند و از ماهیت عدالت و مردم پروری اسلام بی خبر و یا اینکه نسبت بدان بی اعتنا بودند میل و خواهش سران قبائل و خانها را بیشتر در نظر داشتند از مصالح معنویه و عمومی جامعه اسلام و بشریت. و آماده بودند که يك حکومت اعیان پروری جانشین حکومت بنی امیه سازند.

۳- شورشیان توده مردم که در تاریخ بنام خوارج معروفند و اینان همان پیرو مسلك حکومت از آن مردم است بودند که با هر گونه حکومت خاندانی مخالفت داشتند و شعار آن‌ها این بود که باید خلیفه با رجوع به آراء عموم مسلمین انتخاب شود مثلا بعنوان يك رئیس جمهور گو اینسکه قانون اساسی جامعه اسلامی همان قرآن و سنت باشد و ضحاک خارجی از رهبران این حزب و دسته در تاریخ معروف است.

در برابر این دستجات حزب شیعه امامیه هم در پرتو رهبری امامان معصوم فعالیت می کرد و بحق با همه این مرامها مخالفت داشت و ماهیت مرام او اجراء عدالت حقه اسلامی و تعلیمات اساسی قرآن مجید بود بر رهبری يك پیشوای معصوم که حقائق قرآنرا بدرستی بداند و تطبیق آنرا با يك حکومت مردمی بنفع همه مسلمانان و بارعایت مصلحت همه بشر بتواند، چنانچه خود پیغمبر در مدت کوتاهی پس از تسلط بر عربستان این حکومت را اجراء کرد و بعد از وی علی بن ابیطالب هم در مدت چند سال حکومت خود در زنجیر بدعت های خلفاء پیش و آشوبهای مفرضان نمونه ای از آن را بر مردم نمود.

در چنین وضعی است که امام صادق «ع» در فشار کمیته یا شورای مرکزی دستجات شیعه امامیه قرار گرفته و مانند اینکه همه بطور جدا از او اجازه میخواستند که وارد میدان مبارزه علنی شوند و انقلاب ضد اموی را در سراسر محیط اسلامی رهبری کنند، بحق باید گفت که امام صادق در برابر این تقاضا در تنگنای سختی قرار گرفته و باید چاره جویی بسزائی کند و در برابر این تقاضای بظاهر درست شیعه پاسخ قائم کننده ای بدهد.

در مقام پاسخ این تقاضا است که امام صادق بمانند يك خطیب زبردست بکرسی سخنوری بر آمده و این موضوع بفرنجرا با واقع بینی و موشکافی عمیقی تحلیل و تجزیه کرده است و فرق میان يك انقلاب پخته و بجا را با يك آشوب بی ثمر و خونین و يك ماجرای ریاست طلبی تشریح کرده است و بحق باید گفت این بیانیه شیوا و پر معنای امام صادق «ع» یکی از شاهکارهای سخنرانی های اجتماعی و تا حد کرامت بلیغ و رسا و شیوا است و امام صادق در این جا دو مقدمه بجا بیان کرده است:

۱- با اعتقاد بلزوم امام معصوم و یقین به اینکه امام بر حق بوصایت متسلسل از طرف پیغمبر معین شده و برگزیده خداوند است باید باین حقیقت اذعان کرد که خداوند بمانند صاحب علاقمند برمه بنده های خود پیشوا و رهبر بحق را چون چوپان آزموده و دانائی بر آنها گماشته و باید اعلم بنگهداری و حفاظت و رهبری مردم باشد و اگر از او داناتری بود حکمت و لطف خداوند ایجاب میکرد که او را رهبر خلق و چوپان بنده های خود سازد و گر نه نقص حکمت و یا نادانسی و جهالت ورزیده و خداوند از آن مبرا است.

۲- آزمایش در زندگی يك اصل ارزنده و برارنده است ولی بر شورش انقلابی تطبیق نمیشود

زیرا در اینجا پای جان در میانست وقتی سران حقجو و حزب پیرو حق کشته و تار و مار شدند و نتیجه درست انقلاب بدست نیامد و حکومت حقه استوار نشد شیرازه جمعیت حق جویان از هم پاشیده و حق از میان میرود و پرورش يك دسته حق جو که در طول تاریخ زیر تعلیمات منظم ائمه برحق انجام شده باسانی میسر نیست بنابراین برای بشر رسیدن انقلاب و نتیجه گیری باید يك پیش بینی درست و واقع بینی همه جانبه ای در میان باشد تا با حساب درست نتیجه انقلاب صدر صد پیروزی بر دشمن و محو باطل باشد.

پس از توجه به این دو مقدمه رهبر این انقلاب و شورش بر ضد حکومت ستم کار و بساطل یا خود امام معصوم است و بسا باید دنبال یکی از دستجات انقلابی دیگر که بطور کلی بیان شدند رفت.

صورت اول که خود امام صادق «ع» بر رهبری انقلاب قیام کند درست نیست و در دستور امامت او مقرر نشده است زیرا عناصر انقلابی برای پیروی از صرف حقیقت که مظهر آن امام صادق است آماده نیستند و بسا که در جریان انقلاب صمیمی ترین دوستان و پیروان امام دچار سختی ها و اشتباهات شگرفی شوند که بنیاد عقیده و ایمان آنها کنده شود و خود بر ضد امام بحق بشورند چنانچه خوارج نهروان که مردمی عقیده مند و پیغمبر پرورده بودند بهمین درد گرفتار شدند و بر امیرالمؤمنین شوریدند و او را تکفیر کردند با اینکه در آن دوران مسلمانان محصور در همان قبائل عرب بودند که ذهن صاف داشتند و تعلیمات مذاهب دیگری در مغز آنها رسوخ نکرده بود و اکنون صدها ملت و دهها فرقه های دینی در محیط اسلامی وارد شده و بر اثر فشار حکومت جبار بنی امیه از دور پرتو عدالت و حقانیت اسلام را در چراغ وجود ائمه برحق که از زیر پرده های ضخیم بدعت ها و قوانین نابجای پیشوایان ضلال و انقلابی سوسو می زند درک می کنند ولی هنوز آماده نیستند حقیقت آفتاب دیانت حقه اسلام را لخت و عریان بنگرند و بسا که در برابر آن خیره و نما بینا گردند.

بعلاوه محیط عمومی اسلام بر اثر فساد و تباهی اعمال و تعلیمات ائمه ضلالت و سران خونخوار و غدار بنی امیه و همکاران دنیا پرست آنها دچار يك هرج و مرج اخلاقی و خلاف کاری و دنیا پرستی و رشوه گیری و بند و بست های اداری و درباری شده است که گوش ها از شنیدن حق کرو دیده ها از دیدار حق کور شده و آنچه بجائی نرسد فریاد است.

و قیام امام بحق در چنین محیطی برای مبارزه علنی با فساد در برابر حکومت های خونخوار و بی آبروی وقت بسی خطرناک و مایه هر گونه شکست و نومیدیت بنابراین خود امام معصوم نمی تواند رهبری و مسؤلیت انقلاب را بعهده گیرد.

می ماند صورت دوم که انقلاب بر رهبری دیگری آغاز شود و به نتیجه فداکاری برسد و خون پاکی بر سر راه حکومت ظالم ریخته شود تا لغزش گاهی برای او پدید شود و برای یکبار هم که شده بسه زمین بخورد و کاسته شود و با این که به نتیجه مثبت رسد و حکومت ستم کار را سرنگون نماید.

در اینجا است که امام صادق «ع» ماهیت يك حرکت انقلابی درست را از يك آشوب مفرضانه جدا کرده و خط مشی این دو را از هم امتیاز داده است و در ضمن پروراندیده که اگر انقلاب بصورت

پاك و صحيحی آغاز شود بجاومفيد است گرچه بخون کشيده شود و بجان بازی در راه حق پايان رسد زیرا فداکاری يك فرد یا يك دسته برحق در راه حق و حقیقت دوائر خوب دارد:

۱- ماهیت تبهکار و فاسد حکومت باطل را برای عموم بیان میکند و او را رسوا می سازد و نیرنگ های او را فاش میکند خصوص حکومتی که بنام اسلام و قرآن و حق و عدالت بر مردم حکمروائی دارد مانند حکومت بنی امیه که شعار خود را حفظ قرآن و سنن اعلام میکند و جمعه و جماعت اسلامی را رهبری می نماید.

۲- فداکاری و جان بازی در راه حق یکی از جلوه های حقیقت و شیوه مردان حق جو است که خود را بحق فروخته اند و در برابر حق از جان و هستی خود گذشته اند و این همان حقیقتی است که قرآن مجید برای آن حسابی بخصوص باز کرده و میفرماید:

(۷۷ - النساء) باید نبرد کنند در راه خدا کسانی که زندگانی دنیا را به بهای آخرت دادند و هر که در راه خدا نبرد کند و کشته شود یا پیروز گردد در آینده به او مزد بزرگی می دهیم.

امام صادق میفرماید انقلاب درست و مجاز سه شرط دارد:

- ۱- رهبر آن دانا و واقع بین باشد .
 - ۲- راست گو و با حقیقت باشد و از ریا کاری و دروغ و ظاهر سازی بر کنار باشد.
 - ۳- برنامه درست و مطابق با حقیقت داشته باشد و بر پایه خود خواهی و غرض ورزی و سود پرستی نباشد.
- امام صادق «ع» خروج و آغاز انقلاب زید بن علی را مشمول این حقیقت دانسته و میفرماید :

« نگویید زید خروج کرد و ما هم باید خروج کنیم زیرا زید هم دانشمند و وظیفه شناس بود و هم راست گو و با حقیقت بود و هم برنامه درستی داشت و آن تلاش برای رضای آل محمد و نصرت حقیقت بود »

این گونه آغاز انقلاب و مبارزه با باطل مجاز و درست است و گرچه بدنبال آن پیروزی ظاهری نباشد چنانچه زید بظاهر شکست خورد و انقلاب او بخون کشیده شد و سر کوب گردید زیرا در برابر حکومت نیرومند و مقتدری قیام کرد ولی مبارزه او ارزش معنوی خود را از دست نداد زیرا شرائط درست در او مجتمع بود اما در حال حاضر يك رهبر درست برای انقلاب در میان نیست چنانچه از همه شاگردان بسیار انبوه امام صادق یکی بمقامی رسیده بود که بتواند در انقلاب زید شرکت کند و شرح حال او در حدیث ۳۵۱ گذشت.

و شرکت در شورش منحصر میشود پیروی از کسانی که سر دسته يك جمع مخالف با حکومت وقت هستند مانند برخی بنی حسن و یا ابراهیم امام از بنی عباس و یا امثال ضحاک خارجی و شورش آنها شرائط يك انقلاب صحیح و مجاز را دارا نیست زیرا درست تر آنان از نظر شیعه همان بنی حسن هستند و آنها برنامه زید را که رضای آل محمد است ندارند و بدنبال آن بر نخواسته اند بلکه هدف آنها ریاست و بدست آوردن حکومت و سود پرستی است و دلیلش اینست که هم اکنون که یاوری ندارند و در نهایت ناتوانی هستند با امام برحق مخالفت میکنند و او را نافرمانی می نمایند تا چه

۳۸۲ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ عن حماد بن عيسى ، عن ربي رفته ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : والله لا يخرج واحد منا قبل خروج القائم عليه السلام إلا كان مثله مثل فرخ طار من وكره قبل أن يستوي جناحاه فأخذه الصبيان فعبثوا به .

۳۸۳ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ؛ عن عثمان بن عيسى ، عن بكر بن محمد ، عن سدير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ياسدير الزم بيتك وكن حلساً من أحلاسه واسكن ماسكن الليل والنهار فإذا بلغك أن السفيناني قد خرج فارحل إلينا ولو على رجلك .

۳۸۴ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن كامل بن محمد ، عن محمد بن إبراهيم الجعفي قال : حدثني أبي قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال : مالي أراك ساهم الوجه ؟ فقلت : إن بي حمى الربع ، فقال : ما [ذا] يمنعك من المبارك الطيب ؟ اسحق السكر

رسد بروزی که زوری وززی و لشکری در خود بینند و اگر شورش دارای شرائط و برنامه درست نباشد انقلاب مفید نیست بلکه ماهیت آن يك آشوب و تولید هرج و مرجی است که جز تلف نفوس و زیان مالی و جانی نسبت به عموم مردم نتیجه ندارد و جز ماجرا جوئی تفسیری از آن نمی توان کرد و نتیجه آن تحمل يك مسؤلیت های سنگین و خطرناکی است و در حقیقت جنایتی است که جنایتها بدنبال دارد.

۳۸۲ - از علی بن الحسین «ع» فرمود: بخدا سوگند کسی از ما خانواده پیش از ظهور قائم «ع» خروج نکند جز اینکه بمانند جوجه ای است که پیش از رسیدن و نیرومند شدن پرهايش از آشیانه خود بیرون و بزمین افتد و کودکان او را بگیرند و با او بازی کنند.

شرح - با او بازی کنند - یعنی اگر هم بحسب ظاهر پیروز باشد حکومت او بازیچه يك عده استفاده چی است که او را بیبازی گیرند و بمردم ستم کنند مانند حکومت هائی که بنی حسن در طبرستان و یا افریقا بر پا کردند و مقصود اینست که حکومت حقه و عادلانه اسلامیه تا ظهور امام قائم «ع» برپا نمیشود.

(يك نشان قطعی از ظهور امام قائم - ع)

۳۸۳ - از سدير گوید: امام صادق (ع) فرمود ای سدير در خانهات بنشین و چون پلاسی در آن بنحسب و تاشب و روز برجا است تو آزام باش و هر گاه بتو خبر رسید که سفینانی خروج کرده بی درنگ بسوی ما کوچ کن و گرچه پای پیاده باشد.

(درمانی برای برخی امراض)

۳۸۴ - از محمد بن ابراهیم جعفی گوید پدرم برای من باز گفت که رفته خدمت امام صادق (ع) و بمن فرمود چه را تو را زنك پریده مینگرم؟
گفتم گرفتار تب ربع (سه يك) هستم فرمود چه مانعی داری از داروی مبارک طیب، شکر

ثم امخضه بالماء واشربه على الريق وعند المساء قال : ففعلت فماعدت إلي .

۳۸۵ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن النعمان ؛ عن بعض أصحابنا قال : شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام الوجع ، فقال : إذا أويت إلى فراشك فكل سكرتين قال : ففعلت فبرأت وأخبرت به بعض المتطببين و كان أفره أهل بلادنا فقال : من أين عرف أبو عبد الله عليه السلام هذا ؟ هذا من مخزون علمنا ، أما إنّه صاب كذب ينبغي أن يكون أصابه في بعض كتبه .

۳۸۶ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن جعفر بن يحيى الخزاعي ، عن الحسين بن الحسن ، عن عاصم بن يونس ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لرجل : بأي شيء تعالجون محمولكم إذا حم ؟ قال : أصلحك الله بهذه الأروية المرّة بسفایج والغافث وما أشبهه ، فقال : سبحان الله ، الذي يتدرأ أن يبريء بالمرّة يتدرأ أن يبريء بالحلو ، ثم قال إذا حم أحدكم فليأخذ إناء نظيفاً فيجعل فيه سكرة ونصفاً ، ثم يقرأ عليه ما حضر من القرآن ثم يضعها تحت النجوم ويجعل عليها حديدة فإذا كان في الغداة صب عليها الماء ومرسه بيده ثم شربه فإذا كانت الليلة الثانية زاده سكرة أخرى فصارت سكرتين ونصفاً فإذا كانت الليلة الثالثة زاده سكرة أخرى فصارت ثلاث سكرات ونصفاً .

را بکوب و با آب مخلوط کن و خوب حل کن و صبح ناشتا و شب هنگام بنوش گوید من این کار کردم و تب برید و برنگشت.

۳۸۵ - از یکی از اصحاب ما که گوید به امام صادق (ع) از دردی شکایت کردم فرمود : چون بیستر خود آرمیدی دو قرص شکر بخور من این کار کردم و خوب شدم به یکی از پزشکان ماهر بلاد خود گفتم او گفت از کجا امام صادق این درمان را دانسته ؟ این از جمله اسرار علوم ما پزشکان است هلا و کندی دارد و سزاوار است که اینرا در یکی از کتابهایش دیده باشد.

۳۸۶ - از یک مردی گوید امام صادق (ع) به یک مردی فرمود : شما تب داران خود را هنگام تب با چه درمان می کنید ؟ گفت اصلحك الله با این داروهای تلخ ، بسفایج و غافث و آنچه مانند آنهاست (در حاشیه برخی نسخه ها که از مجمع البحرین نقل کرده سفایج داروی معروفی است که مسهل سوده است و غافث نیز معروف است در نزد پزشکان و آن از گیاههای خاردار است)

امام صادق (ع) فرمود : سبحان الله آنکه بداروی تلخ بهبودی می دهد می تواند بداروی شیرین هم بهبودی بخشد ، سپس فرمود : هر گاه یکی از شماها تب کرد باید یک ظرف پاک بگیرد و یک قرص شکر بانیمی در آن نهد و هر چه قرآن حاضر در ذهن دارد بر آن بخواند سپس شب آنرا زیر ستاره ها نهد و یک تکه آهن بر آن گذارد و چون بامداد شود آب روی آن بریزد و آنرا با دست بفشارد و سپس بنوشد و شب دوم یک قرص شکر بر آن بیفزاید تا دو قرص و نیم گردد و شب سوم یک قرص دیگر بر آن بیفزاید تا سه قرص و نیم گردد.

۳۸۷ - أحمد بن محمد الكوفي ، عن علي بن الحسن بن علي ، عن عبدالرحمن بن أبي نجران ، عن أبي هارون ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال لي : كتموا بسم الله الرحمن الرحيم فنعم - والله - الأسماء كتموها ، كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا دخل إلى منزله واجتمعت عليه قريش يجهر بسم الله الرحمن الرحيم ويرفع بها صوته فتولى قريش فرارا فأنزل الله عز وجل في ذلك « وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولتوا على أذبارهم نفورا » .

۳۸۸ - عنه ، عن عبدالرحمن بن أبي نجران ، عن أبي هارون المكفوف ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان أبو عبدالله عليه السلام إذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : بأبي وأمي وقومي وعشيرتي عجب للعرب كيف لا تحملنا على رؤوسها والله عز وجل يقول في كتابه : « و كنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها » فبرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنقذوا .

۳۸۷ - از ابی هارون از امام صادق (ع) گوید بمن فرمود: بسم الله الرحمن الرحيم را نهان کردند بخدا سو گند که چه خوب نامهای آنان نهان داشتند، شیوه رسول خدا (ص) این بود که چون بخانه خود وارد می شد و قریش گرد او را می گرفتند و او را محاصره میکردند با او از بلند می گفت بسم الله الرحمن الرحيم و قریش پا بگیریز می نهادند و خداوند عزوجل در این باره نازل کرد (۶۶ - الاسراء) و هر گاه تنها پروردگار خود را در قرآن فریاد آری از اظهار نفرت پشت کنند و بگیریزند .

شرح - از مجلسی «ره» - قوله « کتموا » استفهام است برای تقریم و توییح و یا اخبار است و مقصود از کتمان آن اینست که آنرا در آغاز سوره نمی خوانند و میگویند جزء قرآن نیست پابان نقل از مجلسی ره .

من گویم - و هر گاه هم آن را بخوانند آهسته می خوانند و از بلند خواندنش خودداری میکنند .

(تجلیل امام صادق (ع) از رسول خدا - ص)

۳۸۸ - از ابی هارون مکفوف که شیوه امام صادق (ع) این بود، چون نام رسول خدا (ص) نزد او برده میشد می فرمود پدرم و مادرم و تبارم و تیره ام قربانش شوند از عرب عجیب است که چگونه ما را بروی سر خود نمیگذارند با اینکه خدا عزوجل در کتاب خود میفرماید (۱۰۳ - آل عمران) و شماها در پرتگاه دوزخ بودید و از آن نجاتتان داد - آنان بوسیله رسول خدا (ص) نجات یافتند .

شرح - از مجلسی ره - «قوله عجیب» یعنی این امر شگفت آور است که بخاطر پیغمبر از دوزخ نجات یافتند و با این حال حرمت او را در باره خاندانش مراعات نمیکنند و ممکن است مقصود این باشد که خداوند بوسیله رسول (ص) آنها را در معرض نجات از دوزخ آورد و آنها بخاطر مخالفت با خاندان وی خود را در دوزخ افکنند .

۳۸۹ - عنه ، عن إبراهيم بن أبي بكر بن أبي سماك ، عن داود بن فرقد ، عن عبد الأعلى مولى آل سام ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : « قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء و تنزع الملك ممن تشاء ، أليس قد آتى الله عز وجل بني أمية الملك ؟ قال : ليس حيث تذهب إليه إن الله عز وجل آتانا الملك وأخذته بنو أمية ، بمنزلة الرُّجل يكون له الثوب فيأخذه الآخر فليس هو للذي أخذه .

(تفسیر آیه ملک)

۳۸۹- از عبدالاعلی مولى آل سام گوید به امام صادق ع گفتیم (۲۶- آل عمران) بگو بار خدایا مالک هر ملک ! تو میدهی ملک و سلطنت را بهر که خواهی و میستانی ملکرا از هر که خواهی- آیا خدا نبود که ملک و سلطنت به بنی امیه داد؟

فرمود چنین نیست که تو فهمیدی و فکرت بدان جا رفته است راستش خدا عزوجل ملک و سلطنت را بما داده است و بنوامیه آنرا بزور گرفته اند همانند مردیکه جامه ای از آن خود دارد و دیگری بزور آنرا از او میستاند و این جامه از آن کسی نیست که آنرا بزور گرفته است.

شرح- از مجلسی ره - قوله تعالى « قل اللهم مالك الملك » - یعنی جنس ملک از آن او است و چون مالکان در آن تصرف میکنند و حاصل اینست که قدرت خلق در هر چه باشد داده او است.

«تؤتی الملك من تشاء» اختلاف است در اینکه مقصود از ملک و سلطنت در اینجا همان سلطنت حقه واقعیه است چون مقام نبوت و امامت یا اعم از آن و ریاستهای باطله است که ملوک جور و خلفاء ضلالت دارند و یا آنکه شامل سلطنت علم و عقل و صحت و اخلاق حسنه و ملک نفوذ و ملک قدرت و ملک محبت قلوب و ملک اموال و اولاد و دیگر چیزها هم می شود جمعی آنرا مخصوص همان معنی اول دانسته چنانچه این خبر بر آن دلالت دارد.

زیرا در این حدیث امام ع بیان کرده است که همانا خداوند ملکرا به اهل آن داده که ائمه بر حق باشند و اینان که متصدی آنند غاصب هستند و بزور و عدوان آنرا از صاحبانش ربوده اند و گویند چگونه خداوند بکسی ملکی دهد و او را هم فرمان کند که از آن رفع ید نماید و آن که یکی از معنی دوم و سوم را اختیار کرده است اعتماد به موم لفظ کرده از نظر عرف و لغت و با قطع نظر از این خبر استبعادی ندارد زیرا ممکنست مقصود از اعطاء اعطاء قدرت و تمکین باشد و گرچه او را از ارتکاب آن نهی کرده است چنانچه خداوند بزناکار قدرت زنا داده و او را هم از ارتکاب آن نهی کرده و بقاتل دست و شمشیر داده و او را هم از قتل بناحق نهی کرده است.

بعلاوه در بسیاری از آیات و اخبار میزان نسبت و اسناد فعل بخداوند همان صرف تخلیه میان او و عمل و جلوگیری نکردن از آن است ولی معنی اولی که (مؤید به این حدیث است) روشن تر و مناسب تر است بسیاق آیه و بشأن نزولی که برای آن روایت شده است که درباره وعده سلطنتی است که خدایه پیغمبر خود داده است در روز جنگ خندق و یا روز فتح مکه.

قوله «و تعزمن تشاء» یعنی در دنیا یاد در دین یاد آخرت و یا در همه این مقامات.

۳۹۰ - محمد بن أحمد بن الصلت ، عن عبدالله بن الصلت ، عن یونس ، عن المفضل ابن صالح ، عن محمد الحلبي أنه سأل أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « اعلموا أن الله يحيي الأرض بعد موتها » قال : العدل بعد الجور .

۳۹۱ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن محمد بن أشيم ، عن صفوان بن يحيى قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن ذي الفقار سيف رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال : نزل به جبرئيل عليه السلام من السماء و كانت حلقة فضة .

« حدیث نوح عليه السلام يوم القيامة »

۳۹۲ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن القاسم بن محمد ، عن جميل بن صالح عن يوسف بن أبي سعيد قال : كنت عند أبي عبدالله عليه السلام ذات يوم فقال لي : إذا كان يوم القيامة و جمع الله تبارك و تعالی الخلائق كان نوح صلى الله عليه وآله عليه أول من يدعى به فيقال له : هل بلغت؟

(در معنی زنده کردن زمین)

۳۹۰ - از محمد حلبي که او از امام صادق ع پرسید از تفسیر قول خدا عز وجل (۱۷ - العديد) بدانید که خداوند زنده میکند زمین را پس از مردنش - فرمود مقصود عدالت در زمین است پس از جور و ستم .
شرح - از مجلسی ره - قوله «العدل بعد الجور» محتمل است مقصود تعمیم معنی این آیه باشد برای این مطلب نیز .

(ذوالفقار از کجا آمده است)

۳۹۱ - از صفوان بن يحيى گوید از امام رضا ع پرسیدم از ذی الفقار شمشیر رسول خدا ص در پاسخ فرمود: جبرئیل آنرا از آسمان آورده و حلقه نقره داشت .
شرح - از مجلسی ره - قوله «نزل به» این خبر چون اخبار دیگری دلالت دارد بر اینکه ذوالفقار از آسمان آمده است و ساخت بشر نبوده و دلالت دارد بر اینکه جائز است حلقه شمشیر نقره باشد یا زبور آن نقره باشد چنانچه در برخی نسخهها بجای لفظ حلقه لفظ حلبه آمده است و سخن در این باره در کتاب زی و تجمل و کتاب اطعمه گذشت .

(حدیث نوح ع در روز رستاخیز)

۳۹۲ - یوسف بن ابی سعید گوید: من یکروز نزد امام صادق ع بودم بمن فرمود: هر گاه روز رستاخیز شود و خدا تبارک و تعالی خلائق را فراهم آورد نوح ع نخست کس باشد که او را بخوانند و به او گفته شود:

آیا تبلیغ کردی و بمردم رسالت خود را رساندی ؟
در پاسخ گوید آری .

فبقول : نعم فیقال له : من یشهد لك ؟ فیقول : محمد بن عبدالله صلى الله عليه وآله قال : فیخرج نوح صلى الله عليه وآله فیتخطأ الناس حتی یجییء إلى محمد صلى الله عليه وآله وهو علی کثیر المسك ومعه علی صلى الله عليه وآله وهو قول الله عز وجل : « فلما رأوه زلفة سیئت وجوه الذین کفروا » فیقول نوح لمحمد صلى الله عليه وآله : یا محمد إن الله تبارک وتعالی سألنی هل بلغت ؟ فقلت : نعم فقال : من یشهدك ؟ فقلت : محمد صلى الله عليه وآله فیقول : یا جعفر یا حمزة اذہبا واشهدا له أنه قد بلغ . فقال أبو عبدالله صلى الله عليه وآله : فجعفر و حمزة هما الشاهدان للأنبیاء صلى الله عليه وآله بما بلغوا ، فقلت : جعلت فداك فعلی صلى الله عليه وآله أين هو ؟ فقال : هو أعظم منزلة من ذلك .

۲۹۳ - حدیثی محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد ، عن عمر بن عبد العزیز ، عن جمیل عن أبي عبدالله صلى الله عليه وآله قال : کان رسول الله صلى الله عليه وآله یقسم لحظاته بین أصحابه ینظر إلى ذوینظر إلى ذابالسویة .

به او گفته شود چه کسی برای تو گواهی میدهد؟

در پاسخ گوید محمد بن عبدالله - فرمود نوح (ع) بر آید و مرد مرا زیر گام گیرد تا خود را بمحمد «ص» رساند که بر سر تلی از مشک است و علی «ع» هم همراه او است و اینست معنی قول خدا تعالی (۲۷- الملک) پس چون او را نزدیک بینند سیه کون گردد چهره آن کسانی که کفر ورزیدند.

نوح «ع» رو به محمد «ص» - ای محمد راستی خدا تبارک و تعالی از من پرسید که تبلیغ رسالت کردی؟ گفتم آری، پس فرمود: چه کسی برای تو گواهی میدهد؟ گفتم محمد . محمد «ص» رو بجعفر و حمزه - بروید و برای او گواهی دهید که او تبلیغ رسالت کرده است.

امام صادق (ع) فرمود: پس جعفر و حمزه هر دوان همان گواهان برای پیغمبرانند بدانچه تبلیغ کرده اند.

من گفتم: قربانت پس علی «ع» کجا است؟ فرمود: مقام و منزلت او از این بالاتر است . شرح- از مجلسی ره- قوله تعالی «رأوه زلفة» مفسران گفته اند ضمیر بوعده بر گردد در آیه پیش که فرماید: میگویند: چه زمانی است این وعده ؟ یعنی موعود و از تفسیر امام بر آید که ضمیر به امیرالمؤمنین بر گردد و زلفت بمعنی نزدیکی است یعنی صاحب تقرب است نزد خدا و رسول...

(در اخلاق عالیہ رسول خدا - ص)

۳۹۳- از امام صادق (ع) که رسول خدا «ص» نگاههای خود را میان اصحابش قسمت میکرد و به این و آن برابر مینگریست.

۳۹۴ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن بعض أصحابنا قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما كَلَّم رسول الله صلى الله عليه وآله العباد بكنه عقله قطُّ قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلّم الناس على قدر عقولهم .

۳۹۵ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد : وعدةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد جميعاً عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إني رجلٌ من بجيلة و أنا أدين الله عز وجل بأنكم موالي وقد يسألني بعض من لا يعرفني فيقول لي : ممن الرجل؟ فأقول له : أنا رجل من العرب ثم من بجيلة ، فعلي في هذا إثم حيث لم أقل : إني مولى لبني هاشم ؟ فقال : لأليس قلبك و هواك منعقداً على أنك من موالينا ؟ فقلت : بلى والله ، فقال : ليس عليك في أن تقول : أنا من العرب ، إنما أنت من العرب في النسب والعطاء والعدد والحسب فأنت في الدين : وما حوى الدين بما تدين الله عز وجل به من طاعتنا و الأخذ به منا من موالينا ومنا وإلينا ،

۳۹۴ - فرمود «ع» : هرگز رسول خدا «ص» بکنه خرد و عمق ادراك خود با بندهای خدا سخن نگفت رسول خدا «ص» فرمود : ما گروه پیمبران دستور داریم که با مردم درخور خردمندی آنها سخن گوئیم .
شرح از مجلسی ره - از این حدیث بر آید که بناچار باید آنچه در خور مردمی نیست و دلپذیر آنها نمیگردد از آنها نهان داشت .

(دستوری از امام صادق در اظهار عقیده)

۳۹۵ - از مالک بن عطیه گوید به امام صادق (ع) گفتم : من مردی از طائفه بجیله‌ام و دین داریم برای خدا عزوجل بر پایه دوستی و پیروی از شماها است و بسا کسیکه مرا شناسد از من پرسد که : تو از کدام مردی؟ من گویم مردی عربم و از تیره بجیله‌ام گناهی دارم که دیگر نگویم دوستدار بنی هاشم و وابسته بآنهایم؟
در پاسخ فرمود: نه مگر نیست که دل و خواهشت اینست که از دوستداران ما و پیروان ما هستی .
گفتم: چرا بخدا فرمود اینک میگوئی من مردی از عربم برای تو گناهی ندارد تودر نژاد و خاندان مردی از عربی و جزء دفتر آنها و در شمار آنها ، و در دیانت و آنچه در دفتر دین وارد است و بدان برای خدا عزوجل دینداری کنی در اطاعت مائی و از ما اخذ احکام میکنی؟ تو از دوستان ما هستی و از ما هستی و رو بسوی ما داری .

شرح - از مجلسی ره - قوله «فی العدد» یعنی در عداد آنهائی یا از اعوان و اتباع ما هستی .
پایان نقل از مجلسی ره .

من گویم - ظاهراً مقصود سؤال اینست که سکوت از معرفی مذهب از باب توریه است و اظهار خلاف واقعیت و آبا گناهی دارد یا نه؟

۳۹۶ - حدیث ابن محبوب ، عن أبي يحيى كوكب الدم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن حواري عيسى عليه السلام كانوا شيعة وإن شيعتنا حواريونا وما كان حواري عيسى بأطوع له من حوارينا لنا وإنما قال عيسى عليه السلام للحواريين : « من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله » فلا والله ما نصره من اليهود ولا قاتلوهم دونه وشيعتنا والله لم يزالوا منذ قبض الله عز ذكره سوله عليه السلام ينصرونا ويقاتلون دوننا ويحرقون و يعدون و يشردون في البلدان ، جزاهم الله عنا خيراً .

وقد قال أمير المؤمنين عليه السلام : والله لو ضربت خيشوم محبينا بالسيف ما أبغضونا ، ووالله لو أدنيت [أدليت نظاً] إلى مبغضينا وحثوت لهم من المال ما أحببونا .

۳۹۷ - ابن محبوب ، عز جميل بن صالح ، عن أبي عبيدة قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل : « الم غلبت الروم في أدنى الأرض » قال : فقال : يا أبا عبيدة إن لهذا تأويلاً لا يعلمه إلا الله والراسخون في العلم من آل محمد صلوات الله عليهم إن رسول الله صلى الله عليه وآله لما هاجر إلى المدينة و [أ]ظهر الإسلام كتب إلى ملك الروم كتاباً وبعث به مع رسول يدعو

(در فضیلت شیعه آل محمد ص)

۳۹۶ - از ابی یحیی کوكب الدم از امام صادق (ع) فرمود: راستی حواری عیسی (ع) شیعه او بودند و راستی که شیعه ما حواریون ما هستند و حواریون عیسی فرمان برتر از حواریون ما نبودند و همانا عیسی (ع) بحواریین خود فرمود: کیانند یاوران من در راه خدا؟ و حواریون گفتند ما هستیم یاوران خدا - نه بخداوند سوگند او را در برابر یهود یاری ندادند و بخاطر او نبرد نکردند و شمشیر نزدند و شیعه ما بخداوند سوگند پیوسته از آن روزیکه خداوند عز ذکره جهان رسولش (ص) راستد ما را یاری میکنند و بخاطر ما نبرد میکنند و سوخته میشوند و عذاب میکنند و در شهرها در بدر می شوند و تبعید میشوند خداوند بآن ها از طرف ما جزای خیر دهد و محققاً امیر المؤمنین (ع) فرمود بخدا اگر بینی دوستان ما را با شمشیر بزنند دشمن ما شوند و بخدا اگر بدشمنان خود نزدیکی کنم: و چنگ چنگ پول بدامن آن ها بریزم ما را دوست ندارند.

(تفسیر آیه الم غلبت الروم)

۳۹۷ - از ابی عبیده گوید از امام باقر (ع) پرسیدم از قول خدا عز وجل: الم غلبت الروم فی ادنی الارض = روم در نزدیکترین سرزمین ها مغلوب شدند.

گوید در پاسخ فرمود: ای اباعبیده راستی این سخن تاویلی دارد که آنرا جز خدا و راسخون در علم از آل محمد (ص) ندانند، چون رسول خدا (ص) بمدینه هجرت کرد و اسلام پیروز شد يك نامه به پادشاه روم نوشت و آن را با يك قاصدی فرستاد و پادشاه روم را دعوت به اسلام کرد و نامه ای هم

إلى الإسلام وكتب إلى ملك فارس كتاباً يدعو به إلى الإسلام وبعثه إليه مع رسوله فأما ملك الروم فعظم كتاب رسول الله ﷺ وأكرم رسوله وأما ملك فارس فإنه استخف بكتاب رسول الله ﷺ ومزقه واستخف برسوله وكان ملك فارس يوماً يقاتل ملك الروم وكان المسلمون يهزون أن يغلب ملك الروم ملك فارس وكانوا لناحيته أرجا منهم لملك فارس فلما غلب ملك فارس ملك الروم كره ذلك المسلمون وَاغْتَمَّوْا بِهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِذَلِكَ كِتَاباً قَرَأْنَاهُ الْمَّ ت غلبت الروم في أدنى الأرض (يعني غلبتها فارس في أدنى الأرض وهي الشامات وما حولها) وهم (يعني وفارس) من بعد غلبهم (الروم) سيغلبون ت (يعني يغلبهم المسلمون) في بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون ت بنصر الله ينصر من يشاء ت عز وجل فلما غزا المسلمون فارس وافتتحوها فرح المسلمون بنصر الله عز وجل قال: قلت: أليس الله عز وجل يقول: «في بضع سنين» وقد مضى للمؤمنين سنون كثيرة مع رسول الله ﷺ وفي إمارة أبي بكر و إنما غلب المؤمنون فارس في إمارة عمر؟ فقال: ألم أقل لكم إن لهذا تأويلاً وتفسيراً والقرآن - يا أبا عبيدة - ناسخٌ ومنسوخٌ، أما تسمع لقول الله عز وجل:

پیادشاه فارس نوشت و بافرستاده ای به او گسیل داشت و او را هم به اسلام دعوت کرد اما پادشاه روم نامه رسول خدا (ص) را احترام گذاشت و فرستاده او را ارجمند داشت و اما پادشاه فارس بنامه رسول خدا (ص) اهانت کرد و آن را درید و بافرستاده رسول خدا (ص) هم اهانت کرد و در آنروز پادشاه فارس با پادشاه روم جنگ میکرد و مسلمانان دل بر آن میداشتند که پادشاه روم پیادشاه فارس پیروز شود و به او امیدوارتر بودند از پادشاه فارس و چون پادشاه فارس در این جنگ پیروز شد بر پادشاه روم مسلمانان را بد آمد و برای آن غمیده شدند و خدای عزوجل بخاطر این پیش آمد قرآنی فرو فرستاد و فرمود:

۱- «الم ۲- روم در نزدیکترین سرزمین مغلوب شد» یعنی فارس بر او پیروز شد در نزدیکترین سرزمین که عبارت از شامات و اطراف آن باشد > و آنان» یعنی فارسیان پس از غلبه و پیرویشان بر روم > بزودی مغلوب شوند» یعنی مسلمانان بر آنها پیروز شوند > در آن سال از آن خدا است امر و فرمان از پیش و از دنبال و در اینروز است که مؤمنان شاد شوند.»

۳- بیاری خداوند کمک شود هر که خدا عزوجل خواهد.

و چون مسلمانان با فارس جهاد کردند و آنرا فتح کردند مسلمانان بیاری خداوند عزوجل شاد شدند.

گوید من گفتم: آیا نیست که خداوند عزوجل میفرماید در آن سال با اینکه مؤمنان سال های بسیار با خود رسول خدا (ص) گزرانیدند و دوران امامت ابی بکر را هم گزرانیدند و در دوران امامت عمر بر فارس پیروز شدند؟

در پاسخ فرمود: مگر من نگفتم که این خود تأویلی دارد و تفسیری ای اباعبیده، قرآن ناسخ

«لله الأمر من قبل ومن بعد»؟ یعنی «إليه المشيئة في القول أن يؤخر ما قدم و يقدم ما أخر في القول إلى يوم يحتم القضاء بنزول النصر فيه على المؤمنين فذلك قوله عز وجل: «ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله [ينصر من يشاء] أي يوم يحتم القضاء بالنصر».

و منسوخ دارد آبان نشیدی که خدا عزوجل فرماید:

« برای خداست فرمان در پیش و در دنبال» یعنی اختیار با او است در اینکه پس اندازد آنچه را پیش داشته و پیش اندازد آنچه را دنبال مقرر کرده است از نظر گفتار تا روزی که قضاء حتمی گردد برای نزول نصرت بر مسلمانان و مؤمنان و اینست آنچه خدا عزوجل فرموده است و امروز است که شاد میشوند مؤمنان بنصرت خداوند (نصرت میکند هر که را خواهد) یعنی روزی که فرمان نصرت حتمی گردد.

شرح - از مجلسی ره - قوله تعالى «الم غلبت الروم في ادنى الارض» بیضاوی گفته یعنی زمین عرب زیرا زمین معهود میان آنها همان بوده یا مقصود اینست که نزدیکترین سرزمین رومیها نسبت به عرب «وهم من بعد غلبهم» مصدر اضافه بمفعول شده یعنی پس از مغلوب شدن آنان بزودی غالب شوند «در ضمن مدت آن سال».

روایت شده که فارس با روم نبرد کردند در اذرعات و بصری و گفته شده است در جزیره (نواحی موصل) که نزدیکترین زمینهای روم است بفارس و فارسیان بر رومیان غلبه کردند و این خبر بمکه رسید مشرکان شاد شدند و بمسلمانان سرزنش کردند و گفتند شما و ترسایان اهل کتابید و ما و فارسیان امی و بی کتاب و برادران ما بر برادران شما پیروز شدند و ما هم بر شما غالب میشویم و این آیه نازل شد و ابوبکر گفت خدا چشم شما را روشن نکند بخدا که روم بر فارس پیش از آنکه سال پیروز گردد ابی بن خلف به او گفت دروغ گفتی بیا با هم شرط ببندیم تا مدت معلومی ابو-بکر با او شرط بست سرده شتر در مدت سه سال و این شرط و قرارداد خود را با ابی بن خلف برسول خدا (ص) گزارش داد.

رسول خدا (ص) به او فرمود بضع از سه تانه است تو با ابی وارد مذاکره بشو و بر شرط بندی بیغزا و مدت را تمدید کن و قرارداد دومی میان آنها بسته شد سرصد شتر در مدت نه سال ولی ابی از زخمیکه رسول خدا (ص) در روز جنگ احد به او زد مرد و سپس روم بفارس پیروز شد در روز حدیبیه و ابوبکر شرط بندی را که صد شتر بود از ورثه ابی دریافت کرد و نزد رسول خدا (ص) آورد و آن حضرت فرمود تا آنرا صدقه داد.

و این آیه از دلایل نبوتست زیرا اخبار صحیح از غیب است و قرامت شده غلبت بفتح و سیف لبون بضم و مقصود اینست که روم بر دوستای شام غلبه کردند و بزودی مسلمانان بر آنها غلبه کنند و مغلوب مسلمانان شوند و در سال نهم نزول آیه بود که مسلمانان با رومیان جنگیدند و برخی بلاد آنها را فتح کردند و بنابراین غلب مصدر بفاعل اضافه شده است.

« و لله الامر من قبل و من بعد » - یعنی کارها با خدا است پیش از اینکه رومیان غالب باشند یعنی هنگام مغلوبیت آنان و پس از مغلوبیت آنان و آن هنگامیست که غالب باشند « و یومئذ » روزی که غلبه کنند روم شاد میشوند مؤمنان به اینکه یاری کرده است

خداوند آنها را که صاحب کتابند بر بی کتابان زیرا موجب وارونه شدن تفأل است و ظهور راستی مسلمانان و پیروزی آنان در شرط بندی با مشرکان و مایه فزایش یقین و ثبات در دینست برای آنها.

پس از نقل کلام بیضاوی گوید بغوی گفته است: سبب پیروزی روم بر فارس طبق گزارش عکرمه اینست که شهریراز فرمانده لشکر خسرو بود و پس از پیروزی بر لشکر روم آنها را دنبال کرد و پیوسته عقب نشاند و شهرهای آنها را ویران کرد تا بخلیج رسید و یکروز فرخان برادرش نشسته بود و شراب مینوشید به یارانش گفت من در خواب دیدم که گویا بر تخت خسرو نشسته‌ام این سخن او بگوش خسرو رسید و بشهریراز برادرش نوشت بمحض رسیدن نامه من سر فرخان را برایم بفرست.

در پاسخ او نوشت که: تو هرگز بمانند فرخان سرداری بدست نیآوری او نیرومند است و هراس او است که دشمن را گرفته است مبادا غفلت کنی..

خسرو در جواب او نوشت میان رجال فارس از او بهتر و برتر هست زود سراور را برایم بفرست. شهریراز باز از او کسب تکلیف کرد و فرمانش را اجراء نکرد خسرو بخشم اندر شد و به او دیگر پاسخی نداد و قاصدی نزد اهل فارس گسیل داشت که من شهریراز را از خدمت شما برکنار کردم و بجای او فرخان را گماشتم و يك نامه کوچکی بدان پیک داد که در آن بفرخان دستور داده بود شهریراز را سر ببرد.

خسرو بدان پیک سفارش کرد که هر گاه فرخان حکومت را تحویل گرفت و بمقام خود استوار شد این نامه را بدو بده و چون فرمان عزل بشهریراز رسید گفت بچشم و از تخت بزیر آمد و فرخان بجای او نشست و آن نامه کوچک را گرفت و خواند و فوراً گفت شهریراز را حاضر کنید و خواست گردن او را برند شهریراز باو گفت شتاب مکن و سه نامه خسرو را به او نشان داد که وی را فرمان کشتن او داده و او هر باز بدو مراجعه کرده و کسب تکلیف کرده است و گفت تو اکنون میخواهی با يك نامه مرا بکشی فرخان از دیدن نامه‌ها بخود آمد و حکومت را بپیرا در خود باز پس داد و شهریراز فوراً نامه‌ای بقیصر روم نوشت که مرا با تو کاریست نه پیکمی میتواند آن را برساند و نه نامه ای باید بهمراه پنجاه تن رومی بملاقات من بیائی و من هم با پنجاه تن فارسی تورا برخورد کنم و راز خود را بگویم.

يك خیمه دیبا برپا کردند و این دو درزیر آن ملاقات نمودند و هر کدام کاردی با خود داشتند مترجمی خواستند و شهریراز آغاز سخن کرد و گفت آنکه شهرهای تورا ویران کردم و برادرم هستم که بتدبیر و شجاعت خود این کار کردیم و خسرو بر ما حسد برده و خواست برادرم را بدست من بکشد و من ابا کردم و سپس بپیرا درم دستور داد مرا بکشد و ما هر دو تن او را خلع کردیم و از او رو برتافیم و بسوی تو شتافتیم و بهمراه تو باوی نبرد خواهیم کرد.

قیصر روم گفت بسیار خوب کاری کردید و بیکدیگر اشرافه کردند که اگر این راز از دو طرف تجاوز کند بسا که فاش شود و هر دو باکارد خود مترجم را کشتند و روم بر سر فارسیان تاخت و آنها را دنبال کرد و کشت و خسرو هم مرد، و روز حدیبیه این خبر به پیغمبر (ص) رسید و آن حضرت و همراهانش شاد شدند.

قوله « کتب الی ملک الروم » نام او هرقل بود پیغمبر (ص) دحیه کلبی را نزد او فرستاد و به او فرمود نزد حاکم بصری برود و از او بخواهد که کسیرا بهمراه او بفرستد تا او را بهرقل رساند و او گفت هرقل برای زیارت بیت المقدس بشام آمده است و مردی را با او فرستاد تا او را نزد هرقل برد.

و قطب الدین راوندی گفته روایت شده است که دحیه کلبی گفته: رسول خدا (ص) مرا با نامه ای نزد قیصر فرستاد و هرقل اسقف را خواست و از محمد و نامه اش باو گزارش داد اسقف بیدزنگ گفت این همان پیغمبر است که مادر انتظار او بودیم و عیسی بن مریم مژده او را بما داده است اسقف گفت اما من که او را باور دارم و از او پیروی کنم.

قیصر گفت اما من اگر از او پیروی کنم سلطنتم از دست برود سپس قیصر گفت یکی از تیره محمد را که در اینجا است بخواهید تا من درباره محمد از او پرسش کنم و ابوسفیان و جمع او برای تجارت بشام رفته بودند قیصر همه را احضار کرد و گفت هر کدام شماها که در نژاد بمحمد نزدیکتر است نزد من آید ابوسفیان پیش آمد قیصر گفت من از این مرد پرسشها دارم درباره این مردی که میگوید من پیغمبرم سپس او بهمراهان ابوسفیان کرد و گفت اگر در جواب من دروغ گفت شما او را تکذیب کنید ابوسفیان گفته بود اگر شرم نداشتم که مبادا همراهان مرا تکذیب کنند در باره محمد خلاف واقع گزارش میدادم.

قیصر - بگو که نسب و نژاد محمد در میان شما بچه وضعی است؟

ابوسفیان - نژاد روشن و خوبی دارد و از خاندان معروفی است.

قیصر - آیا دیگری در میان شما تا کنون چنین ادعائی کرده است؟

ابوسفیان - نه. او نخست کس است که دعوی نبوت کرده است.

قیصر - شماها پیش از این دعوی او را متهم بدروغ میدانستید؟

ابوسفیان - نه از او دروغ ندیده بودیم.

قیصر - اعیان و اشراف از او پیروی کردند یا ناتوانان و مستمندان؟

ابوسفیان - ناتوانان و مستمندان.

قیصر - پیروان او رو بفرزونی هستند یا کاهش؟

ابوسفیان - رو بفرزونی میروند.

قیصر - کسی از آنها بعنوان ناراضی از کیشی که اختیار کرده برگشته است؟

ابوسفیان - نه کسی از او برگشته است.

قیصر - آیا دغلی و پیمان شکنی دارد؟

ابوسفیان - نه پیمان شکن نیست.

قیصر - شماها با او نبرد کردید؟

ابوسفیان - آری با او نبرد کردیم.

قیصر - نبرد شما با او چگونه بوده است؟

ابوسفیان - نوبتی بوده است گاهی بسود او بوده و گاهی بزبانش.

قیصر - این خود نشانه پیغمبری است اکنون بگو شما چه دستور می دهد و برنامه دعوت

او چیست؟

ابوسفیان - بما دستور میدهد که خدای یگانه را بپرستیم و چیزی را با او شریک ندانیم و ما را از پرستش تنها که پدرانمان میپرستیدند نهی میکند و بفرمان نماز و روزه و پارسائی و راستی و امانت پردازى و وفاء بعهده میدهد.

قیصر - اینوصف پیغمبرانست و من خود میدانستم که او ظاهر میشود و مبعوث میگردد و گمان نداشتم از میان شماها باشد نزدیک است که این سرزمین را که من زیر گام دارم بتصرف گیرد اگر امید داشتم که سالم بوی میرسم دنبال دیدار او میگشتم و اگر نزد او بودم دو پای او را بوسه می دادم.

چون نصاری خبر شدند که اسقف پیغمبر عرب را تصدیق کرده فراهم شدند تا او را بکشند او بابوسفیان گفت نزد صاحب خود رو و سلام مرا باو برسان و بگو که من گواهی می دهم نیست شایسته پرستشی جز خدا یگانه است و شریک ندارد و محمد رسول خدا است و نصاری آن را منکر شدند بر من.

سپس اسقف از دربار قیصر نزد نصاری بیرون شد و او را کشتند.

گوید و روایت شده است که هرقل مردی از غسان را نزد پیغمبر فرستاد تا گزارشی از حال او برای وی بیاورد و باو گفت درسه چیز او تامل کن.

۱- بین او را که دیدار میکنی روی چه چیزی نشسته است؟

۲- بین در سمت راست او چکسی نشسته است؟

۳- اگر توانی که بمهر نبوت در پشت وی نگاه کنی بکن.

آن غسانی طی مسافت کرد تا بخدایت پیغمبر رسید دید روی زمین نشسته و در سمت راستش علی بن ابیطالب قرار دارد و دو پای خود را میان آب داغ نهاده و پرسید اینکه در سمت راست او است کیست؟ گفتند عموزاده او است.

ابن گزارش را نوشت و دستور سوم او را فراموش کرده بود رسول خدا (ص) آغاز سخن کرد و فرمود بیا بدانچه سرودت بتو دستور داده بنگر و او آمد بمهر نبوت هم نگریست، آن مرد نزد هرقل باز گشت و هرقل باو گفت چکردی؟

گفت دیدمش روی زمین نشسته و آبی زیر دو گامش انداخته میجو شد و دیدم که علی عموزاده اش بر سمت راست او است و راجع بمهر نبوت که سفارش دادی فراموش کردم و او خودش مرا دعوت کرد و گفت به یا و دستور سرودت را انجام بده و من مهر نبوت را در پشت او دیدم.

هرقل گفت این همانست که عیسی بن مریم گفته و بدو مژده داده و گفته بر شتر سوار می شود از او پیروی کنید و او را تصدیق نمائید سپس بقاصد خود گفت برو نزد برادرم و موضوع را با او هم در میان گزار زیرا او در سلطنت بامن شریکست پس جریان را باو گفت و او راضی نشد که سلطنت از دستش برود.

قوله «و کتب الی ملک فارس» نامه را با عبدالله بن حذافه نزد خسرو فرستاد.

ابن شهر آشوب گوید ابن مهدی مامطیری در مجالس خود آورده است که پیغمبر بخسرو این نامه را نوشت:

از طرف محمد رسولخدا (ص) بسوی خسرو پسر هرمز اما بعد اسلام آور تا سالم بمانی و گرنه آماده نبرد باخدا و رسولش باش والسلام علی من اتبع الهدی و چون نامه بخسرو رسید آن را دید و خوار شرد و گفت این کیست که گستاخانه مرا بکیش خود می خواند و نام خود را پیش از نام من مینویسد و مقداری خاک در پاسخ پیغمبر فرستاد پیغمبر فرمود خدا ملك او را بدرد چنانچه نامه ام را دید. هلا بزودی ملك او را از هم بدرید و برای من خاک فرستاده هلا شماها سرزمین او را مالك شوید و چنان شد که فرمود.

ماوردی در اعلام النبوة گفته است بمحض اینکه نامه پیغمبر بخسرو رسید بکار گزار خود درین بنام باذان که ابامهران کنیه داشت نوشت این مردی را که گویند پیغمبر است یا گوید من پیغمبرم و نام خود را پیش از نام من نوشته و مرا بدینی جز دین خودم دعوت کرده است نزد من بفرست و باذان فیروز دیلمی را باجمعی بهمراه نامه بمضمون نامه خسرو نزد پیغمبر (ص) فرستاد فیروز باهمراهان خود خدمت پیغمبر «ص» رسید و گفت خسرو بمن فرمان داده است تا تو را نزد او فرستم و پیغمبر یکشب از او مهلت خواست و فردا فیروز با کمال عجله نزد آن حضرت رفت پیغمبر باو فرمود که پروردگار من بمن خبر داده که دیشب پروردگار تو را کشته است پسرش شیرویه را در ساعت هفتم شب بر او مسلط کرده است تو صبر کن تا خبر او بتو رسد این خبر فیروز را بهراس انداخت و به بمن برگشت و آن را بباذان گزارش داد و باذان باو گفت در اولین برخورد او را در دل خود چگونه یافتی؟ گفت بخدا من از کسی هراس نکردم باندازه ای که از این مرد هراس کردم و در من هیبت او اثر کرد و به باذان خبر رسید که در همان شب و همان ساعت خسرو کشته شده و هر دو فوراً ایمان آوردند و عیسی ظاهر شد و بدروغ دعوی نبوت کرد و رسولخدا (ص) فیروز را مامور ساخت تا او را بکشت باو فرمود: او را بکش خدا او را بکشد.

زهری از ابی سلمة بن عبدالله بن عبدالرحمن بن عوف نقل کرده است که خداوند ظهر هنگام فرشته ای بخسرو جلوه گر ساخت و باو گفت یا مسلمان شو و یا این عصا را میشکنم، در پاسخ او گفت بهل بهل و آن فرشته باز گشت خسرو پاسبانان خود را خواست و گفت چکسی اینمرد را بمن راه داد گفتند ما کسی را ندیدیم سپس در سال آینده همان روز و همان ساعت آمد و همانوضع تکرار شد که در سال نخست شده بود و سپس سال سوم نزد او آمد و گفت: مسلمان شو و یا این عصا را میشکنم خسرو گفت بهل بهل و آن فرشته عصا را شکست و بیرون رفت و درنگی نشد که پسرش بر او جهید و او را کشت.

قوله «قرآنا» یا صفت کتابست یعنی کتابی که خوانده میشود یا بدل آنست تا معلوم شود که مراد بعضی از کتابست.

قوله «یعنی و فارس» این بیان ضمیر هم است و ظاهر حدیث اینست که در قرائت ائمه کلمه غلبت و کلمه سیغلبون هر دو مجهولست و این قرائت مرکب است از قرائت مشهوره (که کلمه غلبت مجهول و کلمه سیغلبون معلومست) و از قرائت شاذه ای که بیضاوی آن را روابتکرده است (که کلمه غلبت معلوم و کلمه سیغلبون مجهولست).

و ممکنست قرائت ائمه موافق همان قرائت اخیره باشد و غلبه در حدیث اضافه بفاعل باشد و

در آیه اضافه بمفعول و معنی این باشد که پس از مغلوب شدن فارس از روم همان فارس از مسلمانان هم مغلوب خواهند شد یا کلمه غلبه در آیه هم اضافه بفاعل باشد که فارس بر روم غلبه کنند و هم مغلوب آن ها شوند و هم مغلوب مسلمانان گردند ولی این محتاج به تکلف است چنانچه مخفی نیست.

و معلومست که پیروزی کامل مسلمانان بفرس در سال شانزدهم هجرت و یا آخر سال هفدهم است که یزدگرد کشته شد و کشور ایران سراسر تحت تصرف مسلمانان درآمد است. قوله «اليس الله يقول في بضع سنين» چونکه بضع در لغت عرب بعدد ۳ تا ۹ اطلاق میشود و غلبه کامل اسلام بر فرس در سال ۱۶ یا آخر سال ۱۷ هجرت بوده است بنا بر مشهور میان مفسران که آیه در مکه و قبل از هجرت نازل شده است بناچار باید فاصله میان نزول آیه و غلبه بر فرس بیش از ۱۶ سال باشد و بنا بر ظاهر خبر که نزول آیه پس از نامه نگاری پیغمبر اسلام با قیصر و کسری بوده که بنا بر مشهور در سال ششم از هجرت بوده است باز هم فاصله اندکی از بضع بیش است و از اینجهت سائل اعتراض کرده است که فاصله از بضع بیش است و امام جواب داده است که آیه مشعر است بر اینکه این موعده حتمی نیست و قابل تقدیم و تاخیر است چون خدا فرموده است «لله الامر من قبل و من بعد یعنی خدا را سزا است که این غلبه را بر بضع مقدم دارد و یا از آن مؤخر کند چنانچه ظاهر تفسیر امام «ع» است پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم - شرحیکه امام «ع» برای آیه داده است در تاریخ و تفسیر عمومی اسلام با اندکی کم و بیش معروف و مشهور است و اینکه امام «ع» میفرماید تاویلی دارد که جز خدا و رسول و اهل بیت نمی دانند دووجه دارد.

۱- مقصود این باشد که هنگام نزول آیه که این پیشگویی از جانب خداوند در قرآن نازل شد تاویل و آینده آن بر همه مردم جز خدا و رسول و اهل بیت مجهول بود ولی پس از آنکه مدتی گذشت و موعده فتح رسید و مضمون آیه محقق شد و هم رومیان پس از چند سال بر فارسینان غلبه کردند و هم مسلمین در آینده نزدیکی بر دولت ساسانی بآن عظمت و وسعت غلبه کرد مفهوم آیه بر همه مردم عیان گردید و روشن شد جمله «ان لهذا تاویلا لا یعلمه الا الخ» مشعر باین معنا است زیرا تاویل بمعنی سرانجام و آینده است و مقصود این میشود که این آیه هنگام نزول يك آینده ای را بیان میکرد که در آنوقت جز خدا و رسول و اهل بیت بحقیقت آن آگاه نبودند.

۲- مقصود از تاویلی که جز خدا و رسول ندانند دو خصوصیت مذکوره در خبر باشد که در تفاسیر مشهوره نیست و از ظاهر آیه هم استفاده نمی شود و آن دو:

الف- معنی سیغلبون این باشد که فارس در اند سال مغلوب اسلام می شوند با اینکه ظاهر آیه اینست که فارس بعد از اند سال مغلوب روم میشوند.

ب- تفسیر جمله «لله الامر من قبل و من بعد» - باینکه موعده بضع سنين قابل تقدیم و تاخیر است و حتمی نیست با اینکه ظاهرش اینست که کار با خدا است پیش از مغلوب شدن روم و بعد از آن.

۳۹۸ - ابن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدم ، عن أبيه قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام :
 إن العامة يزعمون أن بيعة أبي بكر حيث اجتمع الناس كانت رضا لله جل ذكره وما كان الله
 ليفتن أمة محمد صلى الله عليه وآله من بعده ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : أو ما يقرؤون كتاب الله ؟ أو ليس الله يقول :
 « وما عهد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب
 على عقبه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين » قال : فقلت له : إنهم يفسرون على وجه
 آخر ، فقال : أوليس قد أخبر الله عز وجل عن الذين من قبلهم من الأمم أنهم قد اختلفوا من
 بعد ما جاءتهم البينات حيث قال : « وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء
 الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم
 من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد » وفي هذا ما يستدل به على أن أصحاب
 محمد صلى الله عليه وآله قد اختلفوا من بعده فمنهم من آمن ومنهم من كفر .

(حل شبهه اجماع بر خلافت ابی بکر)

۳۹۸ - از عمرو بن ابی المقدم از پدرش گوید: بامام باقر (ع) گفتم : عامه پندارند که چون
 بیعت ابی بکر مورد اجتماع همه مردم شد موافق رضای خدا جل ذکره است و خداوند راسر او را نباشد که امت
 محمد (ص) را پس از وی بفتنه اندازد و از دین برگردند.
 ابو جعفر (ع) فرمود: آیا قرآن نخوانند آیا نیست که خدای فرماید (۱۴۴ - آل عمران) و نیست
 « محمد جز یک فرستاده که پیش از او رسولانی در گذشته اند و جا تهی کرده اند آیا پس اگر او هم مرد
 یا کشته شد بوضع سابق عقب گرد کنید و مرتجع شوید؟ و هر کس روی دوپاشنه خود عقب گرد کند
 و سراسر پشت بدین حق دهد هیچ زیانی بنده ندارد و محققاً خداوند آنها را که شکر نعمت دیانت و وجوه
 پیغمبر و اسلام را کنند پاداش دهد.

گوید من گفتم آنها از این آیه تفسیر دیگری کنند.

فرمود: آیا نیست که خداوند از امتهای گذشته که پیش از آنها بودند گزارش داده که پس از
 آمدن بینه ها نزد آنان اختلاف کردند و از دین حق برگشتند آنجا که فرموده است (۲۵۳ - البقره)
 وبعیسی بن مریم بینه ها و معجزه ها دادیم و او را به روح القدس کمک کردیم و اگر خدا خواسته بود
 آنانکه پس از او آمدند یکدیگر را نمیکشند پس از آنکه معجزه ها برای آنها آمد ولی باز هم
 اختلاف کردند و برخی از آنها گرویدند و برخی از آنها بکفر گراییدند و اگر خدا خواسته بود باهم
 نمی جنگیدند ولی خدا میکند آنچه را می خواهد - و در این آیه مضمونی است که بدان می توان دلیل
 آورد بر اینکه اصحاب محمد (ص) بعد از او اختلاف کردند و برخی از آنها ایمان داشتند و برخی
 هم کافر شدند.

شرح - از مجلسی ره - قوله « انهم یفسرون علی وجه آخر » یعنی می گویند این کلام بر وجه
 استفهامست و دلالت بر وقوع آن ندارد و مقصود امام اینست که خداوند آنچه را این مردم پس از رسول خدا

۳۹۹ - عنه ، عن هشام بن سالم ، عن عبد الحمید بن أبی العلاء قال : دخلت المسجد الحرام فرأيت مولى لأبي عبدالله عليه السلام فملت إليه لأسأله عن أبي عبدالله عليه السلام فإذا أنا بأبي عبدالله عليه السلام ساجداً فانتظرته طويلاً فطال سجوده عليّ ، فقمت وصلّيت ركعات و انصرفت وهو بعد ساجد فسألت مولا متى سجد ؟ فقال : من قبل أن تأتينا فلما سمع كلامي رفع رأسه ثم

صلوات الله عليه کردند باین آیه بدانها گوشزد کرده و استفهام با آن منافات ندارد بلکه ذکر تهدید و عقوبت و بیان اینکه ارتداد آنها بخداوند زبانی نرساند ظاهر است در اینکه خدا تعالی آنان را از پیش بدین کردار سرزنش نموده و دانسته که چنین خواهند کرد و چون سائل از این جوه غفلت کرده و این آیه صریح در احتجاج بر خصم نبوده است آنرا کنار گذاشته و بآیه دیگر استدلال کرده و آن قول خدا تعالی است :

(۲۵۳ - البقره) اینانند رسولان بر یکدیگرشان برتری دادیم با برخی خداوند سخن گفته و برخی را مقام بالا برده و بعیسی بن مریم معجزه های آشکار دادیم و او را به روح القدس تایید کردیم و اگر خدا خواسته بود آنانکه پس از رسولان بودند بایکدیگر جنگ نمیکردند تا آخر آیه و استدلال باین آیه برای ارتداد صحابه پس از رسول خدا (ص) بچند وجه است :

۱ - ضمیر جمع در کلمه من بعدهم شامل همه رسولانست و بموهش دلالت دارد بر اینکه اختلاف در دنبال همه رسولان باشد و برخی پیروانشان کافر گردند و برخی مؤمن بمانند و این شامل پیغمبر ما هم شود و باید از امت وی هم چنین اختلافی پدید آمده باشد.

۲ - این آیه دلالت دارد بوقوع ارتداد پس از عیسی و بسیاری از پیغمبران در امت خودشان خدا فرموده است :

«ولن تجد لسنة الله تبديلاً» - هرگز در سنت خدا دیگر گونی نیابی و پیغمبر «ص» هم فرموده در امت من باشد همانکه در بنی اسرائیل بوده «خذوا النعل بالنعل - بی کم و بیش» و لازمست که از امت اسلام هم بمانند آن صادر شود.

۳ - منظور دفع استبعاد و وقوع ارتداد است در اصحاب کبار پیغمبر «ص» که سائل سخن خود را بر پایه آن نهاده است.

و مقصود اینست که اگر ارتداد پس از بسیاری از پیغمبران ثابت باشد و واقع شده باشد چه مانعی دارد که پس از پیغمبر اسلام هم واقع شده باشد و مقصود نقض مقدمه ایست که سائل در کلام خود بیان کرده است که گفته :

خدا جامعه امت اسلام را در کم راهی و ضلالت نیندازد و وجه دوم اظهار جوهست.

(درباره ولایت ائمه «ع»)

۳۹۹ - از عبد الحمید بن ابی العلاء گوید وارد مسجد الحرام شدم و چشمم به یکی از خدمتکاران امام صادق «ع» افتاد و بسوی او چمیدم تا از امام صادق از وی پیرسم بناگاه دیدم امام صادق «ع» در سجده است و مدتی دراز بانتظارش ایستادم و چند رکعت نماز خواندم و فارغ شدم و سر از سجده برداشتم و از آن خادم پرسیدم از چه وقت بسجده رفته است ؟

در پاسخ گفت پیش از اینکه توییائی و چون سخن مرا شنید سر از سجده برداشت و سپس فرمود

قال: أباع محمد! ادن منّي فدنوت منه فسلمت عليه فسمع صوتاً خلفه فقال: ما هذه الأصوات المرتفعة؟ فقلت: هؤلاء قومٌ من المرجئة والقدرية والمعتزلة، فقال: إن القوم يريدوني فقم بنا. فقامت معه فلما أن رأوه نهضوا نحوه فقال لهم: كفيوا أنفسكم عنّي ولا تؤذوني و تعرضوني للسّلطان فأنّي لست بمفت لكم ثم أخذ بيدي وتركهم ومضى فلما خرج من المسجد قال لي: يا أبا محمد والله لي أن إبليس سجد لله عزّ ذكره بعد المعصية والتكبر عمر الدنيا ما نفعه ذلك ولا قبله الله عزّ ذكره ما لم يسجد لآدم كما أمره الله عزّ وجلّ أن يسجد له وكذلك هذه الأمة العاصية المفتونة بعد نبيّها عليه السلام وبعد تركهم الامام الذي نصبه نبيّهم عليه السلام لهم فلن يقبل الله تبارك و تعالی لهم عملاً ولن يرفع لهم حسنة حتّى يأتوا الله عزّ وجلّ من حيث أمرهم ويتولّوا الامام الذي أمروا بولايته ويدخلوا من الباب الذي فتحه الله عزّ وجلّ ورسوله لهم، يا أبا محمد إن الله افترض على أمة محمد عليه السلام خمس فرائض: الصلاة والزكاة والصيام والحج وولایتنا فرخص لهم في أشياء من الفرائض الأربعة ولم يرخص لأحد من المسلمين في ترك ولایتنا لا والله ما فيها رخصة.

ای ابامحمد نزدیک من بیا من نزدیک او رفتم و بر او سلام دادم، و از پشت سر خود آوازی شنید و فرمود این جنجال چیست که بلند است؟ من گفتم اینها جمعی از مرجئه و قدریه و معتزله اند، فرمود راستی که این مردم مرا می خواهند برخیز برویم من با او برخاستم و چون او را دیدند همه بسوی او برخاستند و امام «ع» بآنها فرمود دست از من بردارید و مرا نیاز دارید و در معرض تعرض سلطان قرار ندهید زیرا من بشما فتوائی نخواهم داد سپس دست مرا گرفت و آنها را گذاشت و چون از مسجد بیرون آمد بمن فرمود:

ای ابامحمد بخدا اگر ابلیس بعد از گناه و تکبر خود بآدم (ع) تا دنیا عمر دارد برای خدا عزوجل سجده کند برای او سودی ندارد و خدا عز ذکره از او نپذیرد تا آنکه طبق دستور خدا عزوجل برای آدم سجده کند و چنین باشند این امت گنہگار و فریب خورده پس از پیغمبر خود و پس از اینکه وا گذاشتند امامی را که پیغمبرشان برایشان معین کرد و منصوب نمود و هرگز خدا تبارک و تعالی از آنها عملی را نپذیرد و حسنه ای را برای آنها بالا نبرد تا از آن راهی که خدا عزوجل برای آنها مقرر ساخته بروند و پیروی کنند از آن امامی که خداوند بولایت او فرمان داده است و از آن دری در آیند که خدا عزوجل و رسولش برای آنها گشاده اند.

ای ابامحمد راستی خداوند بر امت محمد (ص) پنج فریضه مقرر ساخته که عبارت از نماز و زکوة و روزه و حج و ولایت ما است و در باره چیزهایی از آن چهار فریضه بدانها رخصت داده است و ارفاق کرده است و برای احدی از مسلمانان در ترک ولایت ما رخصتی بهیچوجه نداده است نه بخداوند در آن رخصتی نیست.

۴۰۰ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبي إسحاق الجرجاني ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله عز وجل جعل لمن جعل له سلطاناً أجلاً ومدة من ليال وأيام وسنين وشهور فان عدلوا في الناس أمر الله عز وجل صاحب الفلك أن يبطله بدارته فطالت أيامهم ولياليهم وسنينهم وشهورهم وإن جاروا في الناس ولم يعدلوا أمر الله تبارك وتعالى صاحب الفلك فأسرع بدارته فقصرت لياليهم وأيامهم وسنينهم وشهورهم وقد وفى لهم عز وجل بعدد الليالي والشهور .

۴۰۱ - أبو علي الأشعري ، عن بعض أصحابه ، عن محمد بن الفضيل ، عن العرزمي قال : كنت مع أبي عبدالله عليه السلام جالساً في الحجر تحت الميزاب ورجل تخاصم رجلاً وأحدهما يقول لصاحبه : و الله ماتدري من أين تهب الرّيح ، فلماً أكثر عليه قال أبو عبدالله عليه السلام : فهل تدري

شرح - از مجلسی ره - «قوله فرخص لهم في اشياء» مانند اینکه نماز در سفر قصر می شود و از فاقد الطهورین ساقط می گردد و هم در حال حیض و نفاس و همچنان رخصت در ترك بسیاری از واجبات و ارکان در حال ضرورت و ترس و کشتار و مانند رخصت در ترك روزه در سفر و بیماری و پیری و ترك حج و زکوة در صورت عدم استطاعت و نداری ولی در هیچ حالی ترك ولایت روا نیست - پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم - ولایت دارای سه معنی است: *پیرانمردی*

۱- دوستی ائمه از نظر اینکه بنده های درست و برگزیده خدایند.

۲- پیروی از دستورات ائمه در همه احکام و مقررات اسلامی با اعتبار اینکه ترجمان درست پیغمبرند در بیان احکام.

۳- همگامی با آنها در همه امور از عقائد و اعمال و اخلاق حسنه.

۴۰۰ - از ابی اسحاق جرجانی از امام صادق (ع) فرمود : راستی خدا عزوجل برای هر که سلطنتی مقرر کرده موعده و مدتی بحساب شبها و روزها و سالها و ماهها مقرر فرموده است و اگر در میان مردم بعدل و داد گرایند خدا عزوجل بمدبر فلك فرمان دهد تا آن را کند برگرداند و روزها و شبها و سالها و ماههای آنان طولانی شود و اگر در میان مردم بی داد کنند و ستم نمایند خدا تبارك و تعالی بمدبر فلك فرماید تا زود آن را بچرخاند و شبها و روزها و سالها و ماههای آنها کوتاه گردد و خداوند عزوجل بشماره سالها و ماههای مقدر آنها وفا کرده است.

شرح - از مجلسی «ره» - در حدیث ۱۵۷ همین مضمون گذشت (و در آنجا توجیهاتی برای حدیث ذکر شده است).

(احادیثی در اسرار خلقت)

۴۰۱ - از عرزمی گوید بهمراه امام صادق (ع) زیر میزاب (در پناه خانه کعبه) نشسته بودم و مردی بادیگری مجادله میکرد آن يك به رفیق خود می گفت بخدا تو نمی دانی که باد از چه سوی

أنت؟ قال: لا ولكنني أسمع الناس يقولون. فقلت أنا لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك من أين تهبُّ الرِّيح؟ فقال: إنَّ الرِّيحَ مسجونةٌ تحت هذا الركنِ الشاميِّ فإذا أراد الله عزَّ وجلَّ أن يخرج منها شيئاً أخرجته أمّا جنوب فجنوب وأمّا شمال فشمال و صبا فصبا و دبور فدبور ثمَّ قال: من آية ذلك أنك لا تزال ترى هذا الرُّكنَ متحرِّكاً أبداً في الشتاء و الصيف والليل والنهار.

۴۰۲ - عدّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد؛ وعلي بن إبراهيم [عن أبيه] جميعاً، عن ابن محبوب، عن داود الرقي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ليس خلقٌ أكثر من الملائكة إنّه لينزل كلَّ ليلةٍ من السّماء سبعون ألف ملك فيطوفون بالبیت الحرام ليلتهم و كذلك في كلِّ يوم.

۴۰۳ - حدّثنا ابن محبوب، عن عبدالله بن طلحة رفعه قال: قال النبي صلى الله عليه وآله: الملائكة على ثلاثة أجزاء: جزء له جناحان و جزء له ثلاثة أجنحة و جزء له أربعة أجنحة.

۴۰۴ - عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن معاوية بن ميسرة عن الحكم بن عتيبة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنَّ في الجنّة نهرأ يغتمس فيه جبرئيل عليه السلام كلَّ غداة ثمَّ يخرج منه فينتفض فيخلق الله عزَّ وجلَّ من كلِّ قطرةٍ تقطر منه ملكاً.

میوزد و چون بسیار اینجمله را گفت امام صادق (ع) باو فرمود تو می دانی؟ گفت نه. ولی من از مردم شنیدم که می گویند، من با امام صادق (ع) گفتم قربانت باد از کجا میوزد!

در پاسخ فرمود: باد زیر همین رکن شامی در بند است و چون خدا عزوجل خواهد از آن چیزی بر آرد آن را بر آورد یا جنوبست و از جنوب بر آورد و یا شمالست و از شمال و صبا را از صبا و دبور را از دبور سپس فرمود نشانه اش اینست که تو مینگری این رکن شامی پیوسته می جنبد چه در زمستان و چه تابستان و چه شب و چه روز.

۴۰۲ - از امام صادق (ع) فرمود: هیچ خلقی بیش از فرشته ها نیستند راستش اینست که هر شبی هفتاد هزار فرشته از آسمان به زیر آیند و همه شب را گرد خانه کعبه طواف کنند و همچنین در هر روزی.

۴۰۳ - از پیغمبر «ص» که فرمود: فرشته ها بر سه گونه اند يك قسم دو پر دارند و دیگری سه پر و قسم سوم چهار پر.

۴۰۴ - از ابی جعفر «ع» فرمود در بهشت نهریست که جبرئیل هر نامداد در زیر آب آنی فرو شود و سپس بر آید و خود را بلرزاند و خدا عزوجل از هر قطره ای که از وی بچکد فرشته ای بیافریند

۴۰۵ - عنه ، عن بعض أصحابه ، عن زياد القندي ، عن درست بن أبي منصور ، عن رجل عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن لله عز وجل ملكاً ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة خمسمائة عام خفقان الطير .

۴۰۶ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن لله عز وجل ديكاً رجلاه في الأرض السابعة وعنته مثبتة تحت العرش وجناحاه في الهوى إذا كان في نصف الليل أو الثلث الثاني من آخر الليل ضرب بجناحيه وصاح : «سبوح قدوس ربنا الله الملك الحق المبين فلا إله غيره رب الملائكة والروح» فتضرب الديكة بأجنحتها وتصيح .

۴۰۷ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحجاج ، عن ثعلبة بن ميمون ، عن عمار السابطي قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : ما يقول من قبلكم في الحجامة ؟ قلت : يزعمون أنها على الريق أفضل منها على الطعام ، قال : لا ، هي على الطعام أدر للبرق و أقوى للبدن .

۴۰۸ - عنه ، عن ابن محبوب ، عن عبدالرحمن بن الحجاج ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : اقرأ آية الكرسي واحتجم أي يوم شئت وصدق وأخرج أي يوم شئت .

۴۰۵ - از امام صادق (ع) فرمود راستی برای خدا عزوجل فرشته ایست که میان پره گوشش تا شانهاش مسافت ۵۰۰ سال پرش پرنده است .

۴۰۶ - از محمد بن فضیل از امام باقر (ع) فرمود: راستی برای خدا عزوجل خروسیست که دو پایش در زمینست و گردنش زیر عرش است و دو پرش در هوا چون شب نیمه شود یا یکسوم نیمه دوم آخر شب گردد دو پر خود را بهم زند و فریاد کشد «سبوح قدوس ربنا الله الحق المبين» (یعنی همه چیز را بافرینش و افاضه علم و دانش روشن و ظاهر کند) فلا اله غیره رب الملائكة و والروح» و برابر آنست که خروسان زمین پرزنند و باواز بلند بخوانند .

(در حجامت و درمان برخی بیماریها)

۴۰۷ - از عمار ساباطی گوید امام صادق (ع) فرمود: کسانی که در نزد شمایند درباره حجامت چه می گویند؟ گفتیم آنها پندارند که اگر ناشتا باشد بهتر است از اینکه سرطعام باشد فرمود نه حجامت روی غذا رگهارا بهتر بگشاید و برای تن نیرومندتر باشد .

۴۰۸ - از امام صادق (ع) فرمود: آیه الكرسي بخوان و هر روز خواهی حجامت کن و صدقه ای بده و هر روز خواهی سفر کن .

۴۰۹ - محمد بن یحیی ، عن محمد بن الحسن ، عن معاوية بن حکیم قال : سمعت عثمان الأحول يقول : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : ليس من دواء إلا وهو يهيج داء و ايس شيء في البدن أنفع من إمساك اليد لإعمًا يحتاج إليه .

۴۱۰ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد رفعه إلى أبي عبدالله عليه السلام قال : الحمى تخرج في ثلاث : في العرق والبطن والقيء .

۴۱۱ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن حفص بن عاصم ، عن سيف التمار ، عن أبي المرهف ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الغبرة على من أثارها ، هلك المحاضر ، قلت : جعلت فداك وما المحاضر؟ قال : المستعجلون أما إنهم لن يريدوا إلا من يعرض لهم ، ثم قال : يا أبا المرهف أما إنهم لم يريدوكم بمجحفة إلا عرض الله عز وجل لهم بشاغل ، ثم نكت أبو جعفر عليه السلام في الأرض ثم قال : يا أبا المرهف ! قلت : لبيك قال : أترى قوماً حبسوا أنفسهم على الله عز ذكره ليجعل الله لهم فرجاً ؟ بلى والله ليجعلن الله لهم فرجاً .

۴۰۹ - عثمان بن احوول گوید شنیدم ابوالحسن (ع) می فرمود هیچ دوائی نیست مگر اینکه دردی را بجنبش می آورد و هیچ چیز برای بدن سودمندتر از این نیست که از آنچه بدان نیازی نباشد دست بازدارند و امساک کنند.

۴۱۰ - از امام صادق (ع) فرمود تب از سه چیز بیرون شود از رگ (از عرق کردن - خ) بوسیله مسهل و از شکم بوسیله قی کردن .

(مژده فرج به شیعه)

۴۱۱ - از ابی المرهف از امام باقر (ع) فرمود گرد بر سر کشی نشیند که آن را برانگیزد (مضمون يك ضرب المثل عربیست) محاضیر هلاك شدند گفته قربانت محاضیر کیانند؟ گفت آن ها که شتاب زده اند (میخوانند فوراً حکومت حقه بر پا شود).
 هلا راستی آنان هرگز قصد سوء نکنند مگر بکسانیکه متعرض آن ها شوند (یعنی حکومت مخالف تنها متوجه حفظ خوداست و کسی را که برای خود خطرناک تشخیص دهد تعقیب کند) سپس فرمود ای ابالمرهف هلا راستی مخالفان برای شما توطئه بنیاد کنی نچینند جز اینکه خدا عزوجل يك مانعی در راه اجرای آن جلو آن ها بیاورد (وشماها را حفظ کند).

سپس امام باقر (ع) بر زمین کوبید و سپس فرمود ای ابالمرهف گفتم لبيك فرمود آیا مردمی را در نظر آری که خود را برای خدا عز ذکره حبس کرده باشند و خدا برای آنها گشایشی ندهد؟ آری بخدا که هر آینه خدا برای آنها فرج و گشایشی دهد.

۴۱۲ - محمد بن یحیی ، عن محمد بن الحسین ، عن عبدالرحمن بن ابي هاشم ، عن الفضل الكاتب قال : كنت عند ابي عبدالله عليه السلام فأتاه كتاب ابي مسلم فقال : ليس لكتابك جواب اخرج عنا فجعلنا يساراً بعضنا بعضاً ، فقال : أي شيء تسارون يا فضل ! إن الله عز و ذكره لا يعجل لعجلة العباد ، ولإزالة جبل عن موضعه أيسر من زوال ملك لم ينقض أجله ثم قال : إن فلان بن فلان حتى بلغ السابع من ولد فلان ، قلت : فما العلامة فيما بيننا وبينك جعلت فداك ؟ قال : لا تبرح الأرض يا فضل حتى يخرج السفیانی فاذا خرج السفیانی فاحبوا إلینا - يقولها ثلاثاً - وهو من المحتوم .

۴۱۳ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبدالجبار ، عن علي بن حديد ، عن جميل بن دراج قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن إبليس أكان من الملائكة أم كان يلي شيئاً من أمر السماء ؟ فقال : لم يكن من الملائكة ولم يكن يلي شيئاً من أمر السماء ولا كرامة . فأتيت الطيار فأخبرته بما سمعت فأنكره وقال : و كيف لا يكون من الملائكة ؟ والله عز و جل يقول : « وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس ، فدخل عليه الطيار فسأله وأنا عنده فقال له : جعلت فداك

(نامه ابي مسلم بامام صادق - ع)

۴۱۲ - از فضل کاتب گوید من نزد امام صادق (ع) بودم و نامه ابي مسلم برای او رسید و فرمود نامه توجوایی ندارد از نزد ما بیرون شو و ما شروع کردیم با یکدیگر راز گفتن و امام فرمود ای فضل بچه چیزی با هم راز میگوئید ؟

راستی خدا عز ذکره برای شتاب بنده‌ها شتاب نمیکند و هر آینه کوهی را از جای کندن آسان تر است از سرنگون کردن ملک و سلطنتی که عمرش بسر رسیده است سپس فرمود راستی که فلان پسر فلان تا رسید بهفتمین فرزندان فلان ، گفتم نشانه میان ما و شما چیست قربانت (یعنی چه نشانه‌ای برای خروج شما و قیام قائم هست ؟) .

فرمود : ای فضل از جای خود حرکت مکن تا سفیانی خروج کند و چون سفیانی خروج کرد بسوی ما رو آورید - این جمله را سه بار تکرار کرد - و این از نشانه‌های حتمی است .

(شرحی درباره ابلیس)

۴۱۳ - از جميل بن دراج گوید پرسیدم از امام صادق (ع) که ابلیس از فرشته‌ها بود یا اینکه در آسمان بر کاری گماشته بود ؟

در پاسخ فرمود : از فرشته‌ها نبود و در آسمان متعددی کاری نبود و کرامتی و حرمتی هم نداشت من نزد طیار آمدم و آنچه شنیده بودم با او گزارش دادم و وی منکر آن شد و گفت چگونه ابلیس از فرشته‌ها نیست با اینکه خدا عز و جل میفرماید (۴۹ - الکهف) و گاهی که بفرشته‌ها گفتیم آدم را سجده کنید همه سجده کردند جز ابلیس .

[أ] رأيت قوله عز وجل: «يا أيها الذين آمنوا» في غير مكان من مخاطبة المؤمنين أيدخل في هذا المنافقون؟ قال: نعم يدخل في هذا المنافقون، والضلال، وكل من أقر بالدعوة الظاهرة

و طیار نزد امام صادق «ع» آمد و منهم حضور داشتم که از او پرسید و گفت قربانت بفرمائید قول خدا عزوجل که در بسیاری از موارد قرآن فرموده است یا ایها الذین آمنوا- آیا کسانی که گرویدید و معتقد شدید- آیا در این خطاب بمؤمنان منافقان بی عقیده هم داخل هستند؟ فرمود آری در این خطاب منافقان (که هیچ عقیده ندارند) و گمراهان (که معتقد برخلاف حقند) و هر کس بدعوت ظاهر اسلام اعتراف دارد داخل هستند.

شرح- از مجلسی ره- قوله «عن ابلیس اکان من الملائكة» بدانکه علماء اختلاف دارند که ابلیس فرشته ایست یا نه و اکثر متکلمین خصوص معتزله و اصحاب ما شیعه چون شیخ مفید گویند فرشته نبوده و از جن است.

شیخ مفید گفته اخبار متواتره از ائمه بدان رسیده است و آن مذهب امامیه است و دسته ای از متکلمین و اکثر فقهاء جمهور او را فرشته دانند.

و شیخ الطائفه ابو جعفر طوسی آن را اختیار کرده و گفته از امام صادق «ع» هم زوایت شده است و ظاهر تفاسیر ما اینست که او از فرشته ها است و آنانکه او را فرشته دانند اختلاف در مقام او دارند.

۱- او خازن و کلیددار بهشت بوده است.

۲- او حکمران و پادشاه آسمان دنیا بوده است و هم زمین.

۳- او ناظم امور میان آسمان و زمین بوده.

آنانکه او را فرشته ندانند و جن دانند بچندوجه دلیل آورده اند:

۱- قول خدا در سوره کهف (آیه- ۵۰) جز ابلیس که از جن بود و نافرمانی پروردگار خود کرد- گویند در اطلاق لفظ جن روانیست چیزی مقصود باشد چر همان جنس معروف که در قرآن برابر انسان آمده.

۲- قول خدا تعالی (۶- النحریم) نافرمانی خدا نکنند و هرچه فرماید انجام دهند - از فرشته ها بطور عموم نفی گناه کرده است و باید ابلیس گنهگار از آنها نباشد.

۳- ابلیس نسل و نژاد دارد چنانچه خدا تعالی فرموده (الکهف- ۵۱) آیا ابلیس و نژادش را در برابر من دوستان خود قرار می دهید و آنان دشمنان شما هستند - و فرشته ها را نژادی نیست زیرا ماده ندارند زیرا خدا تعالی فرماید (الزخرف- ۱۹) و فرشته هائی که بنده های خدایند ماده تصور کنند (این را در مقام نکوهش مشرکان گفته است) و نژاد همانا از نر و ماده باشند.

۴- فرشته ها رسولان خدایند چون خدا فرماید (۱- فاطر) قرار دهنده فرشته ها است رسولان- و رسولان خدا معصوم و بی گناهند چون خدا فرماید (الانعام) خدا داناتر است که در کجا رسالت خود را مقرر سازد- و کفر و عصیان بر رسولان خدا نشاید چه فرشته باشند و چه آدمی. و ادله دیگر و بحث و اعتراض بسیاری در اینجا شده که برای بیم از طول کلام ذکر نکردیم. و آنها که گفته اند فرشته است دو دلیل آورده اند:

۴۱۴ - عنه ، عن علي بن حديد ، عن مرزم ، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله إنني أصلي فأجعل بعض صلاتي لك ، فقال : ذلك خير لك فقال يا رسول الله فأجعل نصف صلاتي لك ، فقال : ذلك أفضل لك ، فقال : يا رسول الله فأنني أصلي فأجعل كل صلوتي لك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا يكفيك الله ما أهمك من أمر دنياك وآخرتك . ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الله كلف رسول الله صلى الله عليه وآله ما لم يكلفه أحداً من خلقه : كلفه أن يخرج على الناس كلهم وحده بنفسه إن لم يجد فئة تقاوم معه ولم يكلف هذا أحداً من خلقه

۱- خداوند او را از ملائکه استثناء کرده و استثناء دلالت بر اخراج هم جنس مستثنی منه دارد و بنا بر این باید از فرشته‌ها باشد.

از این دلیل جواب گفته‌اند که این استثناء منقطع است و استثناء منقطع در کلام عرب مشهور است و در قرآن بسیار است و نیز چون ابلیس یکی بوده در میان گروه بسیار فرشته‌ها در خطاب سجده از آن‌ها شمرده شده و سپس باین اعتبار از آنها استثناء شده.

۲- اگر ابلیس از فرشته‌ها نبود فرمان سجود در « واذقلنا للملائكة اسجدوا » شامل او نمیشد در این صورت ترك سجود او گناه و استکبار و تمرد نبود و چون محکوم بمخالفت و مستحق ملامت گردید معلومست که خطاب شامل او بوده و این در صورتی است که فرشته باشد.

و از این دلیل جواب دادند که اختلاط طولانی او با ملائکه موجب صحت شمول خطابست و بسا که او بخطاب مستقلی مامور بسجده شده که قول خدا تعالی « ما منعك ان لا تسجد اذ امرتك » دلیل آن است.

من گوئیم- این خبر از اخباریست که دلالت بر قول اول دارد و اخبار داله بر آن بسیار است. قوله « أرايت قوله عز وجل » شاید مقصود سائل این بوده که چون خدا ملائکه را مامور بسجده کرد ابلیس بترك آن گنهگار شد و این دلیل است که او از فرشته‌ها بوده چون امر متوجه بدان‌ها شامل او شده و اگر فرشته نبود امر آن‌ها شامل او نمیشد چنانچه خطابات « یا ایها الذین آمنوا » شامل منافقان نیست و امام (ع) جواب داده که هر که با جمعی مخلوط باشد و از آن‌ها ممتاز نیست خطاب متوجه به آن جمع شامل او هم میشود و خطاب یا ایها الذین آمنوا شامل منافقانست و خطاب ملائکه هم شامل ابلیس است چون بآن‌ها مخلوط بوده و بظاهر امتیازی نداشته.

۴۱۴- از مرزم از امام صادق (ع) که مردی نزد رسول خدا «ص» آمد و گفت یا رسول الله من نیاز بدرگاه بی نیاز آرم برخی دعای خود را خاص تو سازم؟ فرمود این برای تو بهتر است گفت یا رسول الله من نیمی از دعای خود را بتو اختصاص دهم فرمود این برایت برتر است گفت یا رسول الله من دعا می کنم و همه دعای خود را مخصوص تو میسازم؟

رسول خدا «ص» فرمود در اینصورت خداهم تو را کفایت کند از کارهای دنیا و آخرت تو . سپس امام صادق «ع» فرمود: خدا به رسول خدا تکلیفی کرد که بهیچکدام از خلقش آن تکلیف را نکرده: او را مکلف کرد تا خود بتنهائی در برابر همه مردم قیام کند اگر هم گروهی نیابد که بهم- راه او در راه خدا نبرد کنند و خداوند چنین تکلیفی با احدی از خلقش پیش از او و بعد از او نکرده

قبله ولا بعده ، ثم تلا هذه الآية « فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك » ثم قال : وجعل الله أن يأخذ له ما أخذ لنفسه فقال عز وجل : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » وجعلت الصلاة على رسول الله ﷺ بعشر حسنات .

۴۱۵ - عنه ، عن علي بن حديد ، عن منصور بن روح ، عن فضيل الصائغ قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : أنتم والله نور في ظلمات الأرض والله إن أهل السماء لينظرون إليكم في ظلمات الأرض كما تنظرون أنتم إلى الكوكب الدري في السماء وإن بعضهم ليقول لبعض : يا فلان عجباً لفلان كيف أصاب هذا الأمر وهو قول أبي بصير عليه السلام : ما أعجب ممن هلك كيف هلك؟ ولكن أعجب ممن نجا كيف نجا .

۴۱۶ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن علي بن أسباط ، عن إبراهيم بن محمد بن حمران ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من سافر أوتزوج و القمر في العقرب لم ير الحسنی .

است سپس این آیه را خواند (۸۳ - النساء) در راه خدا نبرد کن و جز خود را مکلف مساز - سپس فرمود و خدا مقرر کرد که برای او همان عهدی را بگیرد که برای خود بر گرفته است (یعنی از خلق عهد بگیرد برای مضاعفه اعمال چنانچه از خود تعهد گرفته است..)

پس خدا عزوجل فرمود (۲۹۵ - الانعام) هر که يك حسنه آورد ده برابر آن را مزد برد و صلوات برد و خدا «ص» راده حسنه مقرر نموده.

(در فضیلت شیعه)

۴۱۵ - از فضیل صائغ گوید شنیدم امام صادق (ع) می فرمود شماها بخدا در میان تاریکی های زمین نور و پرتو بخشید بخدا سو گند اهل آسمان بشماها بنگرند در میان تاریکی های زمین چنانچه شماها باختر شب افروز و درخشنده در آسمان نگاه می کنید و راستی بیکدیگر گویند ای فلانی از این فلانی عجبست که چگونه باین مقام رسیده؟

و این همان مضمون گفتار پدر منست که می فرمود: بخدا سو گند من تعجب ندارم که آنکه هلاک شده چرا و چگونه هلاک شده؟ ولی عجب دارم آنکه نجات یافته چگونه از گم راهی رهیده و نجات یافته؟

(قمر در عقرب چه اثری دارد)

۴۱۶ - از امام صادق (ع) فرمود: هر که سفر کند یا زن بگیرد در حالیکه قمر در عقرب است خوبی نبیند.

له بالرّ كآب ثمّ قال مثل ما قال في بدايته ثمّ قال : اللهمّ العن المرجئة فانهم أعداؤنا في الدّنيا والآخرة ، فقلت له : ما ذكرك جعلت فداك المرجئة ؟ فقال: خطرنا على بالي .

۴۱۸ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ؛ وعليّ بن إبراهيم عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسين بن أبي حمزة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما أرادت قريش قتل النبيّ ﷺ قالت : كيف لنا بأبي لهب ؟ فقالت أمّ جميل : أناأ كفيكموه أناأقول له : إنني أحبّ أن تقعد اليوم في البيت نصطحب فلما أن كان من الغدوتهبنا المشركون للنبيّ ﷺ قعد أبولهب وامرأته يشربان ، فدعا أبوطالب عليّاً عليه السلام فقال له : يا بنيّ اذهب إلى عمك أبي لهب فاستفتح عليه فان فتح لك فادخل وإن لم يفتح لك فتحامل على الباب واكسره وادخل عليه فاذا دخلت عليه فقل له : يقول لك أبي : إن امرأ عمّه عيند في القوم فليس بذليل ، قال: فذهب أميرالمؤمنين عليه السلام فوجدالباب مغلقاً فاستفتح فلم يفتح له فتحامل على الباب وكسره ودخل فلما رآه أبولهب قال له : مالك يا ابن أخي ؟ فقال له : إن أبي يقول لك : إن امرأ عمّه عيند في القوم ليس بذليل فقال له : صدق أبوك فما ذاك يا ابن أخي ؟ فقال له : يقتل ابن أخيك وأنت تأكل وتشرب فوثب وأخذ سيفه فتعلقت به أمّ جميل فرفع يده ولطم وجهها لكمة

بارخدایا مرجه را لعنت کن زیرا که آن‌ها دشمنان ما هستند در دنیا و آخرت ، من گفتم قربانت چه چیز شمارا بیاد مرجه افکنند؟ فرمود بخاطر من آمدند.

(قطعه‌هایی از تاریخ پیغمبر اسلام - ص)

۴۱۸ - از حسین بن ابی حمزه از امام صادق (ع) فرمود چون خواستند پیغمبر «ص» را بکشند باهم گفتند ما با ابی لهب چه کنیم؟ ام‌جمیل (همسر ابی لهب) گفت من او را از شما دفع میکنم و باومی گویم که دوست دارم امروز در خانه بنشین و باهم می‌خواری کنیم و چون فردا شد مشرکین برای کشتن پیغمبر «ص» آماده شدند ابولهب و زنش در خانه نشستند و باهم بمی‌خواری مشغول شدند ابوطالب علی «ع» را خواست و باو گفت. پسر جانم برو بخانه عمویت ابولهب در را بکوب تا باز کنند و اگر باز کردند وارد خانه شو و اگر به‌رویت باز نکردند بدرخانه حمله کن و آن را بشکن و وارد شو و چون ابولهب را دیدی باو بگو پدرم بتو می‌گوید راستی مردیکه عمویش در میان قوم می‌چشم او است خوار نباشد.

فرمود: امیرالمؤمنین رفت و دید در بسته است آن را کوبید و به‌روی او باز نشد و بدر حمله ور شد و آن را شکست و وارد شد و چون چشم ابولهب بوی افتاد گفت ای برادر زاده چه حاجتی داری؟ در پاسخ او گفت پدرم بتو می‌گوید راستی مردیکه عمش چشم او است در میان قوم خوار نیست باو گفت پدرت راست گفته ای برادر زاده مگر چه خبر است؟ در جوابش گفت برادر زاده‌ات را میکشند و تو نشسته‌ای می‌خوری و مینوشی.

فقیه، عینها، فماتت وهي عوراء، و خرج أبولهب ومعه السيف فلما رأته قریش عرفت الغضب في وجهه، فقالت: مالك يا أبا لهب؛ فقال: أبايعكم على ابن أخي ثم تريدون قتله واللات والعزى لقد هممت أن أسلم ثم تنظرون ما أصنع، فاعتذروا إليه ورجع.

۴۱۹ - عنه، عن أبان، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان إبليس يوم بدر يقلل المسلمين في أعين الكفار ويكثر الكفار في أعين المسلمين فشد عليه جبرئيل عليه السلام بالسيف فهرب منه وهو يقول: يا جبرئيل إنني مؤجل، إنني مؤجل حتى وقع في البحر قال زرارة: فقلت لأبي جعفر عليه السلام: لأي شيء كان يخاف وهو مؤجل؟ قال: يقطع بعض أطرافه.

ابولهب ازجا جست وتبخ خودرا برداشت و امجدیل باو در آویخت و او دست بالا برد چنان سیلی باو زد که چشمش از بیخ کنده شد و تا مرد یک چشم بود و ابولهب دست بشمشیر بیرون شد و چون چشم قریش باو افتاد و از رخساره او خشم او را دریافتند و باو گفتند ای ابولهب تو را چه شده است؟

در پاسخ گفت من باشما بخاطر حفظ برادرزاده ام بیعت کنم و شما میخواهید او را بکشید سو کند بلات وعزی قصد دارم مسلمان شوم و سپس شما می دانید که چه خواه کرد، و قریش از او عذر خواستند و او برگشت.

شرح- از مجلسی ره- «ان امرأ عمه عینه فی القوم» مقصود از عم یا ابولهب است و یاخود ابی طالب و اولی اظهر است زیرا ظاهر اینستکه مقصود او حمل ابی لهب بر حمیت و غیرتست و مقصود از عین آقا یا پاینده و نگهبانست و مقصود اینستکه کسی که چون تو عمومی دارد زعیم و آقای قریش نشاید که میان آنها خوار شود پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم ظاهر اینستکه این يك ضرب المثل معروف بوده است که ابی طالب آن را بابی لهب یاد آوری کرده و اینهم یکی از توطئه هائی بوده که قریش برای کشتن پیغمبر داشته اند و ابی طالب آن را کشف کرده و بدینوسیله خنثی کرده است و ظاهراً این توطئه پش از حادثه محاصره در شعب ابی طالب بوده.

(یکی از نیرنگهای شیطان بر علیه مسلمانان)

۴۱۹- از زرارة از ابی جعفر «ع» فرمود ابلیس در روز جنگ بدر مسلمانان را در چشم کفار اندک می شمرد و کفار را در چشم مسلمانان فزون میکرد و جبرئیل با شمشیر بدو حمله ور شد و او رو بگریز نهاد و می گفت ای جبرئیل راستی که من مهلت دارم من مهلت دارم و دويدتا خودرا بدر با افکند زراره گوید من بامام باقر (ع) گفتم برای چه می ترسید با اینکه می دانست مهلت دارد؟ فرمود از اینکه عضوی از او را ببرد.

شرح - از مجلسی «ره» - شیخ طبرسی گفته است بحث است که شیطان روز بدر چگونه عیان شد.

۴۲۰ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن هشام بن سالم ، عن أبان بن عثمان ، عن حدثه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قام رسول الله صلى الله عليه وآله على التلّ الذي عليه مسجد الفتح في غزوة الأَحزاب في ليلة ظلماء قرّة فقال : من يذهب فيأتينا بخبرهم وله الجنة ؟ فلم يَقم أحدٌ ، ثمّ أعادها ، فلم يَقم أحدٌ - فقال أبو عبدالله عليه السلام بيده وما أراد

۱- چون قریش تصمیم گرفتند بسوی مدینه روند بیادشان آمد که بابنی بکر بن عبد مناة در جنگند و نزدیک بود فسخ عزیمت کنند و شیطان در صورت سراقه بن مالک کنانی با قشونی بدانها نمایان شد او از اشراف کنانه بود و بدانها گفت امروزه کسی از مردم بر شما چیره نگردد و من شما را در پناه خود می گیرم یعنی از کنانه در امان می دارم و چون شیطان دید فرشته ها از آسمان فرود می آیند و دانست در برابر آنها توانائی ندارد پشت بگیریز داد - از ابن عباس و سدی و کلبی و دیگران.

۲- چون دو قشون باهم برخوردند ابلیس در صف مشرکین بود و دست حرث بن هشام را به دست داشت و بدنبال بر گشت حرث باو گفت ای سراقه در اینوقت دست از یاری مامیکشی؟ گفت من چیزی را می بینم که شماها آنها نمی بینید حرث گفت بخدا نبینی جز جاسوسان یثرب را و شیطان بسینه او کوفت و گریخت و لشکر مشرکین پابگیریز نهادند و چون بمکه برگشتند گفتند سراقه بود که مردم را گریزانند و شکست داد.

سراقه گفت بخدا من از رفتن شما هم بی اطلاع بودم تا خبر شکست شماها بمن رسید گفتند توفلان روز نزد ما آمدی. برای آنها قسم خورد که من نبودم و چون مسلمان شدند دانستند که او شیطان بوده است - از کلبی و این قول از امام باقر و امام صادق ع هم روایت شده است.

۳- ابلیس صورت خود را نتواند دیگر گونه سازد و بصورت سراقه در آید ولی خدا است که او را بصورت سراقه در آورده تا نشانه صدق و پیروزی پیغمبر ص گردد..

۴- ابلیس بصورت انسانی در نیامده است و این سخن را بوجه وسوسه بآنها القاء کرده است - از حسن و بلخی آن را اختیار کرده.

و شیخ مفید در ضمن کلام خود گفته ممکنست خداوند جن و آنچه بمانند آنها است توانا ساخته باشد که بتوانند برخورد فراهم شوند و بیرخی عناصر خویش تکیه کنند و بوضعی در آیند که مردم آنها را نتوانند دید و بصورت دیگر جانداران جلوه کنند زیرا آنها جسم دقیقی دارند که این تشکل در آن امکان دارد .

۴۲۰- از امام صادق ع که رسول خدا ص بر آن تلی که امروز مسجد فتح بر آن ساخته شده ایستاد هنگام جنگ احزاب بود و شبی تاریک و سرد پس فرمود: چه کسی است که برود میان قشون دشمن و گزارشی از آنها برای ما بیاورد و مزد او بهشت باشد، کسی از جا برنخواست سپس گفته خود را باز گفت و کسی برنخواست امام صادق ع (با حرکت دست خود فرمود؟ آن مردم چه میخواستند؟ بهتر از بهشت میخواستند؟

القوم؟؛ أرادوا أفضل من الجنة؟! - ثم قال: من هذا؟ فقال: حذيفة، فقال: [أما] تسمع كلامي منذ الليلة ولا تكلم؟ أقبرت؟ فقام حذيفة وهو يقول: القرء والضرب جعلني الله فداك منعني أن أجيئك، فقال رسول الله ﷺ: انطلق حتى تسمع كلامهم وتأتيني بخبرهم فلما ذهب قال رسول الله ﷺ: اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله حتى تردّه وقال له رسول الله ﷺ: يا حذيفة لا تحدث شيئاً حتى تأتيني فأخذ سيفه وقوسه وحجفته قال حذيفة فخرجت وما بي من ضرٍ ولا قرٍ، فمررت على باب الخندق وقد اعتراه المؤمنون والكفار، فلما توجه حذيفة قام رسول الله ﷺ ونادى: يا صريخ المكروبين ويا مجيب المضطربين اكشف همي وغمي وكربي فقد ترى حالي وحال أصحابي، فنزل عليه جبرئيل عليه السلام فقال: يا رسول الله إن الله عزّ ذكره قد سمع مقالتك ودعائك وقد أجابك وكفاك هول عدوك فجثا رسول الله ﷺ على ركبتيه وبسط يديه وأرسل عينيه، ثم قال: شكراً شكراً كما رحمتني ورحمت أصحابي ثم قال رسول الله ﷺ: قد بعث الله عزّ وجلّ عليهم ريحاً من السماء الدنيا فيها حصي وريحاً من السماء الرابعة فيها جندل.

سپس پیغمبر فرمود: این کیست؟ گفت حذیفه است فرمود ای حذیفه تو از اول شب سخن مرا میشنوی و دم نمیزنی؟ میان گوری؟ حذیفه از جا برخاست و می گفت خدا مرا قربات کند سرما و سختی مرا بازداشت که بشما پاسخ گویم رسول خدا «ص» فرمود برو میان آنها تا سخن آنها را بشنوی و گزارش آنها را برای من بیاوری چون آوردت رسول خدا «ص» گفت: بارخدا یا او را از پیش رو و از دنبال سرش و از سوی راست و از سوی چپش نگهدار تا او را باز گردانی رسول خدا «ص» باو سفارش کرد و فرمود ای حذیفه مبادا کار تازه ای بکنی تا نزد من برمیگرددی حذیفه شمشیر و کمان و سپر چرمین خود را برداشت.

حذیفه گوید من چون بیرون شدم سختی و سرما نداشتم به راه خندق گذر کردم و هر دو دسته مؤمنان و کفار در آنجا پاس می دادند.

چون حذیفه بسوی ماموریت خود روانه شد رسول خدا «ص» با آواز بلند این دعا را بدرگاه بی نیاز خواند:

«ای دادرس گرفتاران، ای پاسخگوی بیچارگان هم و غم و گرفتاری مرا برطرف گردان تو حال مرا و حال اصحاب مرا انگرانی.»

جبرئیل باو فرود آمد و گفت یا رسول الله راستی خدا عزّ ذکره گفتارت را شنید و دعایت را پذیرفت و اجابت کرد و از هراس دشمنت دهاند رسول خدا «ص» بر دوزانو نشست و دودست برداشت و دو چشم را روانه ساخت و سپس گفت:

شکراً شکراً کما رحمتنی ورحمت اصحابی - سپس رسول خدا فرمود: هر آینه خدا عزّ وجل بادی از آسمان دنیا بدانها بر انگیخت که سنگ ریزه داشت و بادی هم از آسمان چهارم که در آن تیکه های سنگ بود.

قال حذيفة : فخرجت فاذا أنا بنيران القوم وأقبل جندالله الأول ريح فيها حصي فما
 تركت لهم ناراً إلا أذرتها ولا خبأ، إلا طرحته ولا رمحاً إلا ألقته حتى جعلوا يتترسون من الحصى
 فجعلنا نسمع وقع الحصى في الأترسة ، فجلس حذيفة بين رجلين من المشركين فقام إبليس
 في صورة رجل مطاع في المشركين ، فقال : أيها الناس إنكم قد نزلتم بساحة هذا الساحر
 الكذاب ، ألا وإنه لن يفوتكم من أمره شيء فإنه ليس سنة مقام قدهلك الخف والحافر ،
 فارجعوا ولينظر كل رجل منكم من جلسه؟ قال حذيفة : فنظرت عن يميني فضربت بيدي ،
 فقلت : من أنت؟ فقال : معاوية فقلت للذي عن يساري : من أنت؟ فقال : سهيل بن عمرو ، قال
 حذيفة : وأقبل جندالله الأعظم فقام أبوسفیان إلى راحلته ثم صاح في قريش : النجاء النجاء و
 قال طلحة الأزدی : لقد زادكم محمد بشر ، ثم قام إلى راحلته وصاح في بني أشجع : النجاء النجاء
 وفعل عيينة ابن حصن مثلها ، ثم فعل الحرث بن عوف المزني مثلها ثم فعل الأقرع بن حابس
 مثلها وذهب الأحزاب ورجع حذيفة إلى رسول الله ﷺ فأخبره الخبر. وقال أبو عبد الله عليه السلام
 إنه كان لي شبه يوم القيامة .

حذیفه گوید من بسوی آن قوم بیرون شدم و آتشی که افروخته بودند در نظرم آمد و لشکر
 اول خداوند که بادی بود با سنگ ریزه بر آنها پورش برد و هیچ آتشی از آنها را و انهداد جز این
 که آنرا از هم پاشید و هیچ چادری را و انگداشت نیز اینک از جا کند و بدور افکند و همه نیزه
 های آنها را پرتاب کرد تا آنجا که در برابر سنگ ریزه ها که باد بسر و روی آنها میزد سپر بر سر
 کشیدند و ما آواز کوفتن سنگ ریزه ها را که بر سپر ها میخورد میشنیدیم.

حذیفه میان دو تن از مشرکان و در حلقه آنان نشست و ابلیس در صورت یکی از سران مطاع
 مشرکان بیاخاست و فریاد زد ای مردم شما در آستان این ساحر کذاب بار فرو گذاشتید هلا که کار
 از دست شما بیرون نرود و فرصت باقیست راستش اینست که این سال سال اقامت در اینجا نیست (و
 سال خشکسالی است) همه شتران و اسبان و الاغها نابود شدند بر گردید و هر کدام هم نشین خود را
 تحت نظر داشته باشد و بازرسی کند.

حذیفه گوید من بسوی راست خود نگاه کردم و دست بشانه شخصی زدم و گفتم تو کیستی؟
 گفت معاویه هستم و بآنکه سمت چپم بود گفتم تو کیستی؟ گفت سهیل بن عمرو هستم حذیفه گوید و
 در این حال لشکر اعظم خدا رسید و ابوسفیان بستر سواری خود برجست و فریاد زد در میان قریش
 رنجات، نجات، طلحه ازدی فریاد زیاد محمد برای شما شری فرود و سپس بر شتر سواری خود جست و میان
 بنی اشجع فریاد زد نجات، نجات، و عیینة بن حصن هم همین کار را کرد و حرث بن عوف مزنی هم همین
 کار را کرد و اقرع بن حابس هم چنین کرد و احزاب همه رفتند و حذیفه نزد رسول خدا
 «ص» برگشت و باو گزارش داد امام صادق «ع» فرمود راستش اینست که شب کفار احزاب هم مانند
 روز دستاخیز بود.

۴۲۱- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن هشام الخراساني ، عن المفضل بن عمر قال : كنت عند أبي عبدالله عليه السلام بالكوفة أيام قدم علي أبي العباس فأمّا انتهينا إلى الكناسة قال : ههنا صلب عمي زيد رحمه الله ثم مضى حتى انتهى إلى طاق الزياتين وهو آخر السراجين فنزل وقال : انزل فان هذا الموضع كان مسجد الكوفة الأول الذي خطه آدم عليه السلام وأنا أكره أن أدخله راكباً قال : قلت : فمن غيره عن خطته ؟ قال : أمّا أول ذلك الطوفان في زمن نوح عليه السلام ثم غيره أصحاب كسرى و نعمان ثم غيره بعد زياد بن أبي سفيان ، فقلت : و كانت الكوفة ومسجدها في زمن نوح عليه السلام ؟ فقال لي : نعم يا مفضل و كان منزل نوح وقومه في قرية على منزل من الفرات ممّا يلي غربي الكوفة قال : و كان نوح عليه السلام رجلاً نجاراً فجعله الله عزّ وجلّ نبياً و انتجبه و نوح عليه السلام أول من عمل سفينة تجري على ظهر الماء ، قال :

شرح- از مجلسی ره- «قوله ارسل عينيه» یعنی اشک از دو چشم روانه شد.

قوله «فلينظر كل رجل منكم من جلسه» این را برای آن گفت تا معلوم شود جاسوس در میان آنها هست یا نه و حدیثه مقصود او را دریافت و آغاز پرسش از هم نشینان خود کرد تا او را از خود دانند و از او چیزی نپرسند که در تنگنای پاسخ افتد.

قوله «انه كان ليشبه يوم القيامة» یعنی شب کفار بر اثر طوفان و پریشانی و سرگردانی و بیسم و هراس چون روز رستاخیز بود و ممکن است مقصود بیان حال وحشت و هراس مسلمانان باشد در برابر لشکر احزاب پیش از نزول پیروزی از جهت سرما و ترس و گرسنگی که بر آنها مستولی شده بودند.

(در فضیلت مسجد کوفه و داستان حضرت نوح - ع)

۴۲۱- از مفضل بن عمر گوید من در کوفه خدمت امام صادق «ع» بودم در آن روز گاری بود که برای دیدار ابوالعباس (سفاح نخست خلیفه عباسی) آمده بود رفتیم تا بمحل کناسه رسیدیم (بضم کاف محل مشهوری بوده در شهر کوفه و حکم میدان عمومی داشته) فرمود در این جا عمویم زید رحمه الله را بدار آویختند سپس گذشت تا رسید بطاق زیت و روشن که در آخر بازار سراجها بود و پیاده شد و فرمود: توهم پیاده شو زیرا این جا همان مسجد نخست کوفه است که آدم «ع» نقشه کشید و من خوش ندارم که سواره در آن درآیم.

گوید گفتم پس چکسی نقشه آنرا تغییر داده؟ فرمود: نخست طوفان دوران نوح «ع» و سپس اصحاب خسرو ایران و نعمان (بن منذر یکی از ملوک عرب) سپس زیاد بن سفيان من گفتم کوفه و مسجدش در زمان نوح «ع» بوده اند؟

در پاسخ من فرمود: آری مفضل خانه نوح و قوم او هم در آبادی بوده کناره نهر فرات از آن سو که مغرب شهر کوفه کنونی است فرمود خود نوح «ع» هم مردی بود درود گرو خدا عز و جل او را پیغمبر ساخت و او را برگزید و نوح نخست کس بود که کشتی ساخت و باب انداخت فرمود: نوح هزار الا

ولبت نوح عليه السلام في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم إلى الله عز وجل فيهبزؤون به ويسخرون منه ، فلما رأى ذلك منهم دعا عليهم فقال : « رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً » إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً ، فأوحى الله عز وجل إلى نوح أن اصنع سفينة وأوسعها وعجل عملها فعمل نوح سفينة في مسجد الكوفة بيده فأتى بالخشب من بعد حتى فرغ منها .

قال المفضل: ثم انقطع حديث أبي عبد الله عليه السلام عند زوال الشمس ، فقام أبو عبد الله عليه السلام فصلّى الظهر والعصر ، ثم انصرف من المسجد فالتفت عن يساره وأشار بيده إلى موضع دار الدارين وهو موضع دار ابن حكيم وذاك فرات اليوم ، فقال لي : يا مفضل [و] ههنا نصبت أصنام قوم نوح عليه السلام « يغوث ويعوق ونسراً » ثم مضى حتى ركب دابته .

فقلت : جعلت فداك في كم عمل نوح سفينته حتى فرغ منها ؟ قال : في دورين ، قلت : وكم الدورين ؟ قال : ثمانين سنة .

قلت : و إن العامة يقولون : عملها في خمسمائة عام ، فقال : كلا كيف؟ والله يقول : « ووحينا » .



پنجاه سال در میان قوم خود زیست و آن‌ها را بخدا عزوجل خواند و قوم وی اورا بیاد استهزاء و مسخره گرفتند و چون از آن‌ها چنین دید بر آن‌ها نفرین کرد و گفت (۲۵- نوح) پروردگارا از کفار بروی زمین دیاری مگذار ۲۶- راستی اگر آن‌ها را بگذاری بنده هایت را گمراه کنند و جز نابکار و کفار نزایند و خدا عزوجل بنوح وحی کرد که یک کشتی پهن‌اور بساز و در ساختن آن شتاب کن و نوح کشتی را در میان مسجد کوفه به دست خود ساخت و چوبش را از راه دوری آورد و کوشید تا آن را تمام کرد.

مفضل گوید هنگام ظهر شد و سخن امام صادق قطع شد و نماز ظهر و عصر را خواند و از مسجد بیرون آمد و بسوی چپ خود رو کرد و بادستش اشاره بجای خانه دارین (عطر فروشان) نمود که موضع خانه ابن حکیم بوده و امروز محل جریان فراتست و بمن فرمود : ای مفضل در این جا بت های قوم نوح بر پای شده بودند (بنام) یعوق و یغوث و نسر ، سپس پیش رفت تا بر مرکبش سوار شد .

من گفتم قربانت نوح در چه مدتی کشتیرا تمام کرد؟ فرمود در دو دوره گفتم دو دوره چند سال است؟ فرمود ۸۰ سال.

گفتم عامه مردم گویند آنرا در مدت ۵۰۰ سال ساخته است فرمود : نه هرگز چگونه ؟ با اینکه خدا فرماید : به وحی آنرا بساز (و عمل بر طبق نقشه و دستور خدا تا این اندازه طول نمیکشد).

قال قلت : فأخبرني عن قول الله عز وجل : «حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور» فأين كان موضعه؟ وكيف كان؟ فقال : كان التنور في بيت عجوز مؤمنة في دبر قبلة ، ميمنة المسجد فقلت له : فان ذلك موضع زاوية باب الفيل اليوم .

ثم قلت له : وكان بدء خروج الماء من ذلك التنور؟ فقال : نعم إن الله عز وجل أحب أن يري قوم نوح آية، ثم إن الله تبارك و تعالی أرسل عليهم المطر يفيض، فيضاً وفاض الفرات فيضاً والعيون كلهن فيضاً فغرقهم الله عز ذكره وأنجى نوحاً ومن معه في السفينة .

فقلت له : كم لبث نوح في السفينة حتى نضب الماء و خرجوا منها؟ فقال : لبثوا فيها سبعة أيام ولياليها وطافت بالبيت أسبوعاً ثم استوت على الجودي وهو فرات الكوفة .

فقلت له : إن مسجد الكوفة قديم؟ فقال : نعم وهو مصلى الأنبياء عليهم السلام و لقد صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وآله حين أسري به إلى السماء فقال له جبرئيل عليه السلام : يا محمد هذا مسجد أبيك آدم عليه السلام ومصلى الأنبياء عليهم السلام فانزل فصل فيه ، فنزل فصلى فيه، ثم إن جبرئيل عليه السلام عرج به إلى السماء .

گوید گفتم مرا از تفسیر قول خدا عز وجل خبر ده (۳۹- هود) تا گاهی که فرمان رسید و تنور جوشید- محل آن کجا بوده است و چگونه بوده است؟ فرمود آن تنور در خانه یک پیره زن با ایمان بود که پشت قبله ميمنه مسجد قرار داشت من باو گفتم این جا اکنون محل زاویه باب الفيلست. سپس من گفتم آغاز جوشش آب از این تنور بوده است؟ در پاسخ فرمود آری راستی خدا عز وجل دوست داشت که بقوم نوح آیه و معجزه ای بنماید و سپس خدا تبارک و تعالی بر آن ها بارانی سیل آسا بارید و نهر فرات و همه چشمه ها هم جوشیدند و خدا عز ذکره آنانرا غرق کرد و نوح و همراهانش را در کشتی نجات داد.

من گفتم نوح چه مدتی در کشتی ماند تا آب ها فرو کشیدند؟ و از آن بدر آمدند؟ در پاسخ فرمود هفت روز و هفت شب و کشتی هفت دور گرد خانه کعبه گردید و سپس بر کوه جودی استوار شد که بر کناره فراتست در کوفه (شاید مقصود اینست که نزدیک کوفه است و محتملست کلمه قریب الکوفه بوده و تصحیف شده زیرا در اخبار است که جودی همان تپه نجف نزدیک کوفه است) .

من گفتم مسجد کوفه قدیم است؟ فرمود آری آن محل نماز پیغمبر است و رسول خدا (ص) هم در طی سفر معراج با آسمان در آن نماز خواند و جبرئیل باو گفت ای محمد این مسجد بدزت آدم (ع) است و محل نماز پیغمبر است فرود شو و در آن نماز بخوان و فرود آمد و در آن نماز خواند و سپس جبرئیل او را با آسمان بالا برد.

شرح- از مجلسی ره- قوله تعالی «وفار التنور» رازی در تفسیر خود گوید بیشتر مفسران آنرا همان تنور معروف دانند روایت است که بنوح «ع» گفته شد هنگامیکه دیدی آب از تنور جوشید

۴۲۲- علی بن ابراهیم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان بن عثمان ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي رزین الأسدي ، عن أمير المؤمنين علیه السلام أنه قال : إن نوحاً صلى الله عليه لما فرغ من السفينة و كان ميعاده فيما بينه وبين ربه في إهلاك قومه أن يفور التنور ففار فقالت امرأته : إن التنور قد فار فقام إليه فختمه فقام الماء وأدخل من أراد أن يدخل و أخرج من أراد أن يخرج ، ثم جاء إلى خاتمه فنزعه ، يقول الله عز وجل : «ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر و فجرتنا الأرض عيوناً فالتقى الماء على أمر قد قدر و حملناه على ذات ألواح و دسر» قال : وكان نجرها في وسط مسجدكم ولقد نقص عن ذرعه سبعمائة ذراع .

خود و همراهات سوار شوید بکشتی و چون آب در تنور جوشید زنش باو خبر داد و اوسوار شد. و گفته شده این تنور از آن آدم بوده و از سنک بوده و بنوح رسیده بود - در محل آن هم اختلاف است.

۱- شعبی گوید مجلس سمت راست کسی است که وارد مسجد شود پهلوی باب کننده و نوح کشتی را در میان مسجد ساخت.

و گفته اند در شام ساخت در آنجا که عین الوردی نام دارد و گفته اند در هند ساخته.

۲- مقصود از تنور روی زمین است از ابن عباس.

۳- بلندترین جای زمین از قناده.

۴- «فارالتنور» - یعنی سپیده بر آمد - از علی (ع) و گفته اند فوران تنور هنگام سپیده دم بوده است.

۵- «فارالتنور» ضرب المثل است مانند حمی الوطیس و کنایه از شروع آناغرق است.

۶- محل گودی کشتی است که آب بدان روان میشود - از حسن و قول اول درستست .

۴۲۲- از ابی رزین اسدی از امیرالمؤمنین (ع) که فرمود چون نوح «ع» از ساختن کشتی فارغ شد و وعده او با پروردگارش در هلاکت قوم متمرّد او جوشیدن تنور بود، تنور جوشید و همسرش گفت تنور جوشید و نوح برخاست سر تنور رفت و بر آن مهر نهاد و آب ایستاد و هر که را خواست در کشتی در آورد و هر که را خواست از آن بر آورد و سپس آمد و مهر خود را از سر تنور برداشت خدا عزوجل میفرماید (۱۱- القمر) پس گشودیم درهای آسمان را بآبی سیل آسا ۱۲- و شکافتیم در زمین چشمه ها و آب به یکدیگر بر خورد و فراهم شد طبق امری مقدر ۱۳- و او را بار کردیم بر یک کشتی که نخته چوبها و میخها داشت .

فرمود آنکشتی را در میان همین مسجد شما نجاری کرد و ساخت و هفتصد ذراع از اندازه آن مسجد کاسته شده است (شاید مقصود از ذکر این جمله رفع استبعاد ساختمان آنکشتی بزرگ است در وسط مسجد که در حال حاضر گنجایش آن را ندارد امام فرموده این مسجد بزرگتر بوده و هفتصد ذراع از آن در ساختمان فعلی کاسته شده و اخبار دیگری هم بر کاستن از اندازه مسجد دلالت دارند - از مجلسی ره).

۴۲۳ - محمد بن یحیی، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن علي، عن بعض أصحابه، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: جاءت امرأة نوح عليه السلام وهو يعمل السفينة فقالت: إن التنور قد خرج منه ماء فقام إليه مسرعاً حتى جعل الطبق عليه وختمه بخاتمه فقام الماء فلما فرغ من السفينة جاء إلى الخاتم ففضّه و كشف الطبق ففار الماء.

۴۲۴ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبان بن عثمان، عن إسماعيل الجعفي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: كانت شريعة نوح عليه السلام أن يعبد الله بالتوحيد والإخلاص وخلع الأنداد وهي الفطرة التي فطر الناس عليها وأخذ الله ميثاقه على نوح عليه السلام و على النبيين عليهم السلام أن يعبدوا الله تبارك وتعالى ولا يشر كوا به شيئاً وأمر بالصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والحلال والحرام و لم يفرض عليه أحكام حدود و لا فرض موارد فهدى شريعته فلبث فيهم نوح ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم سرّاً و علانية فلما أبوا وعتوا قال: «ربّ إنّي مغلوب فانتصر» فأوحى الله جلّ وعزّ إليه «أنّه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن» فلاتبتئس بما كانوا يعملون» فلذلك قال نوح عليه السلام: «ولا يلدوا إلا فاجراً كفّاراً» فأوحى الله عزّ وجلّ إليه: «أن اصنع الفلك».

۴۲۳ - از امام صادق (ع) فرمود همسر نوح نزد او آمد که بکار ساختن کشتی اندر بود و باو گفت راستی که از تنور آب بیرون شده نوح شتابانه سرتنور رفت و بر آن سرپوشی نهاد و آنرا بمهر خود مهر کرد تا آب ایستاد و چون از ساختن کشتی فراغت یافت آمد و آن مهر را شکست و سرپوش را از روی آب برداشت و آب جوشید.

۴۲۴ - از اسماعیل جعفی از امام باقر (ع) فرمود شریعت نوح این بود:
باید خدایا به یگانگی و اخلاص و خلع انداد پرستید و اینست سرشتیکه مردم بر آن سرشته شوند و خداوند پیمان خود را از نوح و هم از پیامبران دیگر باین قرار گرفته است که:
خداوند تبارک و تعالی را پرستند و چیزی را با او شریک نسازند و فرمان بنماز داده و به امر به معروف و نهی از منکر و حلال و حرام و بر نوح مقررات معینیرا بمقدر و مفروض ساخت - چون احکام حدود و فرائض میراث، این بود شریعت نوح که هزار سال جز پنجاه سال میان آنها زیست و درنهمان و آشکار از آنها دعوت کرد و چون سر باز زدند و سرکشی کردند گفت پروردگارا راستی من مغلوب شدم مرا یاری کن و خدا عزوجل باو وحی کرد که از قوم تو بتو نگرند جز همین دسته که گرویده اند تو از کردار بد آنها غمین مباش و از اینرو بود که نوح گفت اینها نرابند جز نابکار و کفار و خدا عزوجل باو وحی کرد که بساز کشتیرا.

۴۲۵ - عنه ، عن أبيه ؛ وعبد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد جميعاً ، عن الحسن بن علي عن عمر بن أبان ، عن إسماعيل الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن نوحاً عليه السلام لما غرس النوى مر عليه قومه فجعلوا يضحكون ويسخرون ويقولون قد قعد غراً ساحتى إذا طال النخل وكان جبّاراً طوالاً قطعه ثم نحتة فقالوا : قد قعد نجّاراً ثم ألفه فجعله سفينة فمرّوا عليه فجعلوا يضحكون ويسخرون ويقولون : قد قعد ملاحاً في فلاة من الأرض حتى فرغ منها .

۴۲۶ - علي ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن الحسن بن صالح الثوري ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان طول سفينة نوح عليه السلام ألف ذراع و مائتي ذراع و عرضها ثمانمائة ذراع و طولها في السماء ثمانين [ذراعاً] وسعت بين الصفا والمروة و طافت بالبیت سبعة أشواط ثم استوت على الجودي .

۴۲۷ - محمد بن أبي عبدالله ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن سنان ، عن إسماعيل الجعفي و عبدالكريم بن عمرو ؛ و عبد الحميد بن أبي الديلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : حمل نوح عليه السلام في السفينة الأزواج الثمانية التي قال الله عز وجل : « ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين ، فكان من الضأن اثنين زوج داجنة يربّيها الناس و الأزواج الآخر الضأن التي تكون في الجبال الوحشية أحلّ لهم صيدها ، و من المعز اثنين زوج داجنة يربّيها الناس و الأزواج الآخر الظبي التي تكون في المفاوز و من الإبل اثنين البخاتي

۴۲۵ - از امام باقر ع که چون نوح ع هسته می کاشت قومهش بر او گذر کردند و باو خندیدند و او را مسخره کردند و میگفتند حالا دیگر نشسته و درخت کار شده تا آن گاه که نخلها بلند شدند و بسیار پرفراز و پرزور بودند و آنها را برید و تراشید باو گفتند دیگر نشسته نجاری میکند و آنها را بهم پیوست و کشتی ساخت و قوم باز گذر کردند و باو خندیدند و او را مسخره کردند و میگفتند در این سر زمین خشک و بی آب ملاح و کشتی بان شده تا گاهی که از آن فراغت یافت .

۴۲۶ - از امام صادق ع که فرمود در ازای کشتی نوح هزار و دوست ذراع بود (ششصد ذرع شاه) و پهنای آن هشت صد ذراع بود و بلندی او بسوی آسمان هشتاد ذراع بود و میان صفا و مروه سعی کرد و هفت باز بگرد خانه کعبه گردید و سپس بر کوه جودی استوار شد .

۴۲۷ - از امام صادق ع فرمود نوح ع در کشتی خود هشت جفت از جان داران را حمل داد که خداوند عزوجل فرموده است (۱۴۳ - الانعام) هشت جفت از گوسفند میش دوداس و از بز دو رأس و از شتر دو نفر و از گاو دو رأس - از گوسفند میش دو جفت بودند يك جفت اهلیکه مردم پرورند و يك جفت وحشیکه در کوهستان باشد و شکار آن حلالست و از بز هم دو جفت يك جفت اهلیکه مردم پرورند و يك جفت دیگر آهوی بیابانیکه در دشتها باشند و از شتر هم دو جفت شتر بغتیکه

والعراب ومن البقرائین زوج داجنة للناس و الزوج الآخر البقر الوحشیة و کل طیر طیب و حشی [أ] و إنسی ثم غرقت الأرض .

۴۲۸ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علی ، عن داود بن أبی یزید ، عن ذکره ، عن أبی عبدالله علیه السلام قال : ارتفع الماء علی کل جبل و علی کل سهل خمسة عشر ذراعاً .

۴۲۹ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علی بن الحکم ، عن بعض أصحابنا عن أبی عبدالله علیه السلام قال : عاش نوح علیه السلام ألفی سنة و ثلاثمائة سنة منها ثمانمائة و خمسين سنة قبل أن یبعث و ألف سنة إلا خمسين عاماً و هو فی قومه یدعوهم و خمسمائة عام بعد ما نزل من السفینة و نضب الماء فمصر الأمصار و أسکن ولده البلدان ثم إن ملك الموت جاءه و هو فی الشمس فقال : السلام علیک فرد علیه نوح علیه السلام قال : ما جاء بك یاملك الموت ؟ قال : جئتک لأقبض روحك ، قال : دعني أدخل من الشمس إلی الظل فقال له : نعم ، فتحول ثم قال : یا ملك الموت كل ما مر بی من الدنيا مثل تحویلی من الشمس إلی الظل فامض لما أمرت به فقبض روحه علیه السلام .

(در خراسان پرورش یابد) و شتر عربی (که در عربستان و دیگر جاها باشد) و از گاو هم دو جفت یکجفت اهلیکه مردم دارند و یکجفت وحشی (که در کوه و جنگل باشند) و هر پرنده وحشی و اهلی را باخود برد و سپس زمین غرقشد.

۴۲۸ - از امام صادق (ع) فرمود. (در طوفان نوح) آب بر سر هر کوه و دشت تا اندازه ۱۵ ذراع (۸ ذراع و نیم شاه) بالا گرفت.

شرح - از مجلسی ره - «قوله ارتفاع الماء» دووجه دارد :

۱ - در هر بلند و پستی ارتفاع آب همان ۱۵ ذراع بوده و سطح مساوی نداشته

۲ - مقصود این باشد که در قله کوهها ارتفاع تا ۱۵ ذراع بوده و در هر جای دیگر بمیزان گودی بدان افزوده بوده است.

۴۲۹ - از امام صادق (ع) فرمود. نوح (ع) ۲۳۰۰ سال زندگی کرد ۸۵۰ سالش پیش از بعثت او بود و ۹۵۰ سال در میان قوم خود بدعوت گذرانید و ۵۰۰ سال هم بعد از نزول از کشتی زنده بود که آب فرونشست و در این مدت از نو شهرها ساخت و فرزندان را در آنها جاداد سپس فرشته مرک بر بالین او آمد و او در زیر آفتاب بود باو گفت السلام علیک نوح (ع) باو جواب سلام داد و گفت ای فرشته مرک برای چه آمده ای ؟

گفت آمدم جانت را بگیرم گفت بگذارم تا از زیر آفتاب بسایه روم گفت بسیار خوب بزیر سایه ای جا کرد و سپس دفت ای ملك الموت هر آنچه از زندگی دنیا بر من گذشت بمانند همین آنی بود که از زیر آفتاب بسایه نقل مکان کردم بدان چه ماموری اقدام کن و روح او را قبضه کرد

۴۳- محمد بن أبي عبدالله، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن سنان، عن إسماعيل بن جابر وعبدالكريم بن عمرو؛ وعبد الحميد بن أبي الديلم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: عاش نوح عليه السلام بعد الطوفان خمسمائة سنة، ثم أتاه جبرئيل عليه السلام فقال: يا نوح إنه قد انقضت نبوتك و استكملت أيامك فانظر إلى الاسم الأكبر وميراث العلم وآثار علم النبوة التي معك فادفعها إلى ابنك سام فانني لأترك الأرض إلا وفيها عالم تعرف به طاعتي ويعرف به هداي و يكون نجاة فيما بين مقبض النبي وبعث النبي الآخر و لم أكن أترك الناس بغير حجة لي وداع إلي و هاد إلى سبيلي و عارف بأمری، فانني قد قضيت أن أجعل لكل قوم هادياً أهدي به السعداء ويكون حجة لي على الأشقياء قال: فدفع نوح عليه السلام الاسم الأكبر وميراث العلم وآثار علم النبوة إلى سام و أمحام و يافث فلم يكن عندهما علم ينتفعان به، قال: و بشرهم نوح عليه السلام بهود

شرح- از مجلسی ره- بدانکه مورخان درباره عمر نوح اختلاف دارند:

۱- هزار سال بوده است ۲- هزار و چهار صد و هفتاد سال ۳- دوهزار و سیصد سال- اخبار ماهم در اینجا اختلاف دارند.

۱- بیشتر دلالت دارند به ۲۵۰۰ سال و شیخ صدوق «ره» در کتب خود این خبر را چنین روایت کرده است.

بسنده خود از هشام بن سالم از امام صادق «ع» فرمود نوح «ع» ۲۵۰۰ سال زنده بود، ۸۵۰ سال پیش از بعثت و ۹۵۰ سال در حال دعوت و ۲۰۰ سال در ساختمان کشتی و ۵۰۰ سال پس از نزول از کشتی و دنبال خبر را طبق همین حدیث آورده و شاید این اضافات از حدیث کتاب افتاده است - تا آنکه گوید در روایتی از امام صادق (ع) است که از قول پدرانش از پیغمبر «ص» باز گفته است که: نوح «ع» دوهزار و چهار صد و پنجاه سال زندگی کرده و جمع میان این روایت و آنچه گذشت خالی از اشکال نیست.

۴۳- از امام صادق «ع» فرمود: نوح «ع» پس از طوفان پانصد سال زنده بود و سپس جبرئیل نزد او آمد و گفت:

ای نوح راستش اینست که نبوت تو بسر رسید و عمرت بکمال آمد تو در اسم اکبر و میراث علم و آثار نبوت که به همراه تو است تامل بسزا کن و آنها را بپسرت سام بسیار زیرامن زمین را و انگذارم جز آنکه در آن یک دانشمندی باشد که بوسیله اطاعت من شناخته شود و بدو راه حق من فهمیده گردد و باعث نجات بشر باشد در فاصله مرگ پیغمبری و بعثت پیغمبر دیگری، و من مردم را بی حجت از طرف خود و انهم و بی دعوت کننده بسوی خودم و رهبری بر راه حق خودم و عارفی بامر خودم، من چنین مقرر کردم که باید در میان هر مردمی رهبر و رهنمائی باشد تا بوسیله او سعادت مندانشان را رهنمائی کنم و بر اهل شقاوت و بدبختان اتمام حجت باشد.

فرمود: نوح اسم اکبر و میراث علم و آثار علم نبوت را بسام سپرد و اما حام و یافث (دو پسر نوح) علمی نداشتند که بدان سودی برند (از نظر فهم حقیقت و معنا).

عليه السلام و أمرهم بالتباعه و أمرهم أن يفتحوا الوصية في كل عام وينظروا فيها ويكون عيداً لهم.

۴۳۱ - علي بن محمد ، عن علي بن العباس ، عن الحسن بن عبدالرحمن ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : إن بعض أصحابنا يفترون ويتذفون من خالفهم ؟ فقال لي : الكف عنهم أجمل ، ثم قال : والله يا أبا حمزة إن الناس كلهم أولاد بغايا ما خلا شيعةنا ، قلت : كيف لي بالمخرج من هذا ؟ فقال لي : يا أبا حمزة كتاب الله المنزل يدل عليه إن الله تبارك وتعالى جعل لنا أهل البيت سهماً ثلاثاً في جميع الفيء ثم قال عز وجل « و اعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين و ابن السبيل » فنحن أصحاب الخمس والفيء وقد حرمانا على جميع الناس ما خلا شيعةنا والله يا أبا حمزة ما من أرض تفتح ولا خمس يخمس فيضرب على شيء منه إلا كان حراماً على من يصيبه فرجاً كان أو مالا ولو قد ظهر الحق لقد بيع الرجل الكريمة عليه نفسه فيمن لا يزيد حتى أن الرجل منهم ليفتدي بجميع ماله ويطلب النجاة لنفسه فلا يصل إلى شيء من ذلك و قد

فرمود: نوح آنان را به بعثت هود مزده داد و بانها فرمود تا از او پیروی کنند و بدانها فرمود: تا در سر هر سال سفارش نامه او را باز کنند و در آن نظر کنند و همان روز عید آن ها باشد.

(دستور بشیعه درباره مخالفان و وضع مالی آنان)

۴۳۱ - از ابی حمزه که با امام باقر ع گفتیم برخی اصحاب ما بمخالفان مذهب افتراء بندند و آن ها را حرامزاده خوانند؟

در پاسخ من فرمود: خودداری از آن ها نیکوتر است سپس فرمود ای اباحمه راستی همه مردم اولاد زنا باشند بجز شیعیان ما گفتیم برای من چه دلیلی بر این مطلب هست؟

در پاسخ من فرمود: ای اباحمه کتاب منزل خدا بر آن دلالت دارد زیرا خدا تبارک و تعالی برای ما خاندان سه سهم در همه دست آورد و فیء مسلمانان مقرر کرده است و خدا عزوجل فرموده است (۴۰- الانفال) بدانید همانا آنچه بغنیبت برید هر چه باشد راستیکه خمس آن از آن خدا و از آن رسول و از آن ذی القربى و یتیمان و ابن السبیلست.

ما هستیم صاحبان خمس و خراج و ما آنرا بر همه مردم حرام کردیم جز بشیعه خود بخدا سوگند ای اباحمه سرزمینی فتح نشود و غنمی بیرون نگردد و بر چیزی از آن دست نزند جز اینکه حرامست بر هر که بدان دست یابد چه زن باشد و چه مال و اگر اینکه دولت حق ظاهر و پیروز گردد محققاً مرد باشد که نفس عزیز خود را بفروشد و کسی نخورد (محققاً مردیکه نزد خود عزیز و آزاد است فروخته شود و کسی او را نخورد حرامست) (در بهای او نیز باید خب) تا آنجا که هر مردی از آن مخالفان حاضر است هر چه دارد بدهد و خود را نجات دهد و دست رسی بدان ندارد، و آنها باند که ما را و شیعیان ما را از حق خود بیرون کردند

أخرجونا وشيعتنا من حقنا ذلك بلا عذر ولا حق ولا حجة .

قلت : قوله عز وجل : «هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين» قال : إماموت في طاعة الله أو إدارك ظهور إمام ونحن نتربص بهم مع مانحن فيه من الشدة «أن يصيبهم الله بعباب من عنده» قال : هو المسخ «أو بأيدينا» وهو القتل . قال الله عز وجل لنبيه ﷺ : «قل تربصوا فانا معكم متربصون» والتربص انتظار وقوع البلاء بأعدائهم .

وآن را به زور بردند بی عذر و بی حق و بی دلیل.

شرح - از مجلسی ره - قوله «لقد بيع الرجل» فاضل استرآبادی گفته مقصود اینستکه آنچه بنام خراج و مالیات یا مقاسمه و حق الارض یا بنام خمس و مالیات گرفته شود بر آن ها که از طرف حکومت جائزه گیرند حرامست و اگر دولت حق ظاهر شود مرد باشد که نفس عزیز خود را بفروشد بکسیکه در او رغبت خریداری هم ندارد (یعنی بکسادی و با کمال اصرار) . «ولا یزید» براه بی نقطه است و در ذکر لا مبالغه ایست لطیف چنانچه در لفظ بیع از باب تفعیل مبالغه لطیف دیگری است انتهى .

من گویم شاید اولفظ کریمه را بنصب خوانده که مفعول بیع باشد و کلمه نفسه عطف بیان یا بدل آن گرفته و اظهر اینستکه بسم بصیغه مجهول خوانده شود و الرجل نائب بجای فاعل او باشد و مرفوع باشد و الکریمه علیه نفسه صفة او باشد .

یعنی امام یا کسیکه از جانب امام اجازه دارد و صاحب اختیار خمس و خراج و غنائمست آن مخالفی که از این اموال تولد یافته بنده خود داند و او را بفروشد با اینکه پیش خود عزیز و کریمست و در بهای او زیاده نطلبید و او را بزایده نگذارد در این صورت لایزید به زاء نقطه دار و مطابق با اکثر نسخه ها است .

قوله «ایفتدی بجمیع ماله» یعنی هر چه دارد بدهد که خود را از بندگی آزاد کند و برای او میسر نگردد زیرا امام از او نپذیرد .

دنبال حدیث ۴۳۱ :

من گفتم قول خدا عزوجل (۵۲ - التوبه) آیا برای ما انتظاری دارید جز یکی از سر انجام نیک - فرمود مقصود یا مرک در طاعت خدا است و یا درک ظهور امام و ما در باره آن ها با این وضع سخت و ناهنجاری که داریم اینست که خداوند از پیش خود عذابی دردناک بدان ها برساند . فرمود مقصود از آن مسخ است - یا بدست ما آن ها را عذاب کند و آن قتل و کشتار آن ها است ، خدا عزوجل (در دنبال آن) خطاب به پیغمبرش فرمود بآنها بگو شما انتظار برید زیرا ما انتظار میبریم برای شماها - و مقصود انتظار وقوع بلاست بدشمنان آنها .

شرح - از مجلسی ره - قوله تعالی «هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين» مفسران گفته اند مقصود پیروزی و یا شهادت در راه خدا است و شاید منظور خبر اینست که ظاهر آیه متوجه اینانست و باطنش متوجه به شیعه است در دوران عدم تسلط حق زیرا شیعه هم در این حال بانتظار یکی از دو سر

۴۳۲ - وبهذا الاسناد ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل : «قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين» إن هو إلا ذكر للعالمين ، قال : هو أمير المؤمنين عليه السلام «ولتعلمن» نبأه بعد حين ، قال : عند خروج القائم عليه السلام

وفي قوله عز وجل : «ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ، قال : اختلفوا كما اختلف هذه الأمة في الكتاب وسيختلفون في الكتاب الذي مع القائم الذي يأتيهم به حتى ينكره ناس كثير فيقدمهم فيضرب أعناقهم .

وأما قوله عز وجل : «ولولا كلمة الفصل لقضي بينهم وإن الظالمين لهم عذاب أليم» قال : لولا ما تقدم فيهم من الله عز وجل ما أبقى القائم عليه السلام منهم واحداً .

انجام نیکنند یا مرگ بر کیش حق و در طاعت خداوند و یا ادراک ظهور امام قائم «ع» و محتملست مقصود این باشد که حال شیعه هم نظیر مورد آیه است در دنیا که از طرف مخالفان میکشند..

(تفسیر آیاتی بایمه و ظهور امام قائم - ع)

۴۳۲ - از امام باقر «ع» در تفسیر قول خدا عز وجل (۸۶ - ص) بگو من از شماها مزی نمیخواهم و من از زور طلبان نیستم ۸۷ - نیست آن جز ذکر از برای جهانیان - فرمود مقصود از ذکر امیر - المؤمنین (ع) است.

۸۸ - و هر آینه خواهید دانست خبر او را پس از مدتی - فرمود : یعنی هنگام ظهور امام قائم «ع» .

و در تفسیر قول خدا عز وجل (۱۱۱ - هود) و هر آینه بموسی (ع) کتاب دادیم و در آن اختلاف شد. فرمود: اختلاف کردند چنانچه این امت در قرآن اختلاف کردند و محققاً در کتابی هم که با قائم (ع) است اختلاف میکنند همان کتابیکه برای آنها بیاورد تا اینکه مردم بسیاری منکران شوند پس آنها را پیش خود آرد و همه را گردن بزند.

و اما قول خدا عز وجل (۲۱ - الشوری) و اگر نبود آن کلمه فصل هر آینه قضاوت میشد میان آنان و راستیکه ستمکارانند که بر ایشان عذابی است دردناک - یعنی اگر درباره آنها از طرف خدا عز وجل حکمی و موعدی سابقه نداشت قائم (ع) احدی از آنها را بجا نمی گذاشت.

شرح - از مجلسی ره - قوله تعالی «ولولا كلمة الفصل» بیضاوی گفته یعنی قضاء سابق باینکه سزای کردار در آینده است یا وعده اینکه تفرقه و فیصله امر در روز قیامت است حکم حق میان کافرین و مؤمنین یا مشرکین و شرکای آنها اجرا میشد.

قوله «لولا ما تقدم فيهم» یعنی اگر این سابقه نبود که بآنها در قیامت سزای دهد یا اینکه از آن ها فرزندان مؤمن متولد می شوند امام قائم «ع» همه را میکشد .

وفي قوله عز وجل: «والذين يصدّون بيوم الدين» قال: بخروج القائم عليه السلام.
 و قوله عز وجل: «والله ربنا ما كنا مشركين» قال: يعنون بولاية علي عليه السلام.
 و في قوله عز وجل: «وقل جاء الحق وزهق الباطل» قال: إذا قام القائم عليه السلام ذهب
 دولة الباطل.

۴۳۳ - عنه ، عن علي بن الحسن ، عن منصور بن يونس ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : « فاذا قرأت القرآن فاستعد بالله من الشيطان الرجيم » إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا و على ربهم يتوكلون ؟ فقال : يا أبا محمد يسلم و الله من المؤمن على بدنه و لا يسلم على دينه ! قد سلم على أيوب عليه السلام فشوه خلقه و لم يسلم على دينه و قد يسلم من المؤمنين على أبدانهم و لا يسلم على دينهم قلت : قوله تعالى : « إنما سلطانه على الذين يتولونه و الذين هم به مشركون » ؟ قال : الذين هم بالله مشركون يسلم على أبدانهم و على أديانهم .

و در تفسیر قول خدا عزوجل (۲۶- الماعراج) و آنکسانیکه بروز جزا تصدیق کردند- فرمود مقصود خروج و ظهور امام قائم (ع) است (بدانکه بسیاری از آیات و آمده در قیامت کبری بیاطن خود دلالت دارند بر قیامت صغری و رجعت... از مجلسی ره).

و در تفسیر قول خدا عزوجل (۲۲- الانعام) بخدا سو کند پروردگار ما ، نبودیم ما مشرک- فرمود : مقصودشان شریک گرفتن در امر ولایت امیرالمؤمنین «ع» است (یعنی اعتقاد بخلاف دیگران).

و در تفسیر قول خدا عزوجل (۸۱- الاسراء) و بگو که آمد حق و از میان رفت باطل- فرمود هر گاه ظهور کند امام قائم «ع» دولت باطل از میان برود.

۴۳۳- از ابی بصیر گوید با امام صادق «ع» گفتم (۹۸- النحل) و هر گاه قرآن را بخوانی بخدا پناه بر از شیطان رجیم ۹۹- راستش اینستکه او را تسلطی نیست بر آنکسانیکه گرویدند و بر پروردگار خود توکل دارند- فرمود ای ابا محمد بخدا شیطان بتن مؤمن تسلط یابد و بر دین نیابد، بر ایوب تسلط یافت و تن او را زشت ساخت و بر دین او تسلط نیافت و بسا که بر تن مؤمنان تسلط یابد و بر دین آنان تسلط نیابد.

گفتم قول خدا تعالی (۱۰۰- النحل) همانا تسلط او بر کسانیکه دوست و پیرو اویند و آن کسانیکه بوسیله او مشرک شوند- فرمود آنکسانیکه بخدا مشرک آورند بر تنها و بر دین آن ها تسلط یابد.

۴۳۴ - عنه ، عن علي بن الحسن ، عن منصور ، عن حريز بن عبدالله ، عن الفضيل قال : دخلت مع أبي جعفر عليه السلام المسجد الحرام وهو متكى ، علي فنظر إلى الناس ونحن علي باب بني شيبه فقال : يا فضيل هكذا كان يطوفون في الجاهلية لا يعرفون حقاً ولا يدينون ديناً ، يا فضيل انظر إليهم مكبتين علي وجوههم لعنهم الله من خلق مسخور بهم مكبتين علي وجوههم ثم تلا هذه الآية : « أفمن يسمي مكباً علي وجهه أهدي أمّن يمشي سويّاً علي صراط مستقيم » يعني والله علياً عليه السلام والأوصياء عليهم السلام ، ثم تلا هذه الآية : « فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا وقيل هذا الذي كنتم به تدعون » أمير المؤمنين عليه السلام يا فضيل لم يتسم بهذا الاسم غير علي عليه السلام إلا مفتر كذاب إلى يوم الناس هذا ، أما والله يا فضيل ما لله عز ذكره حاج غيركم ولا يغفر الذنوب إلا لكم ولا يتقبل إلامنكم و إنكم لأهل هذه الآية : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم و ندخلكم مدخلاً كريماً » .

يا فضيل أما ترضون أن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة وتكفوا ألسنتكم وتدخلوا الجنة ، ثم قرأ : « ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ، أنتم والله

(در وصف نکبت مخالفان)

۴۳۴ - از فضیل گوید بهمهراه امام باقر ع بمسجد الحرام در آمدم و آن حضرت بمن تکیه زده بود و زبرشانه او را داشتم نگاهی بمردم انداخت و مادر باب بنی شیبه بودیم پس آنگاه فرمود : ای فضیل مردم در دوران جاهلیت هم بهمین وضع گرد خانه کعبه طواف میکردند نه حقی را می شناختند و نه از روی حقیقت دینی داشتند ای فضیل بآن ها خوب نگاه کن که بروی خود واژ گونند خدا آنها را لعنت کند چه مردم افسار بر سر و واژ گون بر چهره خوبشند سپس این آیه را خواند (۲۳ - الملك) آیا پس کسیکه راه میرود و بر چهره خود لغزان و واژ گون است راهبرتر است یا کسیکه درست و راست بر راه دست گام می زند - بخدا مقصود او علی ع و اوصیاء است سپس این آیه را خواند (۲۸ - الملك) چون او را نزدیک و مقرب در گاه دیدند درهم و بیاه شد چهره آن کسانی که کفر ورزیدند و گفته شد اینست آن کسی که بوی ادعاشدید - ای فضیل مقصود امیر المؤمنین ع است جز علی کسی بدین نام نامیده نشد مگر مفتری دروغگو تا امروزه مردم (یعنی روز قیامت یا روز تکلم باین حدیث - از مجلسی ره).

هلا بخدا سو گند جز شما شیعه بحقیقت حج گذاری نیست و جز برای شما گناهی آمرزیده نشود و تنها شما اهل این آیه هستید (۳۱ - النساء) اگر کناره کنید از گناهان کبیره که بر شما غدقن شده جبران کنیم از طرف شما بد کرداریهای شما را و شما را بمحل ارجمندی در آوریم (یعنی بهشت) ای فضیل شما خشنود نیستید که همان نماز را برپا دارید و زکوة را بپردازید و زبان خود را نگهدارید و بیبهشت بروید؟

سپس خواند (۷۷ - النساء) آیا ننگرید بسوی آن کسانی که بآن ها گفته شده همان دست خود

أهل هذه الآية .

۴۳۵ - عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عن محمد بن سلمان الأزدی عن أبي الجارود، عن أبي إسحاق، عن أمير المؤمنين عليه السلام : « إذا تولّى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل (بظلمه وسوء سيرته) والله لا يحب الفساد » .

را باز دارید و نماز را برپا دارید و زکوة را پردازید - بخدا سوگند اهل این آیه شما هستید .
شرح - از مجلسی ره - « قوله مسخور بهم » شاید اشاره باشد بقول خدا تعالی « مسخرا لله منهم » خدا آنها را مسخره کرد و محتملستکه مقصود این باشد که روز قیامت مؤمنان آنها را مسخره کنند یا اینکه برای کردار زشت و گمراهی آنها سزا وارند که هر کسی آنها را مسخره کند - پایان نقل از مجلسی ره .

من گویم ظاهراً مقصود اینستکه اینان مسخر پیشوایان باطل شده اند و افسار بر سر آنها زده و آنها را بهر سو که خواهند میکشاند و بآه تعدیه کلمه را بمعنی مسخر نموده است چنانچه ما آنها بدین معنی ترجمه کردیم .

قوله تعالی « افمن یمشی مکباً علی وجهه » بیضاوی گفته معنی مکب اینستکه برای بدی راه هر آن دیگرگون شود و برو درافتد تا آنکه گوید برخی گفته اند مقصود از مکب کور و نا بینا استکه بلغزد و برو در افتد و مقصود از « سوی » بینا است و برخی گفته اند مکب کسی است که در قیامت واژگونه محسوس شود و بدوزخ رود و آنکه درست گام زند آنکس استکه بروی دو پامحسوس گردد و به بهشت رود .

قوله تعالی « هذا الذی کنتم به تدعون » بیضاوی گفته یعنی می خواستید و بدان شتاب میکردید یا ادعا میکردید که مبعوث نمی شود بعد از مردن .

من گویم بتفسیر امام مقصود در این موارد امیر المؤمنین «ع» است یعنی چون در روز قیامت امیر المؤمنین را مقرب در گاه خدا بیند و سیاه شوند و فرشته ها بدانها گویند با اشاره بامیر المؤمنین «ع» اینستکه شما بدو ادعا داشتید و مقام او را غصب کردید و نام او را بر خود گذاشتید یا اینکه مخصوص وی بود .

قوله « ام یتسم » دلالت دارد که جائز نیست که دیگری از ائمه را باین نام خواند و اخبار بسیاری بر آن دلالت دارند که در بحار الانوار در باب فضائل وی آورده ایم .

(تفسیر برخی آیات قرآن مجید)

۴۳۵ - از امیر المؤمنین «ع» (در تفسیر این آیه) (۲۰۵ - البقره) هر گاه متصدی کار شود در زمین بکوشد برای فساد کردن در آن و کشت و نژاد را نابود سازد (بوسیله ستمکاری خود و بدرفتاریش) و خدا دوست ندارد فساد را .

۴۳۶ - سهل بن زیاد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن حمران بن أعین ، عن أبي جعفر عليه السلام « والذين كفروا أولياؤهم الطواغيت » .

۴۳۷ - علي بن إبراهيم ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن محمد بن سنان ، عن أبي جرير القمي - وهو محمد بن عبیدالله وفي نسخة عبدالله - عن أبي الحسن عليه السلام : « له ما في السموات وما في الأرض (وما بينهما وما تحت الثرى عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم) من ذا الذي يشفع عنده إلا بآذنه » .

۴۳۸ - محمد بن خالد ، عن حمزة بن عبید ، عن إسماعيل بن عباد ، عن أبي عبدالله عليه السلام « ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء » و آخرها « وهو العلي العظيم » والحمد لله رب العالمين وآيتين بعدها .

۴۳۹ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سيف ، عن أخيه ، عن أبيه ، عن أبي بكر بن محمد قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقرأ « وزلزلوا (ثم زلزلوا) حتى

۴۳۶- از حمران بن اعین از امام باقر «ع» که چنین قرائت کرد (۲۵۷- البقرة) والذین کفروا اولیائهم الطواغیت = آنکسانیکه کافرند دوستانشان سر کشانند (یعنی حاکمان و سلاطین جور و مخالف حق).

۴۳۷- از ابی الحسن «ع» (که چنین قرائت کرد آیه الکرسی را) له ما فی السموات و ما فی الارض (و ما بینهما و ما تحت الثری عالم الغیب و الشهادة الرحمن الرحیم) من ذا الذی یشفع عنده الا باذنه.

شرح- ظاهر اینستکه امام این جمله های اضافی را بعنوان تفسیر بآیه افزوده است و بیان کرده که جمله له ما فی السموات و ما فی الارض این مضمون را شامل است.

۴۳۸- از اسماعیل بن عباد از امام صادق «ع» (در بیان آخر آیه الکرسی فرموده است) و لا یحیطون بشیء من علمه الا بما شاء ، و فرمود آخر آیه الکرسی جمله وهو العلی العظیم است و الحمد لله رب العالمین و دو آیه بعد از آن.

شرح- از مجلسی ره- قوله « و آیتین بعدها » یعنی دو آیه پس از آنرا هم ذکر کرد و آنها را هم از آیه الکرسی شمرد (که می شود تا هم فیها خالدون) و اطلاق آیه الکرسی بر هر سه از نظر قصد جنس آیه است و مجموعش سه آیه میشود چنانچه در برخی اخبار است و فائده اش اینستکه هر گاه بطور مطلق در ضمن دستوری وارد شود شامل هر سه آیه است و گفته شده است که مقصود از اینکه دو آیه بعد از آن را ذکر کرد دو آیه از سوره حمد است که بعد از آیه الحمد لله رب العالمین است (یعنی الرحمن الرحیم ، مالک یوم الدین) ..

۴۳۹- از ابی بکر بن محمد گوید: شنیدم امام صادق «ع» (۲۱۴- البقره را) چنین میخواند:

يقول الرسول .

۴۴ - علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن علي بن اسباط ، عن علي بن ابي حمزة ، عن ابي بصير ، عن ابي عبدالله عليه السلام «واتبعوا ما تملوا الشياطين (بولاية الشياطين) على ملك سليمان» و يقرأ أيضاً : « سل بني اسرائيل كم آتيناكم من آية بيّنة (فمنهم من آمن و منهم من جحد و منهم من أقر و منهم من بدّل) و من يبدّل نعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب » .

و زلزوا - ثم زلزوا - حتى يقول الرسول .

شرح - از مجلسی «ره» - ظاهر اینست که بکر بن محمد باشد و کلمه ابي را نسخه نویسان بر آن افزوده اند و دلالت دارد که جمله ثم زلزوا از آیه افتاده است پایان نقل از مجلسی ره .
من گویم : ظاهر اینست که جمله «ثم زلزوا» را امام بعنوان تفسیر و تطبیق آیه بر تزلزل اصحاب پس از فوت پیغمبر «ص» و انقلاب سقیفه بیان کرده است نه اینکه جمله ای از آیه افتاده باشد .

۴۴ - از ابي بصير از امام صادق «ع» (۱۰۲ - البقره) و اتبعوا ما تملوا الشياطين - بولاية الشياطين - على ملك سليمان .

شرح - از مجلسی ره - قوله تعالى «واتبعوا ما تملوا الشياطين» بیضاوی گفته: یعنی پیروی کردند از کتابهای جادو گریکه میخواندند یعنی شياطين جن، و انس از آن پیروی میکردند با آنها که در عهد سليمان بودند و حکایت گذشته کرده و گفته شده که استراق سمع میکردند (یعنی از فرشته ها) و بدانچه میشنیدند دروغها میافزودند و آن را بکاتبان گزارش میکردند و آن ها می نوشتند و مردم می آموختند و این جریان در دوران سليمان شهرت یافت تا آنجا که گفتند جن علم غیب میداند و سلطنت سليمان بر آن بنیاد شده و جن و انس و باد را با آن مسخر کرده .

قوله « بولاية الشياطين » ظاهر اینست که این عبارت در آیه بوده و مقصود از شياطين اول شيطان های انسد که همان کهنه باشند پایان نقل از مجلسی ره .

من گویم ظاهراً مقصود تطبیق آیه است بر تسلط خلفاء جور و حکومت آنها بعنوان تفسیر و بیان باطن آیه و مقصود اینست که مردم پیرو شدند آنچه را زمامداران شیطان صفت بوسیله دوستی شياطين بر آنها میخوانند و دستور می دهند در حالیکه بر سلطنت حقه آل محمد که همان سلطنت حقه سليمانست بناحق تکیه زده اند .

دنباله حدیث ۴۴ -

و نیز امام صادق «ع» (۲۱۱ - البقره را) چنین میخواند سل بني اسرائيل كم آتيناكم من آية بيّنة - فمنهم من آمن و منهم من جحد و منهم من أقر و منهم من بدّل - برخی از آنها گرویدند و برخی منکر شدند و برخی اعتراف کردند و برخی دیگر گونه ساختند - و من يبدّل نعمت الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب (این جمله هم بتفسیر و توضیح مفاد آیه شبه است) .

- ۴۴۱ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد بن عیسی ، عن عبدالرحمن بن حماد ، عن محمد بن إسحاق ، عن محمد بن الفیض قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : يمرض منا المريض فيأمره المعالجون بالحمية فقال : لكننا أهل بيت لانحتمي إلا من التمر وبتداوى بالتفاح والماء البارد ، قلت : ولم تحتمون من التمر ؟ قال : لأن نبي الله حمى علينا عليه السلام منه في مرضه .
- ۴۴۲ - عنه ، عن أحمد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن الحلبي قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : لاتنفع الحمية لمريض بعد سبعة أيام .
- ۴۴۳ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن علي بن الحكم ، عن موسى بن بكر ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : ليس الحمية أن تدع الشيء أصلاً لاتأكله ، ولكن الحمية أن تأكل من الشيء وتخفف .

(دستوراتی راجع بتب ودرمان آن)

- ۴۴۱ - از محمد بن فیض گوید: به امام صادق «ع» گفتم کسی از ما بیمار میشود و پزشکان باو دستور پرهیز می دهند.
- در پاسخ فرمود: ولی ما خاندانی هستیم که جز از خرما پرهیز نداریم (یعنی در حال بیماری) بامیوه سیب و آب سرد معالجه میکنیم من گفتم از خرما چرا پرهیز میکنید؟ فرمود برای آنکه پیغمبر خدا «ص» علی «ع» را در بیماریش از آن پرهیز داد.
- ۴۴۲ - از الحلبي گوید: از امام صادق «ع» شنیدم می فرمود: پرهیز پس از هفت روز برای هیچ بیماری سود ندارد.
- ۴۴۳ - از امام کاظم «ع» فرمود معنی پرهیز این نیست که چیزی را بکلی ترك کنی و از آن تناول نکنی ولی پرهیز اینست که از چیزی کم بخوری؟
- شرح - از مجلسی ده - دلالت دارد که پرهیز سودمند کم خوردن از چیزیست نه خودداری از آن بکلی و خبر پیش معمول است بر ترك. پایان نقل از مجلسی ده.
- من گویم مضمون این اخبار هم يك گوشه‌ای از واقع بینی تعلیمات ائمه معصومین را درباره طب و بهداشت نشان می دهد زیرا پایه و مایه طب قدیم بیشتر روی پرهیز از خوراکیها و انواع غذاها بوده است برای بیماران چون طب قدیم پایه علمی درستی نداشته و روی سنجش و قیاس طبایع چهارگانه اربعه و گیاهها و خوراکیها بامزاج انسانی بوده است بر پایه طبایع عناصر و اخلاط چهارگانه که بر اثر بررسی دانشمندان جدید و طب حسی بر پایه اکتشاف و پی گیری دانشمندان از اصل طب میکروبی معلوم شد هیچ پایه و مایه علمی ندارد و یا روی تجربه های ناقص معالجات بوده که علامتی را برای يك بیماری مشخص کرده و دارویی را هم طبق این علامت برای معالجه آن تشخیص داده بودند و این تجربه هم از نظر تشخیص علائم مبهم و نارسا بوده و هم از نظر تشخیص درمان و چون طب قدیم پایه علمی نداشته پزشکها بر اساس احتیاط کار میکردند و هر گونه غذا و خوراکی را که مخالف طبع بیمار و بیماری

۴۴۴ - عهد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد بن عیسی ، عن أبي یحیی الواسطي ، عن بعض أصحابنا قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : إن المشي للمريض نكس ، إن أبي عليه السلام كان إذا اعتل جعل في ثوب فحمل لحاجته - یعنی الوضوء - وذاك أنه كان يقول : إن المشي للمريض نكس .

۴۴۵ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة أن رجلاً دخل على أبي عبدالله عليه السلام فقال : رأيت كأن الشمس طالعة على رأسي دون جسدي؟ فقال : تنال أمراً جسيماً ونوراً ساطعاً وديناً شاملاً فلو غطت لك لانغمست فيه ولكنها غطت رأسك أما قرأت «فلما رأى الشمس بازغة قال هذاربتي ...» فلما أفلت تبرأ منها إبراهيم عليه السلام : قال : قلت : جعلت

بنظرمی آوردند و گرچه بوجه احتمال باشد آنرا برای بیمار غدقن میکردند و باصطلاح راه احتیاط میرفتند و رساله طب جسمانی قدیم پر از احوط و احوط بوده مانند رساله های مربع تقلید امروزه که فقه ساده و روشن آل محمد را روی مبانی باصطلاح اصولی خود پایه گذاری کرده و معلومات آنها جز يك مشت تردیدات و وسوسه نیست و تعلیمات فقه آنها هم يك مشت احوط و احوط است .

امام صادق ع در ضمن این اخبار این وسوسه پزشکان قدیم را تخطئه کرده است و میفرماید پرهیز برای بیمار بر پایه احتیاط مفهومی ندارد مگر در آنجا که غذا طوری بتین برای يك بیهوشی زیاده داشته باشد مانند خرما مثلاً برای کسیکه امتلاء دارد و گرنه غدقن هر خوراکی بر بیمار از راه احتیاط باعث ضعف و ناتوانی اومی شود و بسا که بیمار را بر او مسلط میکند و یکی از طرق مبارزه با بیماری تقویت نیروی زاجی بیمار است و این همان اصلی است که در طب امروزه مورد عمل است و پزشکانی که با اصول درست طب امروزه آشنا نیستند و با اصول علمی و تجربه شده امروزی سروکار دارند آن پرهیز دادن های پزشکان قدیم را که بر اساس جهل و نادانی بوده است بکلی بی جا می دانند و تخطئه میکنند من خود در دوران کودکی به یاد دارم که سروکار مردم دهستان ما با چند حکیم و طبیب یهودی بود که بطور مادرزاد طبیب بودند و بدرمان مردم می پرداختند و بر اثر گرد و خاک و فساد وضعده همه مردم گرفتار چشم درد می شدند و بویژه کودکان معصوم و بعضی اینک بآن پزشک های نخوانده ملا رجوع میکردند خوردن هر گونه غذایی را جز مانند شیر و پنیر بر آنها غدقن میکردند و آنها را از هر گونه غذایی که بتن نیروی دهد پرهیز می دادند .

۴۴۴ - امام صادق ع فرمود : راه رفتن برای بیمار مایه بر گشت بیماریست زیرا هر گاه پدرم بیمار می شد او را در پتومی می گذاشتند و برای قضای حاجت میبردند یعنی برای تطهیر و وضوء و این برای آن بود که میفرمود راه رفتن باعث بر گشت بیماریست

(در تعبیر خواب)

۴۴۵ - از ابن اذینه که گوید مردی خدمت امام صادق ع رسید و گفت من در خواب دیدم که گویا خورشید تنها بر سرم تابیده نه بر تنم (و تنم در تاریکی است) .

در پاسخ او فرمود : تو به يك مقام بزرگی و روشنی تابان دل و دین کامل نائل می شوی و اگر تابش خورشید سر پایت را گرفته بود در آن غرق می شدی ولی همان سرتورا گرفته است آیا نخواندی این آیه را (۷۸ - الانعام) چون دید خورشید تابید و بر آمد گفت اینست پروردگام و چون نهان شد و

فداك إنهم يقولون : إن الشمس خليفة أوملك ؟ فقال : ما أراك تنال الخلافة ولم يكن في آباءك وأجدادك ملك وأي خلافة وملو كيةً أكبر من الدين والنور ترجو به دخول الجنة، إنهم يغلطون قلت : صدقت جعلت فداك .

رفت ابراهیم «ع» از آن بی‌زاری جست.

گوید گفته: قربانت راستی آنها می‌گویند خورشید در خواب خلیفه پادشاه است؟ در پاسخ فرمود من تو را نائل بخلافت ندانم و در پدران و نیاکان پادشاه نبوده است و کدام مقام خلافت و شاهی از دینداری بزرگتر است و از روشنی دل که مایه امیدواری تو است برفتن بهشت، راستی آنها غلط می‌گویند گفتم قربانت راست فرمودی.

شرح - از مجلسی ره - قوله تعالی «بازغة» یعنی تابان شاید استشهاد امام «ع» به اینست که ابراهیم پس از دیدن خورشید و دیگر گونی احوالش رهبری شد یا رهبری خود را آشکار کرد و تاییدن خورشید بر سر توشانی رهبانی تو است بکیش استوار.

با اینکه چون خورشید در میان دیدنی‌ها تابنده‌ترین روشنی‌ها است تا آنجا که ابراهیم برای همراهی باتیره خود و اتمام حجت بر آنها گفت این است پروردگار من و برای چیره بودن روشنی و آشکاریش آنرا بزرگی ستود و سپس چون ناپدید شد بی‌زاری جست و در خواب امور معنویه بنمونه امور حسیه درآیند برای مناسبتی که میان آنهاست و سزاوار است که این نور تابنده‌ترین نورها باشد در عالم معنا و آن جز دین حق نباشد و معنی نخست از نظر لفظ روشن‌تر است و معنی دوم از نظر معنا والله اعلم.

قوله «ولم یکن فی آباءک» - از این عبارت روشن شود که خواب هر کس تعبیر مخصوص بخود او دارد و ممکن است مقصود تخطئه اصل تعبیر معبران باشد نه اینکه در این مورد بخصوص نادرست است پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم تعبیر خواب يك نحو الهامی است که باهل آن نصیب می‌شود و نیازمند روحی پاک و دلی تابناک است چون روح و دل پیبران و امامان و کسانی که با آنها پیوسته و همراهانند و حقیقتش اینست که چون عقل و حدس انسانی در عالم خواب بیدار است بسا که فعالیت کنند و بر اثر تابندگی آن‌ها حقیقتی بر آن‌ها کشف شود چنانچه در پرتو خرد و حدس مردم بیدار چیزهایی بفهمند از گذشته و حال و آینده و درست باشد ولی در عالم خواب کشفیات خرد و حدس انسانی با ترکیبات خیال و بافندگی‌های بی‌واقع و هم در هم آمیزد و حق و باطل و درست و نادرست بهم مخلوط گردد و معبر کامل بنوع و سلیقه خود که مبدء الهام است می‌تواند حق و باطل را از هم جدا کند و رؤیاه را تجزیه و تحلیل کند و بصورت واقعیت آن تشخیص دهد و آن یک روش تحلیل و تجزیه جبری لازم را دارد و من شرح آنرا در کتاب کانون عفت قرآن تفسیر سوره یوسف نوشتم بدانجا مراجعه شود.

خوابی که در این حدیث طرح شده درک نورانیت سر بوده که تشعشع درست مغز را نشان می‌دهد و پرتو درست مغز همان دین و حکمت است و بانروی خیال که آمیخته بصورت تابش خورشید است درک شده است.

و امام این صورت خیال را از آن جدا کرده و حقیقت آنرا کشف کرده و برای آن مثالی از درک

۴۴۶ - عنه ، عن رجل رأى كأن الشمس طالعة على قدميه دون جسده ، قال : مال يناله نبات من الأرض من برٍّ أو تمر يطأه بقدميه ويتسع فيه وهو حلالٌ إلا أنه يكذب فيه كما كذب آدم عليه السلام .

۴۴۷ - عليّ ، عن أبيه ، عن الحسن بن عليّ ، عن أبي جعفر الصائغ ، عن محمد بن مسلم قال : دخلت على أبي عبدالله عليه السلام وعنده أبو حنيفة فقلت له : جعلت فداك رأيت رؤيا عجيبة؟ فقال لي : يا ابن مسلم هاتها فإن العالم بها جالسٌ وأوماً بيده إلى أبي حنيفة ، قال : قلت : رأيت كأنني دخلت داري وإذا أهلي قد خرجت عليّ فكسرت جوزاً كثيراً ونثرته عليّ ، فتعجبت من هذه الرؤيا فقال أبو حنيفة : أنت رجل تخاصم وتجادل لئاماً في مواريث أهلِكَ فبعد نصب شديد تنال حاجتك منها إن شاء الله ، فقال أبو عبدالله عليه السلام : أصبت والله يا أبا حنيفة ؛ قال : ثم خرج أبو حنيفة من عنده ، فقلت : جعلت فداك إنني كرهت تعبیر هذا الناصب ، فقال : يا ابن مسلم لا يسؤك الله ، فما يواطى تعبیرهم تعبیرنا ولا تعبیرنا تعبیرهم وليس التعبیر كما عبّر به ، قال : فقلت له : جعلت

ملکوتی ابراهیم آورده که او پرتو خورشید را دید و شبفته آن گردید ولی به زودی از تعبیر و دیگر گونی آن آنرا از ماده تجزیه کرد و بسر چشمه آن ره یافت و رهبری کرد و فرمود .
«وجهت وجهی للذی فطر السموات والأرض» - من تنها روی دل بسوی آن مبدای کنم که همه آسمانها و زمین را آفریده و پروریده .

۴۴۶ - از مردی که خواب دید گویا آفتاب بر دو گامش تابیده و نه بر تنش (در تعبیر آن فرمود) بدو یک مال و دارائی رسد که از زمین روید مانند گندم یا خرما که فراوان باشد تا بر آن گام نهد و بریزد و بیاش کند این مال حلال باشد جز اینکه در آن رنج برد چنانچه آدم «ع» رنج برد .

۴۴۷ - از محمد بن مسلم گوید خدمت امام صادق (ع) رسیدم و ابوحنیفه هم خدمت او بود بآن حضرت گفتم قربانت من بك خواب عجیبی دیدم بمن فرمود یا ابن مسلم آنرا بگو زیرا آنکه بدان دانا است نشسته و بدست خود اشاره با بی حنیفه کرد .

گوید من گفتم : در خواب دیدم که گویا بخانه ام وارد شدم و ناگاه خانواده ام در برابرم بر آمد و گردوی بسیاری شکست و آنها را بر سر من ریخت و من از این خواب در شگفت شدم ابوحنیفه گفت تو مردی هستی که با او باش بستیزه و جدال اندر شوی بر سر میراث خانواده ات و پس از رنج سختی از آن کامروا گردی انشاء الله .

پس امام صادق «ع» فرمود بخدای ابی حنیفه بمطلب رسیدی گوید سپس ابی حنیفه از نزد آن حضرت بیرون رفت و من بآن حضرت گفتم قربانت من از تعبیر این دشمن خاندان پیغمبر بدم آمد فرمود یا ابن مسلم خدایت بدنی آورد تعبیر آنها با تعبیر ما با تعبیر آنها یکی نیست و تعبیر خواب تو چنان نیست که او تعبیر کرد من بآن حضرت گفتم قربانت پس گفته شما که بمطلب رسیدی

فداك فقولك : أصبت و تحلف عليه وهو مخطىء ؟ قال : نعم حلفت عليه أنه أصاب الخطأ، قال : فقلت له : فما تأويلها؟ قال : يا ابن مسلم إنك تتمتع بامرأة فتعلم بها أهلك فتمزق عليك ثياباً جديداً فإن القشر كسوة اللب ، قال ابن مسلم : فوالله ما كان بين تعبيره و تصحيح الرؤيا إلا صبيحة الجمعة فلما كان غداة الجمعة أنا جالس بالباب إذ مرت بي جارية فأعجبني فأمرت غلامي فردها ثم أدخلها داري فتمتعت بها فأحسنت بي وبها أهلي فدخلت علينا البيت فبادرت الجارية نحو الباب وبقيت أنا فمزقت علي ثياباً جديداً كنت ألبسها في الأعياد .

وجاء موسى الزوار العطار إلى أبي عبدالله عليه السلام فقال له : يا ابن رسول الله رأيت رؤيا هالطني ، رأيت صهراً لي ميتاً وقد عانقني وقد خفت أن يكون الأجل قد اقترب ، فقال : يا موسى توقع الموت صباحاً ومساءً فإنه ملائنا ومعانقة الأموات للأحيا، أطول لأعمارهم فما كان اسم صهرك؟ قال : حسين فقال : أما إن رؤياك تدل على بقاءك وزيارتك أبا عبدالله عليه السلام فإن كل من عانق سمي الحسين عليه السلام يزوره إن شاء الله .

باقید سو گند و خطای او یعنی چه؟

فرمود: آری من برای او سو گند خوردم که بخطا رسیده است نه بحق و واقع؛ گوید بآن حضرت گفتم: پس تاویل و تعبیر خواب چیست؟ فرمود: ای پسر مسلم تو زنی را متعه میکنی و خانوادهات می فهمد و جامه های نوی که در برداری بر تنت می درد و پاره پاره میکند.

محمد بن مسلم گوید میان تعبیر امام و درستی خواب تا بامداد روز جمعه بیشتر نشد چون بامداد روز جمعه رسید من بردر خانه نشسته بودم که کنیز کی بر من گذر کرد و مرا خوش آمد و بغلام خود فرماندادم او را نزد من برگردانید و بخانه ام آورد و من او را متعه کردم و خانواده ام بمن و او آگاه شد و بر سر ما وارد اطاق گردید آن کنیزك شتابانه از در خانه بدر رفت و من ماندم خانواده ام بمن آویخت و جامه نوی را که در روزهای عید در بر می کردم بر تنم درید و پاره پاره کرد؟

وموسی زوار عطر فروش خدمت امام صادق (ع) رسید و باو گفت یا بن رسول الله من خواب هولناکی دیدم دامادی داشتم که مرده و در خواب دیدم که مرا در آغوش کشیده و بیم دارم که مرگم نزدیک باشد.

فرمود: ای موسی باید در هر بامداد و پسین در انتظار مرگ بود که او ما را دریابد ولی هم آغوشی مرده ها دلالت بر درازی عمر زنده ها دارد نام دامادت چه بوده است؟ گفت حسین امام فرمود خوابت دلالت دارد که می مانی و زیارت ابا عبدالله (ع) موفق می شوی زیرا هر که باهمنام حسین (ع) هم آغوش شود او را زیارت کند انشاء الله.

۴۴۸ - إسماعیل بن عبدالله القرشي قال : أتى إلى أبي عبدالله عليه السلام رجل فقال له : يا ابن رسول الله رأيت في منامي كأنني خارجٌ من مدينة الكوفة في موضعٍ أعرفه وكان شبحاً من خشبٍ أو رجلاً منحوتاً من خشبٍ على فرسٍ من خشبٍ يلوّح بسيفه وأنا [أ] شاهده، فزعم عوباً فقال له عليه السلام : أنت رجل تريد اغتيال رجل في معيشته ، فاتق الله الذي خلقك ثم يميتك فقال الرجل : أشهد أنك قد أوتيت علماً و استنبطته من معدنه ، أخبرك يا ابن رسول الله عما [قد] فسرت لي إن رجلاً من جيراني جاءني وعرض عليّ ضيعته فهممت أن أملكها بو كس كثير لما عرفت أنه ليس لها طالبٌ غيري ، فقال أبو عبدالله عليه السلام : صاحبك يتوالانا ويبرأ من عدونا؟ فقال : نعم يا ابن رسول الله رجل جيد البصيرة ، مستحکم الدين وأنا تائب إلى الله عز وجل و إليك مما هممت به ونويته ، فأخبرني يا ابن رسول الله لو كان ناصباً حلّ لي اغتياله؟ فقال : أد الأمانة لمن ائتمك وأراد منك النصيحة ولو إلى قاتل الحسين عليه السلام .

۴۴۸ - اسماعیل بن عبدالله قرشی گوید مردی نزد امام صادق «ع» آمد و بان حضرت گفت یا ابن رسول الله من در خواب دیدم که گویا از شهر کوفه بیرون رفتم در جائیکه آنرا می شناسم و گویا نمونه ای از چوب یا مجسمه مردیکه تراشیده شده بود از چوب بر یک اسب چوبی سوار بود و شمشیر خود را نشان می داد و من او را می نگریستم و ترسان و هراسان بودم.

امام (ع) در پاسخ او فرمود: تو مردی هستی که قصد داری مردی را بربانی و زندگانی او را ببری تو از خداوندیکه خلقت کرده پرهیز آن مرد گفت من گواهی می دهم که بتو علمی داده شده و آنرا از معدنش دریافتی یا ابن رسول الله من بتو گزارش می دهم که درست برایم تفسیر و تعبیر کردی مردی از همسایه های من نزد من آمد و مزده خود را برای فروش بمن پیشنهاد کرد و من قصد کرده ام که ملك او را ببهای بسیار کمی از او بگیرم چون می دانم یا ابن رسول الله که ملك او جز من خریداری ندارد.

امام صادق «ع» فرمود: این رفیق تو دوستدار ما است و از دشمن ما بی زار است؟ در پاسخ گفت آری یا ابن رسول الله او مردی است کاملاً بینا و در مذهب محکم و پایدار است و من هم بدر گناه خدا توبه کردم و هم بخدمت شما از این قصدیکه کردم و نیتی که داشتم اکنون بفرمائید اگر این مرد ناصبی و دشمن اهل بیت بود گول دادن او برای من جائز بود؟

فرمود هر که تو را امین کرد و بتو اعتماد کرد باید برای او بدرستی امانت داری کنی و حق نصیحت را برای او بجا آوری گرچه کشنده حسین (ع) باشد.

۴۴۹ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد بن عیسی ، عن الحسن بن سعید ، عن فضالة بن أيوب ، عن سيف بن عميرة ، عن أبي بكر الحضرمي ، عن عبد الملك بن أعين قال : قمت من عند أبي جعفر عليه السلام فاعتمدت على يدي فبكيت ، فقال : مالك ؟ فقلت : كنت أرجو أن أدرك هذا الأمر وبني قوة . فقال : أما ترضون أن عدوكم يقتل بعضهم بعضاً وأنتم آمنون في بيوتكم ، إنه لو قد كان ذلك أعطي الرجل منكم قوة أربعين رجلاً وجعلت قلوبكم كزبر الحديد ، لو قذف بها الجبال لقلعتها وكنتم قوماً الأرض وخزاً فيها .

۴۵۰ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن عبد الرحمن بن أبي هاشم ، عن سفيان الجريري ، عن أبي مريم الأنصاري ، عن هارون بن عنتره ، عن أبيه قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام مرة بعد مرة وهو يقول وشبك أصابعه بعضهم في بعض ثم قال : تفرج جي تضيقي و تضيقي تفرج جي ، ثم قال : هلكت المحاضير و نجا المقرّبون وثبت الحصى على أوتادهم ، أقسم بالله قسماً حقاً إن بعد الغم فتحاً عجيباً .

(در انتظار فرج آل محمد - ص)

۴۴۹ - از عبد الملك بن اعین گوید من نزد امام باقر (ع) برخاستم و بدست خود تکیه زدم و گریستم امام صادق (ع) فرمود: تورا چه شده؟ گفتم من امیدوار بودم که قیام قائم و ظهور دولت حق را در یابم و نوابی داشته باشم؟

در پاسخ فرمود: شما خشنود نیستید که دشمنانتان یگدیگر را بکشند و شما آسوده در خانه خود نشسته باشید راستش اینست که هر گاه این امر رخ دهد بهر مردی از شماها نیروی چهل مرد داده شود و دلهای شما چون کوه آهن گردد و اگر بکوهها افتند آنها را از بن بر آرند و شما ها حاکمان روی زمین و خزانه داران آن باشید (و پناه دهندگان آن باشید خ).

۴۵۰ - از هارون بن عنتره از پدرش گوید شنیدم امیرالمؤمنین (ع) پی درهم می فرمود: او انگشتان دست خود را درهم کرده بود و می فرمود گشایش من تنگی من است و تنگی من گشایش من است (گشاده شو تا تنگ شوی و تنگ شو تا گشاده گردی خ) .

سپس فرمود: شباب زده ها هلاک شدند و مقربان نجات یافتند و سنگریزه بر سر میخ آنها بر برجا ماند من بخداوند برآستی سوگند می خورم که پس از دوران غم و اندوه فتح و گشایش شکفت آوری است.

شرح - از مجلسی ره - قوله و «شيك بين اصابعه» باین روش که انگشتان یکدست را میان انگشتان دست دیگر فرو کرده و آنها را تا بیخ انگشتان می برد و بیرون میکشید تا بسر انگشتان برای نمایش تنگی و فراخی دنیا باین دو حالت.

قوله «تضيقي تفرج جي» یعنی تنگی دنیا بفراخی کشد و فراخی آن بتنگی چنانچه خدا تعالی فرماید ان مع المر يسرا و بالعكس مقصود اینست که سختی دنیا راحت است یا چون می دانم برضای

۴۵۱ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة ، عن أبيه ، عن میسر ، عن أبي جعفر علیه السلام قال : یامیسر! کم بینکم و بین قرقیسا ؟ قلت : هی قریب علی شاطیء الفرات فقال : أما إنّه سیکون به اوقعة لم یکن مثلها منذ خلق الله تبارک و تعالی السماوات و الأرض و لایکون مثلها مادامت السماوات و الأرض مادبة للطیر تشبع منها سباع الأرض و طیور السماء ، یهلك فیها قیس و لایدعی لها داعیه

قال : و روی غیر واحد و زار فیه : و ینادی مناد هلموا إلی لحوم الجبارین .

پروردگار منست و من راحت دنیا را دوست ندارم چون مایه غفلت و دوری از خداست و غرض بیان اختلاف احوال دنیا است که در سختی آن امید نعمت است و در خوشی و نعمتش بیم بلا و شدت و منظور تسلیت شیعه و نوید دادن آنهاست بفرج تا از رحمت پروردگار خود نومید نشوند و از درازی مدت دولت باطل و ناحق بیم نکنند و از دین برنگردند.

قوله « هلكت المعاضیر » یعنی کسانی که در فرج شتاب زدگی کنند و پیش از هنگام آنها را جویند بهلاکت رسند.

قوله « وثبت الحصى علی اوتادهم » شاید مقصود بیان محکمی کار دولت باطلست و استواری سلطنت و فراهمی اسباب حکومت آنان و در اینصورت تعرض بآنها نشاید زیرا بر قراری دیک روی یک میخ نادر است یعنی کارهای مشکل برای آنها میسر شده و تلاش دربر انداختن حکومت آنها سود ندارد . پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم - این عبارت را راجع بدولت باطل دانسته و چند تفسیر برای آن کرده ولی بنظر میرسد که راجع بهمان مؤمنان ثابت عقیده است و مقصود اینست که ایمان آنها تا آنجا محکم است و لغزش ندارد که گویا دیکری در روی میخ عقیده آنها برجا است و هیچ لغزشی ندارد که آنها بدور اندازد.

(در پاره ای از نشانه های ظهور امام قائم - ع)

۴۵۱ - از میسر از ابی جعفر (ع) فرمود: ای میسر میان شما و قرقیسا (قرقیسیا) چه اندازه است؟ گفتم بمانزدیک است و بر کنار نهر فراتست پس از آن فرمود: هلا که محققاً در آن واقعه ای رخ دهد که از آنروز که خدا آسمانها و زمینها را آفریده مانند آن نبوده و تا آسمانها و زمین برپا است بمانند آن نباشد یک جوان پذیرائی از پرندهها باشد همه درندههای زمین و پرندههای آسمان از آن سیر شوند، قیس در آن بهلاکت رسد و دعوت کننده در آن بجانماند. گوید چندمحدث دیگر آنرا روایت کرده و این جمله را در آن افزوده اند که:

یک چارچی جاززند که بیایید بر سر گوشتهای جباران .

شرح - از مجلسی ره - فیروز آبادی گفته قرقیسا بکسر و گاهی هم بی مد خوانده شود شهر بست بر کنار فرات بنام قرقیسا پسر طهمورث

قوله « قیس » مقصود اهل بنی قیس است که تیره ای از اسد بودند.

۴۵۲ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن الحسين بن المختار ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كل راية ترفع قبل قيام القائم فصاحبها طاغوت يعبد من دون الله عز وجل .

۴۵۳ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن هشام بن سالم ، عن شهاب بن عبد ربّه قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا شهاب يكثر القتل في أهل بيت من قریش حتی يدعی الرجل منهم إلى الخلافة فإبأباها ، ثم قال : يا شهاب ولا تقل : إنني عنيت بني عمي هؤلاء ؛ قال شهاب : أشهد أنه قد عناهم .

۴۵۴ - حميد بن زياد ، عن الحسن بن محمد الكندي ، عن غير واحد ، عن أبان بن عثمان عن الفضيل ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الناس لما صنعوا ما صنعوا إذ بايعوا أبا بكر لم يمنع أمير المؤمنين عليه السلام من أن يدعو إلى نفسه إلا نظراً للناس و تخوفاً عليهم أن يرتدوا عن الإسلام فيعبدوا الأوثان ولا يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وآله وكان الأحب إليه أن يقرهم على ما صنعوا من أن يرتدوا عن جميع الإسلام و إنما هلك الذين ركبوا ما

۴۵۲ - از ابی بصیر از امام صادق ع فرمود : هر پرچمی که پیش از ظهور امام قائم ع افراشته شود صاحب آن طاغوت و سرکش باشد و چون کبته است که در برابر خدا عزوجل پرستیده شود.

۴۵۳ - از شهاب بن عبدربه که امام صادق ع بن فرمود: ای شهاب در میان يك خاندانی از قریش کشت و کشتار بسیار خواهد شد تا آنجا که هر کدام از مردانشانرا برای خلافت دعوت کنند سرباز زند و نپذیرد.

سپس فرمود: ای شهاب مبادا بگویی که مقصود من عموزاده هایم اینان باشند (یعنی بنی حسن یا بنی عباس و اینکه شهاب باین صراحت کلام آن حضرت را حمل بر تقیه کرده مؤید دومست و لسی کشتار فراوان در بنی حسن روشن تر است و گرچه در بنی عباس هم در آخر دولتشان کشتار فراوان گردید- از مجلسی ده).

شهاب گوید من گواهی میدهم که مقصود امام همانها بود.

(علت کناره گیری علی-ع بعد از پیغمبر-ص)

۴۵۴ - از زراره از امام باقر ع فرمود: چون مردم کردند آنچه کردند آنگاه با ابوبکر بیعت کردند، امیر المؤمنین ع مانعی نداشت از اینکه مردم را با امامت و رهبری خود بخواند جز صلاح اندیشی برای خود مردم و بیم از اینکه مبادا یکباره از اسلام برگردند و بروند و بتها را بپرستند و گواهی ندهند و نگویند اشهدان لا اله الا الله و ان محمداً رسول الله ص و نزد علی ع بهتر بود که آنان را بر آنچه کردند واگذارد از اینکه با آنها مقاومت کند تا از سر آید- این

رکبوا ، فأمّا من لم یصنع ذلك ودخل فیما دخل فیہ الناس علی غیر علم ولا عداوة لأمر المؤمنین علیهم السلام فانّ ذلك لا یکفره ولا ینخرجه من الاسلام ولذا کتم علی علیه السلام أمره و بایع مکرها حیث لم یجد أعواناً .

اسلام برگردند و بشیوه دوران جاهلیت گرایند و سیر اسلام بکلی متوقف گردد و همانا در این جریان همان کسانی هلاک شدند و بدوزخ رفتند که مرتکب واژگونی کار خلافت علی (ع) شدند و اما کسیکه این کاره نبود و جزء توطئه کنندگان نشد و ندانسته و نادشمن با امیر المؤمنین در وضعی وارد شد که مردم وارد شدند و نظربندی نداشت این کار مایه کفر او نشد و او را از اسلام بیرون نبرد و از این جهت علی (ع) امر خود را نهان داشت و بناخواه بیعت کرد چونکه یاوردانی نیافت (تأحق خود را بگیرد).

شرح - از مجلسی ره - قوله « لا یظنّ للمناس » دلیل عقل و نقل متواتر گواهیست که پیغمبران و امامان کاری نکنند مگر بفرمان خدا به ویژه در امور دینت و همه از پیروی دلخواه بدورند و « ان هو الاوحی یوحی » درباره همه آن ما است و در کتاب حجت گذشت که ائمه صحیفه سر بمهر داشتند و هر امامی مهر آن را بر می داشت و بدان عمل میکرد.

و در اخبار مستفیضه خاصه و عامه وارد است که پیغمبر (ص) در گزارش ظلم آنان به علی (ع) دستور داد تا از آنها خودداری کند و میدان را برای آنها باز گذارد و اعتراض در سکوت بر ائمه اضعف یقین و قلت معرفت است باینکه دین و سپس اخبار بسیاری در موضوع معذوریت امیر المؤمنین از نبرد و ستیزه با مخالفان نخست خود از طریق عامه و خاصه نقل کرده - پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم - امام باقر (ع) در این حدیث علت سکوت و کناره گیری علی (ع) را مبرهن نموده است و با دلیل روشنی آن را بیان کرده و آنچه از روایات در این باره رسیده است گواه و مؤید این برهان آشکار و هویدا است.

می فرماید : علت کناره گیری و سکوت علی (ع) « مصلحت اندیشی برای خویش نبوده و ترس و هراس از مبارزه بانا حق نبوده بلکه مصلحت بینی برای مردم و دیانت اسلام بوده است : زیرا مردمی که در این تاریخ اکثریت قاطع جامعه اسلام را تشکیل می دادند و نیروی شمشیر اسلام بدست آنها بود تازه مسلمانان قریش بودند و قبائل بیابان گرد که پس از فتح مکه با سرعت شگفت انگیزی زیر پرچم اسلام آمدند و با گفتن شهادتین که بجای ورقه تابعیت و با اصطلاح شناسنامه ملی کشوری بود تابعیت اسلام را پذیرفتند و شعارهای اسلام که اذان و نماز بود انجام میدادند ، تازه مسلمانان قریش که پس از فتح مکه و در فشار نیروی اسلام مسلمانان گرفته بودند هر گونه ضعف اسلام را تقویت میکردند و آماده یک ارتجاع بنیان کن و احیای رسوم دوران جاهلیت بودند که به نظر آنها احیای شعائر ملی عرب بود و تازه مسلمانان قبائل بیابان گرد هم در همه پیشآمدها بدنبال آنها میرفتند زیرا قرن ها آقائی و سیادت آنها را پشت پشت معتقد بودند و از حقائق حقه اسلام هم بطور عمیق اطلاعی نداشتند این است که جامعه نو بنیاد اسلام بر لب پرتگاه ارتجاع

۴۵۵ - حدیثنا محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد بن عیسی ، عن الحسن بن سعید عن علی بن النعمان ، عن عبدالله بن مسکان ، عن عبدالرحیم القصیر قال: قلت لأبی جعفر علیه السلام: إن الناس یفزعون إذا قلنا: إن الناس ارتدوا ، فقال: یا عبدالرحیم إن الناس عادوا بعد ما قبض رسول الله صلی الله علیه وآله أهل جاهلیة ، إن الأَنْصار اعتزلت فلم تعتزل بخیر جعلوا یبایعون سعداً وهم یرتجزون ارتجاز الجاهلیة، یا سعد أنت المرجأ، وشعرك المرجل، وفحلك المرجم .

خطرناکی بود و اگر علی «ع» شمشیر می کشید و کشت و کشتاری براه میانداخت همه از ظواهر اسلام هم بر میگشتند.

و حفظ ظاهر اسلام لازم بود از دو جهت:

الف- خود ظاهر اسلام یک قوانین مدنی و انسانی است که در برابر وضع تاریک و جاهلیت ارزش اجتماعی داشت و پایه و مایه یک مدنیتی بود که قرنها مردم گمراه را براحت و مدنیّت هدایت کرد و می کند.

ب- باحفظ ظاهر اسلام ممکن بود رشته حق و حقیقت محفوظ بماند و واقعیت تعلیمات اسلام در مقررات مذهب شیعه میان بشر ترویج شود و کم کم مردم بافهم دور و نزدیک بدان پی ببرند و اگر رشته مسلمانی از هم گسیخته می شد حقیقت ناگفته میماند و نیاز بدستگاه بعثت پیغمبری دیگر بود با توجه باین معانی روشن است که علی «ع» در آن موقع جز سکوت و تحمل مظلومیت و سازش با مخالفان خود برفع اسلام چاره ای نداشت.

در این ضمن امام میفرماید پذیرش همین ظواهر اسلامی از مردم ساده و بی غرض وسیله نجات آنها هم هست و درحقیقت مستضعفان از مخالفان که عداوت و دشمنی باحق نکردند و ندانسته پیرو خلفاء ناحق بودند اهل نجات هستند و درحکم جاهل قاصرند .

۴۵۵ - از عبدالرحیم قصیر گوید به امام باقر «ع» گفتم: راستی مردم هر اس میکنند هر گاه گوئیم که مردم مرتدند.

فرمود: ای عبدالرحیم راستش پس از وفات رسول خدا «ص» مردم بجاهلیت باز گشتند ، انصار کناره گرفتند از ابوبکر ولی براه خوبی رفتند با سعد بن هباده بیعت میکردند و این رجز دوران جاهلیت را هم میخواندند:

ای سعد توئی امید مردم تا بیده دو کیسویت چه گزدم

هر دشمن و خصم تو شود گم

شرح- از مجلسی ده- قوله «یرتجزون» فیروز آبادی گفته رجز بحرکت جیم نوعی شعر است که وزن آن شش بار مستفعلن است آن را رجز گفته اند برای اینکه اجزایش بهم نزدیک و حروفش اندک و مختصر است.

خلیل گفته رجز شعر نیست بلکه نیم بیت و یک سوم بیت است.

قوله «انت المرجا» - از رجاء است و فحلك المرجم یعنی دشمنت مطرود و رانده و

گم باد .

۴۵۶ - حمید بن زیاد، عن الحسن بن محمد الکندی، عن غیر واحد من أصحابه، عن أبان بن عثمان، عن أبي جعفر الأحول، والفضیل بن یسار، عن زکریّا النقیض، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: الناس صاروا بعد رسول الله صلى الله عليه وآله بمنزلة من اتبع هارون عليه السلام ومن اتبع العجل وإن أبابكر دعا فابی علي عليه السلام إلا القرآن وإن عمر دعا فابی علي عليه السلام إلا القرآن وإن عثمان دعا فابی علي عليه السلام إلا القرآن وإنه ليس من أحد يدعو - إلى أن يخرج الدجال - إلا سيجد من يبايعه ومن رفع راية ضلالة [ة] فصاحبها طاغوت.

و بایست در این جا برخی اخبار سقیفه را از کتب فریقین یاد آور شویم تا ناهنجاری دلیل و برهان مخالفان و معاندان درباره درستی و پایداری بیعت سقیفه روشن گردد و حقیقت خلفاء جائر آنان عیان شود و تو بدانی که جز غاصب و جائر و از دین برگشته نبودند «لعنة الله عليهم وعلى من اتبعهم في ظلم اهل البيت من الاولين والآخرين».

شیخ ابی طالب طبرسی بسند خود از ابی المفضل محمد بن عبدالله شیبانی نقل کرده و او بسند صحیح از رجال موثق از موثق روایت کرده است که پیغمبر (ص) در مرض موت خود برای نماز بیرون آمد و بر فضل بن عباس و غلام خود بنام ثوبان تکیه زده بود و آن نمازی بود که برای سنگینی حالش نمیخواست حاضر شود و بخود فشار آورد و حاضر شد و چون نماز خواند خانه اش برگشت و بلاش گفت بر در خانه باش و مانع ورود انصار نباش و در بستر خود بپوش شد و انصار آمدند کرد در خانه را گرفتند و گفتند برای ما اجازه ورود بخواهید که خدمت رسول خدا (ص) برسیم و غلامش گفت بپوش است و زنانش کرد اویند و انصار آواز بگریه برداشتند و رسول خدا گریه آنها را شنید و فرمود اینان کیانند؟ گفتند انصارند فرمود: در این جا از خاندان من کیانند؟ گفتند علی و عباس، آنها را خواست و بر آنها تکیه کرد و بیرون آمد و بر یکی از اسطوانه های مسجد تکیه زد آن تنه درخت خرما بود و مردم فراهم شدند و رسول خدا (ص) سخنرانی کرد و در ضمن آن فرمود:

هر گز پیغمبری نمرده جز اینکه تر که ای بجا گذارده و من در میان شما دو نقل و وزنه اجتماع اسلامی را بجا میگذارم کتاب خدا و خاندان خودم هر که آنها را ضایع گذارد خدا او را ضایع کند

۴۵۶ - از زکریای نقیض از امام باقر (ع) گوید: شنیدم که میفرمود: مردم پس از رسول خدا (ص) بمنزله کسانی شدند که پیرو هارون گردیدند و کسانی که پیرو گوساله شدند و راستی که ابوبکر بدعوت برخاست و علی جز حکم قرآن نخواست و عمر بدعوت برخاست و علی جز حکم قرآن نخواست و عثمان بدعوت برخاست و علی جز حکم قرآن نخواست.

و راستش اینست که هیچکس بدعوت قیام نکند و تصدی حکومت اسلامی نگردد - تا اینکه دجال بیرون آید - جز آنکه کسانی با او بیعت کنند و ریاست او را بپذیرند و هر که پرچم گمراهی برافرازد سرکش باشد و ناحق.

شرح - از مجلسی ره - قوله « و ان ابابكر دعا » - یعنی از علی دعوت کرد که با او موافقت

(حدیث ابی ذر رضی اللہ عنہ)

۴۵۷ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن عبد الله بن محمد ، عن سلمة اللؤلؤي عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ألا أخبركم كيف كان إسلام سلمان وأبي ذر ؟ فقال الرجل وأخطأ : أمّا إسلام سلمان فقد عرفته فأخبرني بإسلام أبي ذر فقال : إن أبا ذر كان في بطن مريرة عى غنماً له فأتى ذئب عن يمين غنمه فهش بعصاه على الذئب فجاء الذئب عن شماله فهش عليه أبو ذر ثم قال له أبو ذر : ما رأيت ذئباً أخط منك ولا شراً ، فقال له الذئب : شر والله مني أهل مكة بعث الله عز وجل إليهم نبياً فكذبوه وشتموه فوق في أذن أبي ذر ، فقال لامرأته : هلمتي مزودي وأداوتي وعصاي ، ثم خرج على رجله يريد مكة ليعلم خبر الذئب وما أتاه به ؛ حتى

کند یا از همه مردم دعوت کرد تا با او بیعت کنند و از او پیروی کنند و با او همراهی کنند و امیر- المؤمنین «ع» در زمان او جز بر طبق قرآن عمل نکرد و با او در هیچ بدعتی موافقت نداشت پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم- ظاهراً مضمون این حدیث گوشه ایست از حدیث معروف و مسلم اسلامی که پیغمبر (ص) درباره امیر المؤمنین «ع» فرمود:

يا علي أنت مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي - یعنی ای علی (ع) تو نسبت بمن چون هرون باشی نسبت به موسی جز اینکه پس از من پیغمبری نیست- معنی جامع و کلی این حدیث که از قطعیات اسلام است و یکی از مضامین درخشان جوامع الکلم پیغمبر اسلام است اثبات عموم مقامات و احوالات هرون است برای امیر المؤمنین جز مقام نبوت که از آن استثناء شده و یکی از احوالات او همین مظلومیت بود در برابر نیرنگ سامری و بدعت گوساله پرستیکه در محیط اسلامی باین صورت درآمد.

(حدیث ابی ذر رضی اللہ عنہ)

۴۵۷- از مردی که امام صادق «ع» فرمود: آیا بشما خبر ندهم که مسلمان شدن سلمان و ابو ذر چگونه بوده؟

آن مرد راه خطا و گستاخی گرفت و گفت اما اسلام آوردن سلمان را که من دانستم شما از اسلام آوردن ابی ذر بمن گزارش دهید.

امام فرمود: راستی ابازر در دره مر بود (دره ای است در يك منزلی مکه) و رومه گوسفندان خود را میچرانید و يك گرگی از سمت راست رماهش آمد و آن را با عصای خود راند و آن گرك از سمت چپش آمد و آن را با عصای خود راند سپس ابو ذر باو گفت من گرگی خبیث تر و بدتر از تو ندیدم آن گرك گفت بخدا سو گند بدتر از من اهل مکه هستند که خداوند عزوجل پیغمبری بسوی آنها گسیل داشته و او را دروغزن دانسته و دشنام دادند.

این سخن در گوش ابو ذر جا کرد و بهمسرش گفت توشه دان و ابزار سفر و عصای مرا بیاور

بلغ مكة فدخلها في ساعة حارة وقد تعب ونصب فأتى زمزم وقد عطش فاغترف دلوا فخرج لبن فقال في نفسه : هذا والله يدلني على أن ما خبرني الذئب وما جئت له حق ، فشرب وجاء إلى جانب من جوانب المسجد فاذا حلقة من قريش فجلس إليهم فرآهم يشتمون النبي ﷺ كما قال الذئب ، فمزالوا في ذلك من ذكر النبي ﷺ والشم له حتى جاء أبو طالب من آخر النهار فلما رآوه قال بعضهم لبعض : كموا فقد جاء عمه ، قال : فكفوا فمزال يحدّثهم و يكلمهم حتى كان آخر النهار ، ثم قام وقمت على أثره فالتفت إليّ فقال : اذكر حاجتك ؟ فقلت : هذا النبي المبعوث فيكم ؛ قال : وما تصنع به ؟ قلت : أومن به وأصدقّه وأعرض عليه نفسي ولا يأمرني بشيء إلا أطعته ، فقال : وتفعل ؟ فقلت : نعم قال : فتعال غدأ في هذا الوقت إليّ حتى أدفعك إليه ، قال : بت تلك الليلة في المسجد حتى إذا كان الغد جلست معهم فما زالوا في ذكر النبي ﷺ وشتمه حتى إذا طلع أبو طالب فلما رآوه قال بعضهم لبعض : أمسكوا فقد جاء عمه ، فأمسكوا فمزال يحدّثهم حتى قام فتبعته فسلمت عليه فقال : اذكر حاجتك ؟

و پای پیاده آهنگ مکه کرد تا از گزارش آن گرك و آنچه گفته بود چیزی بدانند بمکه رسیدو در هنگامه بسیار گرمی خسته و کوفته وارد شد و خود را بسر چاه زمزم رسانید و سخت تشنه بود دلوی آب کشید و بجای آن شیر در آمد و او باخود گفت این خود مرا رهنمائی میکند و آنچه را گرك بن گزارش داده و دنبال آن آمده ام درست است آن را نوشید و به يك سوی مسجد آمد ناگاه دید انجمنی از قريش گردهم نشسته و پیغمبر دشنام میدهند و از او بد میگویند و پیوسته در یاد پیغمبر و بد گوئی و دشنام باو بودند تا در پایان روز ابوطالب آمد و چون او را دیدند بهم گفتند خودداری کنید که عمویش آمد.

ابوذر گوید خودداری کردند و ابوطالب پیوسته با آنها گفتگو کرد و سخن گفت تا روز پایان رسید و او برخاست و منهم بدنبال او برخاستم و او بمن رو کرد و گفت حاجت خود را بگو من گفتم این پیغمبری که در میان شما مبعوث است، گفت تو را با او چه کار است؟ گفتم میخواهم به او بگروم و او را تصدیق کنم و خود را با او گذارم و او مرا بکاری دستوری ندهد جز اینکه از او پیروی کنم.

ابوطالب گفت آیا این کار را میکنی؟

من گفتم: آری، فرمود: فرداهمین وقت بیانات او را باو برسانم، گوید آن شب را در مسجد خوابیدم تا آن گاه که فردا شد باز در انجمن آنها نشستم و پیوسته در یاد پیغمبر و بد گوئی و دشنام او بودند تا ابوطالب نمودار شد و چون او را دیدند بهم گفتند خاموش شوید که عمویش آمد و همه خاموش شدند و او آمد و نشست و پیوسته با آنها گفتگو کرد و تا برخاست من بدنبال او رفتم و بسر او سلام کردم و گفت هر کاری داری بگو گفتم: این پیغمبری که در میان شما مبعوث است گفت با او چه کار داری؟

فقلت : النبي المبعوث فيكم ، قال : وما تصنع به ؟ فقلت : أومن به وأصدقّه وأعرض عليه نفسي ولا يأمرني بشيء إلا أطعته ، قال : وتعمل ؟ قلت : نعم ، فقال : قم معي ، فتبعته فدفعني إلى بيت فيه حمزة رضي الله عنه فسلمت عليه وجلست فقال لي : ما حاجتك ؟ فقلت هذا النبي المبعوث فيكم فقال : وما حاجتك إليه ؟ قلت : أومن به وأصدقّه وأعرض عليه نفسي ولا يأمرني بشيء إلا أطعته فقال : تشهد أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله ، قال : فشهدت قال : فدفعني حمزة إلى بيت فيه جعفر رضي الله عنه فسلمت عليه وجلست فقال لي جعفر رضي الله عنه : ما حاجتك ؟ فقلت : هذا النبي المبعوث فيكم قال : وما حاجتك إليه ؟ فقلت : أومن به وأصدقّه وأعرض عليه نفسي ولا يأمرني بشيء إلا أطعته ، فقال : تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنّ محمداً عبده ورسوله ، قال : فشهدت فدفعني إلى بيت فيه علي رضي الله عنه فسلمت وجلست ، فقال : ما حاجتك ؟ فقلت : هذا النبي المبعوث فيكم قال : وما حاجتك إليه ؟ قلت : أومن به وأصدقّه وأعرض عليه نفسي ولا يأمرني بشيء

گفتم میخواهم باو بگروم و او را تصدیق کنم و خود را باو واگذارم و بهرچه فرمان دهد از او پیروی کنم.

ابوطالب گفت تو این کار را میتوانی ؟ گفتم آری.
گفت با من بیا من دنبالش او رفتم و مرا بخانه ای برد که حمزه در آنجا بود و من باو سلام کردم و نشستم و او بمن گفت چه کاری داری ؟
من گفتم این پیغمبری را که در میان شما مبعوث است میخواهم.
گفت با او چه کار داری ؟

گفتم میخواهم باو بگروم و او را تصدیق کنم و خود را باو واگذارم و بهیچ چیز مرا فرمان ندهد جز اینکه از او پیروی و فرمان بری کنم.

فرمود : شهادت بده که نیست شایسته پرستشی جز خدا و محمد رسول خدا است گوید من شهادتین را ادا کردم و حمزه مرا بخانه ای برد که جعفر (ابن ابیطالب) در آن نشسته بود و من باو سلام کردم و نشستم جعفر بمن گفت چه کار داری ؟ گفتم این پیغمبری که در میان شما مبعوث است میخواهم.

گفت نورا با او چه کار است ؟ گفتم باو بگروم و او را تصدیق کنم و خود را باو واگذارم و بهیچ چیز مرا فرمان ندهد جز اینکه از او پیروی کنم.

فرمود : گواهی بده که نیست شایسته پرستشی جز خدا یگانه است شریک ندارد و شهادت بده باین که محمد «ص» بنده و رسول او است - گوید من بدان شهادت دادم و مرا بخانه ای برد که علی (ع) در آن خانه بود و من سلام کردم و نشستم.

علی «ع» فرمود : چه کار داری ؟ گفتم این پیغمبری که میان شما مبعوث شده میخواهم.
فرمود : با او چه کاری داری ؟ گفتم باو بگروم و او را تصدیق کنم و خود را در اختیار او گذارم و بهیچ چیزی مرا فرمان ندهد جز اینکه از او فرمان برم.

إِلَّا أَطَعْتَهُ ، فَقَالَ : تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، قَالَ : فَشَهِدْتُ فَدَفَعَنِي إِلَى بَيْتِ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَلَّمْتُ وَجَلَسْتُ ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا حَاجَتُكَ ؟ قُلْتُ : النَّبِيُّ الْمُبْعُوثُ فِيكُمْ ، قَالَ : وَمَا حَاجَتُكَ إِلَيْهِ ؟ قُلْتُ : أُوْمِنُ بِهِ وَأُصَدِّقُهُ وَلَا يَأْمُرُنِي بِشَيْءٍ إِلَّا أَطَعْتَهُ ، فَقَالَ : تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَقُلْتُ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا أَبَا ذَرٍّ أَنْطَلِقْ إِلَى بِلَادِكَ فَانْثِقْ تَجِدَ ابْنَ عَمِّ لَكَ قَدَمَاتٍ وَلَيْسَ لَهُ وَاوْرَثٌ غَيْرُكَ فَخِذْ مَالَهُ وَأَقِمْ عِنْدَ أَهْلِكَ حَتَّى يَظْهَرَ أَمْرُنَا ، قَالَ : فَرَجَعْتُ أَبُوزَّرًا فَأَخَذَ الْمَالَ وَأَقَامَ عِنْدَ أَهْلِهِ حَتَّى ظَهَرَ أَمْرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ : هَذَا حَدِيثُ أَبِي ذَرٍّ وَإِسْلَامُهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَمَّا حَدِيثُ سَلْمَانَ فَقَدْ سَمِعْتَهُ فَقَالَ : جَعَلْتُ فِدَاكَ حَدِيثَ نَنِيِّ بِحَدِيثِ سَلْمَانَ ، فَقَالَ : قَدْ سَمِعْتَهُ ؛ وَلَمْ يَحْدِثْهُ لَسَوْءِ أَدْبِهِ

فرمود: شهادت بده که نیست شایسته پرستشی جز خدا و محمد رسول خدا است «ص» گوید شهادت دادم و مرا بخانه ای برد که رسول خدا «ص» در آن بود و سلام کردم و نشستم رسول خدا «ص» بمن فرمود: چه کاری داری؟ گفتم آن پیغمبری که میان شما مبعوث شده است میخواهم؟ فرمود: با او چه کاری داری؟ گفتم با او بگروم و او را تصدیق کنم و مرا بچیزی فرمان ندهد جز اینکه فرمان او را ببرم فرمود شهادت بده که نیست شایسته پرستشی جز خدا و باینکه محمد رسول خدا است من گفتم اشهدان لا اله الا الله و اشهدان محمداً رسول الله.

پس فرمود بمن رسول خدا «ص» ای اباذر تو اکنون بوطن خود باز گرد که عموداده تو مرده و جز تو وارثی ندارد و مال او را دریافت کن و در خاندان خود بمان تا امر مظاهر گردد، فرمود: ابوزر بر گشت و مال را گرفت و نزد خاندانش ماند تا امر رسول خدا «ص» ظاهر گردید.

امام صادق «ع» فرمود این شرح حال ابوزر بود و مسلمان شدن او رضی و اما حدیث سلمان را که خود شنیده ای راوی گفت قربانت حدیث سلمان را هم برای من بازگو فرمود تو خود آن را شنیدی و برای بی ادبی او آنرا بوی بازن گفت.

شرح - از مجلسی «ره» - و اما کیفیت اسلام سلمان را شیخ صدوق در کتاب کمال الدین بسند خود از پدرش از امام کاظم «ع» بطور تفصیل بیان کرده است (و مجلسی عین آن حدیث را در شرح خود نقل کرده است).

و صاحب وافى آنرا در روضه وافى درج کرده است.

من گویم - این حدیث را در شرح و ترجمه کتاب کمال الدین شیخ بررگوار صدوق علیه الرحمه ترجمه نمودم و بوسیله مطبعه اسلامیه چاپ و منتشر شده بدانجا مراجعه شود.

۴۵۸- علی بن ابراهیم ، عن ابيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان بن عثمان ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام أن ثمامة بن أثال أسرته خيل النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : اللهم أمكنني من ثمامة فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إنني مخيرك واحدة من ثلاث : أقتلك ، قال : إذا تقتل عظيماً ، أو أفاديك ، قال : إذا تجدني غالياً ، أو أمن عليك قال : إذا تجدني شاكراً ، قال : فإني قدمنت عليك قال : فإني أشهد أن لا إله إلا الله وأنت محمد رسول الله وقد والله علمت أنك رسول الله حيث رأيتك وما كنت لأشهد بها وأنا في الوثاق .

۴۵۸- از زراره از امام باقر «ع» که ثمامة بن اثنال را سواران پیغمبر «ص» اسیر کردند رسول خدا «ص» گفته بود که: بار خدایا مرا بر ثمامه مسلط کن، رسول خدا (ص) باو فرمود: ای ثمامه من تورا میان سه چیز مخیر می کنم :

۱- تورا میکشم- گفت در این صورت مرد بزرگواری را کشتی.

۲- از تو عوض و فدیة می ستانم ، گفت در این صورت مرا بر ارزش و گرانبها خواهی یافت.

۳- بر تو منت نهم و تورا آزاد کنم - گفت در این صورت مرا شکر گذار و قدر دان خواهی یافت.

رسول خدا «ص» فرمود: بر تو منت نهادم و تورا آزاد کردم- گفت منهم گواهمکه نیست شایسته ستایشی جز خدا و گواهمکه تو محمد رسول خدائی و هر آینه بخداوند دانستمکه تورا رسول خدائی بمحض اینکه تورا دیدم ولی تا در بند بودم مسلمان نمی شدم (زیرا آزادی نداشته و کاری را از روی ترس برخود هموار نمیکرده).

شرح- ابن عبدالبر قرطبی در استیعاب گفته است :

ثمامة بن اثنال حنفی سید و بزرگووار اهل یمامه بود حدیث او را ابوهریره روایت کرده و عبد- الرزاق از عبیدالله بن عمر از سعید مقبری از ابی هریره گوید که ثمامه حنفی اسیر شد و پیغمبر (ص) باو گفت ای ثمامه چه (رای) داری ؟

در پاسخ گفت اگر بکشی صاحب خونی را کشتی و اگر منت نهی بر شکر گذاری منت نهادی و اگر هم پولی بخواهی هر چه بخواهی بتو داده شود گوید بامداد دیگر بر او گذر کرد و همان را برایش گفت و او مسلمانی گرفت و پیغمبر باو دستور داد تا غسل کرد.

(و در دنبال روایت عمارة بن غزیه درباره اسلام او گوید) پس از آنکه مسلمان شد گفت یا رسول الله سواران تو مرا در راه عمره دستگیر کردند فرمانده تاییکی مرا بر سر راه برد پیغمبر (ص) بیکی فرمود تا او را بر سر راه برد و رفت تا بمکه رسید چون مشرکین خبر ورود او را شنیدند دور او را گرفتند و گفتند ای ثمامه دیوانه شدی و کیش پدران را و انهدای؟ گفت نمیدانم چه میگوئید ؟ جز اینکه من پیرو دگلا این ساختمان سوگند خورده ام که هر گونه استفاده ای را از محیط یمامه بروی شما بر بندم و از آن سودی نتوانید برد مگر اینکه همه تافرد آخر از محمد پیروی کنید و راه مسلمانی بگیریید و خوار و بار قریش و سود آنها همه از یمامه بود و پس از عمره به یمامه رفت و مرز یمامه را از نظر صدور خوار و بار و منافع دیگر بروی آنها بست.

۴۵۹ - عنه ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد ، عن أبان ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما ولد النبي ﷺ جاء رجل من أهل الكتاب إلى ملا من قريش فيهم هشام بن المغيرة والوليد بن المغيرة والعاص بن هشام وأبو وجزة بن أبي عمرو بن أمية وعتبة بن ربيعة فقال :

و چون قریش مکه از این محاصره بسختی افتادند نامه به رسول خدا «ص» نوشتند که ما از تو به یاد داریم که به ما رحم امر میکردی و بدان تشویق مینمودی و راستی تمامه خوار و بار را از روی ما بریده است و ما را بسختی انداخته اگر فرمائی با و بنویسی جلو خوار و بار ما را نگیرد آن را بکار بندد و رسول خدا «ص» با نوشت که از سر راه قوم من و خوار و بار آنها بر خیز و هنگامیکه تمامه مسلمان شد گفت یا رسول الله بخدا من بر تو که وارد شدم مبعوض تر از چهره تو و دین تو و شهر تو در همه روی زمین بر دل نداشتم و اکنون چهره ای از چهره ات نزد من محبوب تر نیست و دینی از دینت و شهری از شهرت.

ابن اسحاق گفته همه مردم بمامه از مسلمانی برگشتند (در شورش مسیلمه) جز تمامه و پیروانش و او در بمامه ماند و از پیروی و تصدیق مسیلمه جلو گیری می کرد و میگفت از کاری پرهیزید که دنباله اش تاریکست و روشن نیست و راستش اینست که این خود یک بدبختی است که خدا عز و جل بر هر که آن را پذیرد مقدر کرده و یک گرفتاریست و بلاه برای آن دسته از مردم بنی حنیفه که آن را نپذیرند و چون نافرمانی او کردند و اتفاق کردند بر پیروی از مسیلمه تصمیم گرفت از آنها جدا شود و کوچ کند و علاء بن حضرمی و همراهانش نزدیک بمامه گذر کردند و چون این خبر بائناال رسید به یاران مسلمانش گفت :

راستی بخدا سو کند من نظر ندارم که در میان این مردم بدعت گزار بمانم و راستی خدا تعالی آنان را بیلائی دچار کند که نتوانند برخاست و نه نشست و راه گریزی نداشته باشند و رأی ندهم از اینان (علاء و یارانش) که مسلمانند جدا شوم و ما همه می دانیم مقصود آنها چیست؟ و بهمین نزدیکی گذر کرده اند و من نظری ندارم جز اینکه نزد آنان بیرون شوم و هر که از شما خواهد بامن بیاید با سفر بسازد و بیرون شود و او بکمک علاء بن حضرمی به راهی یاران مسلمانش از بمامه بیرون رفت و بقشون علاء پیوست و این خود نیروی دشمنان علاء را درهم شکست و از یاری بنی حنیفه برای مسلمانان نگران شدند و تمامه بن ائناال در این باره سروده است :

بخواند جمله ما را بترك دين و راه حق
شگفتا زين گروه پيروان نابكار او
همان كذاب كآمد سجع باف و باطل و ناحق
براه گمراهی و گمراهی زشت است و بی منطق
این دو شعر در ضمن اشعار بسیار است که ابن اسحاق در باب رده آنها آورده و آخر شعرش این است :

در این آواره گی از خانمانی کاهل آن گمراه
... از پاوردنی روضه چاپ تهران ترجمه شد.

۴۵۹ - از ابی بصیر از امام باقر «ع» فرمود: چون پیغمبر «ص» متولد شد مردی از اهل کتاب نزد اشرف قریش آمد و هشام بن مغیره و عاص بن هشام و ابو وجزة بن امیه و عتبه بن ربيعة

أ ولد فيكم مولود الليلة؟ فقالوا: لا، قال: فولد إذا بفلسطين غلام اسمه أحمد به شامة كلون الخبز الأذكن و يكون هلاك أهل الكتاب و اليهود على يديه قد أخطأكم و الله يامعشر قريش فتنفروا و سألوها فأخبروا أنه ولد لعبد الله بن عبد المطلب غلام فطلبوا الرجل فلقوه، فقالوا: إنه قد ولد فينا والله غلام قال: قبل أن أقول لكم أو بعد ما قلت لكم؟ قالوا: قبل أن تقول لنا قال: فانطلقوا بنا إليه حتى ننظر إليه، فانطلقوا حتى أتوا أمه فقالوا: أخرجني ابنك حتى ننظر إليه، فقالت: إن ابني والله لقد سقط و ما سقط كما يسقط الصبيان لقد اتقى الأرض بيديه و رفع رأسه إلى السماء فنظر إليها، ثم خرج منه نور حتى نظرت إلى قصور بصرى و سمعت هاتفاً في الجوّ يقول: لقد ولدتية سيد الأمة فاذا وضعته فقولي: أعيذه بالواحد من شر كل حاسد و سمّيه محمداً، قال الرجل: فأخرجيه فأخرجته فنظر إليه ثم قلبه و نظر إلى الشامة بين كتفيه فخر مغشياً عليه فأخذوا الغلام فأدخلوه إلى أمه و قالوا: بارك الله لك فيه؛ فلمّا خرجوا أفاق فقالوا له: مالك و يلك؟ قال: ذهبت نبوة بني إسرائيل إلى يوم القيامة هذا والله من يبهرهم ففرحت قريش بذلك فلمّا رأهم قد فرحوا قال: [قد فرحتتم أمّا والله ليسطون بكم سطوة يتحدّث بها أهل المشرق و

حضور داشتند، آن مرد گفت امشب در میان شما نوزادی متولد شده است؟ همه گفتند: نه، گفت پس باید در این صورت آن نوزاد در فلسطین متولد شده باشد و نامش احمد است و خالی (مهر نبوت) دارد بر نك خنخا کستری و هلاک اهل کتاب و یهود بدست او است و ای گروه قریش بخدا سوگند که از شما هادریغ شده است، قریش هر کدام به راهی رفتند و از نوزاد پرسیدند و آن‌ها گزارش شد که برای عبد الله بن عبد المطلب پسری متولد شده و آن مرد را جستجو کردند و بدو برخوردند و گفتند راستش در میان ما پسری متولد شده گفت پیش از آنکه من باشم سخن گویم یا پس از آنکه سخن گفتم گفتند پیش از آنکه بگویم گفت ما را نزد او برید تا با او بنگریم؛ رفتند تا نزد مادر او رسیدند و گفتند سرت را نزد ما بیرون آور تا او را ببینیم.

در پاسخ گفت بخدا پسر من به زمین آمد و نه چنانچه کودکان به زمین افتند هر آینه بهر دست خود را از زمین پرهیز داد و سر برداشت و با آسمان نگاه کرد سپس نوری بر آمد تا من کاخهای بصری (شهری در سرحد شام) را دیدم و شنیدم هاتفی در فضا می گوید تو سید امت را زادی و چون او را به زمین نهادی بگو: او را بخدای یگانه پناه دادم از شر هر حسود و او را محمد نام گزار، آن مرد گفت او را بیرون آور او را بیرون آورد و آن مرد باو نگاهی کرد و او را برگردانید و چشمش به مهر نبوت افتاد که میان دوشانه او بود و افتاد و بی هوش شد و آن پسر را گرفتند و به مادرش دادند و گفتند خدا او را بر تو مبارک سازد، و چون قریش برگشتند آن مرد کتابی بهوش آمد و باو گفتند و ای بر تو تو را چه شده؟ گفت نبوت تا روز قیامت از بنی اسرائیل برفت اینست آن کسی که بخدا همه را نابود کند و قریش از این مزده شاد شدند و چون دیده همه شاد شدند گفت خوب شاد شدید هلا بخدا سوگند او بر شما هم یورش برد که

المغرب و كان أبوسفیان يقول: يسطو بمصره .

۴۶۰ - حمید بن زیاد ، عن محمد بن أيوب ، عن محمد بن زیاد ، عن أسباط بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان حيث طلقت آمنة بنت وهب وأخذها المخاض بالنبي ﷺ حضرتها فاطمة بنت أسد امرأة أبي طالب فلم تنزل معها حتى وضعت فقالت إحداهما للأخرى: هل ترين ما أرى؟ فقالت: وما ترين؟ قالت: هذا النور الذي قد سطع ما بين المشرق والمغرب فبينما هما كذلك إذ دخل عليهما أبو طالب فقال لهما: مالكما من أي شيء تعجبان؟ فأخبرته فاطمة بالنور الذي قدرأت ، فقال لها أبو طالب: ألا أبشرك؟ فقالت: بلى فقال . أما إنك ستلدين غلاماً يكون وصي هذا المولود .

اهل مشرق و مغرب آنرا باز گویند ابوسفیان گفت بمردم شهر خود یورش برد؟ (بمضر خود یورش برد؟ خب).

شرح - از مجلسی ره - قوله «اذا بفلستین» در قاموس گفته است نام ولایت و استانی است در شام و نام دیهی است در عراق .

من گویم - شاید او در کتب خوانده و یا بنشانه‌هایی دانسته مطلبی را که منطبق میشده بنو زادی در نهمه و یا در فلسطین .

فاضل استرآبادی گفته در کتب منزله بر پیغمبران پیشین است که در مکه مردی معصوم بنام احمد و کنیه ابوالقاسم متولد شود و همچنان در یکی از آبادیهای عراق یکی از آنها پیغمبر است و دیگری امام و شبی که در آن یکی از آن دو متولد شود در آن‌ها ذکر شده است انتهی - من گویم اگر فلسطین نام سامرا باشد این سخن درست آید .

قوله «به شامة» یعنی خال و مقصود از آن مهر نبوت است پایان نقل از مجلسی ره .

من گویم - در اینجا اخباری از کمال الدین و امالی صدوق درباره شرح ولادت پیغمبر «ص» نقل کرده که ما آن‌ها را در شرح و ترجمه هر دو کتاب پیاری در آورديم و مطبعه اسلامیه چاپ کرده بدان‌ها رجوع شود .

۴۶۰ - از اسباط بن سالم از امام صادق «ع» فرمود: چون آمنه دختر وهب را هنگام زایش شد و او را درد زائیدن گرفت برای متولد شدن پیغمبر «ص» فاطمه بنت اسد همسر ابی طالب بر بالین او آمد پیوسته بهم رام او بود تا زائید و یکی از آن دو بدیگری گفت آیاتوهم می بینی آنچه را من می بینم گفت چه می بینی؟ پاسخ داد این نوریکه میان مشرق و مغرب را فرا گرفته در این میان که چنین بودند بناگاه ابوطالب بر آن‌ها درآمد و بدان‌ها گفت شمارا چه شده؟ از چه در شکفت شدید؟ و فاطمه از آن نوریکه دیده بود بوی گزارش داد ابوطالب در پاسخ او گفت آیا من بتو مزده ندم؟ گفت چرا فرمود: محققاً توهم پسری بهمین زودی بزائی که وصی ابن مولود است .

شرح - از مجلسی ره - قوله «أما إنك ستلدين غلاماً» شیخ صدوق باسناد خود از عبدالله بن مسکان

۴۶۱- محمد بن أحمد، عن عبدالله بن الصلت؛ عن يونس؛ وعن عبدالعزيز بن المهدي، عن رجل، عن أبي الحسن الماضي عليه السلام في قوله تعالى: «من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له وله أجر كريم» قال: صلة الامام في دولة الفسقة.

۴۶۲- يونس، عن سنان بن طريف قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: ينبغي للمؤمن أن يخاف الله تبارك وتعالى خوفاً كأنه مشرف على النار ويرجوه رجاء كأنه من أهل الجنة. ثم قال: إن الله عز وجل عند ظن عبده إن خيراً فخييراً وإن شراً فشراً.

روایت کرده که امام صادق (ع) فرمود راستی فاطمه بنت اسد نزد ابی طالب آمد و او را بولادت پیغمبر «ص» مزده داد و در پاسخ او فرمود يك سبت صبر کن مانند او بتوداده شود بجز مقام نبوت و فرمود سبت سی سال است و میان ولادت پیغمبر «ص» و امیرالمؤمنین سی سال فاصله بود. من گویم این دو خبر دلالت دارند که ابیطالب پیش از بعثت هم ایمان داشت و اجماع شیعه بر آن است و اخبار متواتره از کتب خاصه و عامه بر آن دلالت دارند و بسیاری از بزرگان محدثان در اینباره کتاب مستقلی تألیف کرده اند و از آن جمله است سید جلیل فخار بن معد موسوی «رض» - نقل از مجلسی ره.

من گویم - در دنبال این حدیث مرحوم مجلسی ره شرح مفصلی در اثبات اسلام ابی طالب از اخبار و اشعار وی بیان داشته است و من در مقدمه جلد دوم کتاب شرح و ترجمه خصال در این باره بحث مفصل و مستدای ایراد نموده ام و این کتاب برای بار سوم در مطبعه اسلامی چاپ و از کتاب فروشی اسلامیة در بوذرجمهری منتشر شده هر کس طالب تحقیق در این موضوع باشد بدان جا مراجعه کند.

(در معنی وام دادن بخدا تعالی)

۴۶۱- از مردی از امام کاظم (ع) در تفسیر قول خدا تعالی (۱۱- الحديد) کیست که به خداوند قرض الحسنه بدهد و خدا او را برایش چند برابر کند و مزد ارجمندی هم داشته باشد - فرمود: مقصود از آن کمک بامام است در دوران دولت و حکومت فاسقان و ناپاکان . شرح - از مجلسی ره - « قوله صلة الامام » یعنی این افضل افراد آنست و محتملست مخصوص بدان باشد.

(در اندازه خوف و رجاء مؤمن از خدا)

۴۶۲- از سنان بن طریف گوید از امام صادق (ع) شنیدم میفرمود: برای مؤمن سزاوار است که از خداوند تبارک و تعالی چنان بترسد که گویا بدو زخ سرازیر است و تا آن اندازه بوی امیدوار باشد که گویا از اهل بهشت است. سپس فرمود: راستی خدا عزوجل همان نزد گمان بنده مؤمن خود است اگر خوشبین باشد بخداوند برای او خوش بیار آورد و اگر بدبین باشد بدی بیند.

۴۶۳ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن سنان ، عن إسماعیل بن جابر قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام بمكة إذ جاءه رسول من المدينة فقال له : من صحبت ؟ قال : ما صحبت أحداً ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : أمالو كنت تقدمت إليك لأحسنت أدبك ؟ ثم قال : واحد شيطان واثنان شيطانان وثلاث صحب وأربعة رفقاء .

۴۶۴ - عنه ، عن أحمد ، عن الحسين بن سيف ، عن أخيه علي ، عن أبيه قال : حدثني محمد بن المثنى قال : حدثني رجل من بني نوفل بن عبدالمطلب قال : حدثنا أبو جعفر محمد بن علي عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أحب الصحابة إلى الله أربعة و ما زاد قوم على سبعة إلا كثر لفظهم .

(در آداب مسافرت و رفیقان سفر)

۴۶۳ - از اسماعیل بن جابر گوید من در مکه خدمت امام صادق (ع) بودم که یکی از مدینه نزد او آمد و امام باو فرمود با کی همسفر بودی؟ گفت من تنها آمدم و با کسی همسفر نشدم و امام صادق (ع) فرمود اگر در این باره بتو سابقه‌ای داده بودم تو را خوب تأدیب میکرد سپس فرمود یکی شیطانست و دوتا دو شیطانند و سه یارانند و چهار رفیقان.

شرح - از مجلسی ره - قوله « اما لو كنت تقدمت اليك » یعنی اگر پیش از بیرون آمدنت از مدینه تو را دیده بودم بتو می آموختم که این کار را نکنی یا مقصود اینست که اگر تو را اندرز داده و بیشتر سفارش کرده بودم که چنین کاری نکنی و تو دانسته چنین کاری کرده بودی تو را میزدم و تأدیب میکردم.

قوله « واحد شيطان » جزری گفته در حدیث است که یکشتر سوار شیطانست و دو تا دو شیطانند و سه تا يك کاروانند یعنی تنها روی در زمین کار شیطانست و خطرناک و همچنین دو تن هم مورد خطرند و این برای تشویق بهم سفر شدن است و تشکیل کاروان برای امنیت مسال و جان - انتهى.

و ممکنست مقصود این باشد که شیطان بر یکی و دو تا مسلط میشود و آنها را بیازی میگیرد و بوسیله وسوسه آنها را بخوف و هراس میافکند.

۴۶۴ - از امام باقر (ع) که رسول خدا (ص) فرمود دو سترین شماره هم سفران نزد خدا چهارند و اگر هم خرجهای سفر از هفت بیشتر شوند جنجال فراوان دارند.

- ۴۶۵ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن عمه ذكره ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام في وصية رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام : لا تخرج في سفر وحدك فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد يا علي إن الرجل إذا سافر وحده فهو غاو والاثنان غاويان والثلاثة نفر ؛ قال : وروى بعضهم سفر .
- ۴۶۶ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، وعلي بن محمد القاساني ، عن سليمان بن داود ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : في وصية لقمان لابنه : يا بني سافر بسيفك وخفك وعمامتك وخبائك وسقائك وأبرتك وخبوطك ومخزك و تزود معك من الأدوية ما تنتفع بها أنت ومن معك وكن لأصحابك موافقاً إلا في معصية الله عز وجل .
- ۴۶۷ - علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من شرف الرجل أن يطيب زاده إذا خرج في سفره .
- ۴۶۸ - علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان علي بن الحسين عليه السلام إذا سافر إلى الحج والعمرة تزود من أطيب الزاد ، من اللوز والسكر والسويق المحمص والمحلّى .
- ۴۶۹ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الوليد بن صبيح ؛ عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : دخلت عليه يوماً فألقى إلي ثياباً وقال : يا وليد ردّها علي ماذا فيها فقلت

۴۶۵ - در ضمن سفارشهای رسول خدا «ص» به علی «ع» است که:

تنها سفر مکن زیرا شیطان با مسافر تنها است و اگر دوتن باشند از آن‌ها دورتر است ای علی اگر مردی تنها سفر کند خود گمراهست و اگر بس دو کس باشند دو گمراه محسوبند و اگر سه باشند کاروانی محسوبند - گوید و روایت شده که مسافرانی محسوبند.

۴۶۶ - از امام صادق (ع) فرمود در وصیت لقمان پسرش این بود که:

پسرجانم در سفر شمشیر و موزه و عمامه و چادر و مشک آب و سوزن و نخ و جوال دوزخود را همراه ببر و آنچه ازدواء و دارو که خود و همراهات از آن سود ببرید در توشه خود جای ده و بارفقاییت همراهی کن مگر در نافرمانی خدا عزوجل .

۴۶۷ - فرمود رسول خدا «ص» فرموده است از شرافت مرد است که توشه راه او خوب باشد.

۴۶۸ - فرمود : شیوه علی بن حسین «ع» این بود که هر گاه بسفر حج و عمره میرفت

از بهترین توشه ها با خود بر میداشت از مانند بادام و شکر و قاقو و تهای محمص و محلّی .

۴۶۹ - از ولید بن صبیح از امام صادق «ع» که روزی خدمت او رسیدم و چند پارچه جامه نزد

من انداخت و فرمود:

ای ولید اینها را بهمان تایی خود تا کن من برابر آن حضرت بپا خاستم و امام صادق (ع) فرمود :

بین یدیه. فقال أبو عبد الله عليه السلام: رحم الله المعلى بن خنيس، فظننت أنه شبه قيامي بين يديه بقيام المعلى بين يديه، ثم قال: أف للدنيا أف للدنيا إنما الدنيا دار بلاه، يسلم الله فيها عدو علي وليه وإن بعدها داراً ليست هكذا، فقلت: جعلت فداك وأين تلك الدار؟ فقال: ههنا وأشار بيده إلى الأرض.

۴۷۰ - محمد بن أحمد، عن عبد الله بن الصلت، عن يونس بن عمار، عن أبي بصير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: يا أبا محمد إن لله عز وجل ملائكة يسقطون الذنوب عن ظهور شيعتنا، كما تسقط الريح الورق من الشجر في أوان سقوطه وذلك قوله عز وجل: «يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا» والله ما أراد بهذا غيركم.

۴۷۱ - علي بن إبراهيم؛ عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن زرارة قال: حدثني أبو الخطاب في أحسن ما يكون حالاً قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: «وإذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة» فقال: وإذا ذكر الله وحده (بطاعة من أمر الله بطاعته من آل محمد) اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين (لم يأمر الله بطاعتهم) إذا هم يستبشرون.

خدا معلى بن خنيس در رحمت کند من بنداشتم ایستادن مرا بایستادن معلى مانند شناخته و بیاد او افتاده سپس فرمود: تف بر این دنیا، تف بر این دنیا، تف بر این دنیا همانا دنیا خانه بلاست خدا در آن دشمن خود را بر دوست خود مسلط می سازد و راستی پس از آن خانه ایست که چنین نیست گفته قربانت آن خانه کجا است؟ پس فرمود اینجا است و بادست خود اشاره به زمین کرد (یعنی گور یا بهشت و دوزخ دنیا که ارواح مؤمنان و کفار در عالم برزخ در آنند یا مقصود زمین دوران امام قائم (ع) است یا زمین قیامت از مجلسی ره).

(در فضیلت شیعه آل محمد - ص)

۴۷۰ - از ابی بصیر گوید امام صادق (ع) فرمود ای ابامحمد راستی برای خدا عزوجل فرشته ها است که گناهان را از عهده شیعه های ما بریزند چنانچه باد برک را از درخت بریزد در فصل خزان و اینست معنی قول خدا عزوجل (۷- المؤمن) تسبیح گویند بسیار سگزاری از پروردگارشان و آمرزش جویند برای آن کسانی که گرویدند - بخدا اراده نکرده است بدین جز شماها را.

۴۷۱ - از زراره گوید ابوالخطاب در بهترین حال مذهبی خود برای من باز گفت که از امام صادق (ع) پرسیدم از تفسیر قول خدا عزوجل (۴۵- الزمر) و هر گاه یاد شود خدا عزوجل تنهامت نافر گردد دل آن کسانی که با آخرت عقیده ندارند.

فرمود: یعنی هر گاه یاد آوری شود خداوند یگانه (بفرمانبری کسی که خداوند بطاعت او فرمان داده است از آل محمد) متنفر شود دل آن کسانی که با آخرت معتقد نیستند و هر گاه یاد آوری شوند آن کسانی که (خداوند بطاعت آنها فرمان نداده) بناگاه خرم و شاد شوند.

۴۷۲ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم صاحب الشعر ، عن كثير بن كلثمة ، عن أحدهما عليهما السلام في قول الله عز وجل : « فتلقى آدم من ربه كلمات » قال : لا إله إلا أنت سبحانك اللهم وبحمدك عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي وأنت خير الغافرين لا إله إلا أنت سبحانك اللهم وبحمدك عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي وارحمني وأنت أرحم الراحمين ، لا إله إلا أنت سبحانك اللهم وبحمدك عملت سوءاً وظلمت نفسي فتب علي إنك أنت التواب الرحيم وفي رواية أخرى في قوله عز وجل : « فتلقى آدم من ربه كلمات » قال : سأله بحق محمد وعلي والحسن والحسين وفاطمة صلى الله عليهم .

۴۷۳ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن أبي بصير ؛ عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لما رأى إبراهيم عليه السلام ملكوت السماوات والأرض التفت فرأى رجلاً يزني فدعا عليه فمات ثم رأى آخر فدعا

شرح- از مجلسی ده- «قوله بطاعة» بنا بر این تاویل ترک طاعت کسبکه خداوند بطاعت او فرمان داده است بمنزله شرك بخداست زیرا خدا را در این باره اطاعت نکرده است و شیاطین جن و انس را اطاعت کرده و از این رو تعبیر کرده است از طاعت ولی امر بذکر خدای یگانه یا اینکه چون یگانگی خداوند فهمیده نشود جز به آموزش از آن ها طاعت آن ها را توحید نامیده است..

۴۷۲- از كثير بن كلثمة از امام باقر و یا از امام صادق «ع» در تفسیر قول خدا عزوجل (۳۷- البقره) دریافت کرد آدم از پروردگارش سخنانی - فرمود آن سخنان این بود که : نیست شایسته پرستشی جز تو منزهی تو بارخدا یا ومن بسپاس تو اندرم بد کردم و بخودستم کردم مرا بیمارز و تو بهترین آمرزنده هائی.

نیست شایسته پرستشی جز تو منزهی تو بارخدا یا ومن بسپاس تو اندرم بد کردم و بخودستم کردم مرا بیمارز و بمن مهربانی کن و توئی ارحم الراحمین . نیست شایسته ستایشی جز تو منزهی تو بارخدا یا ومن بسپاس تو اندرم بد کردم و بخودستم کردم توبه مرا بپذیر زیرا تو پر توبه پذیر و مهربانی .

و در روایت دیگر در تفسیر قول خدا عزوجل «فتلقى آدم من ربه كلمات» فرموده است از ابو بحق محمد و علی و حسن و حسین و فاطمه «ص» درخواست کرد .

(در ملکوت ابراهیم (ع) و مکاشفه او)

۴۷۳- از ابی بصیر از امام صادق «ع» فرمود چون ابراهیم «ع» ملکوت آسمانها و زمین را بچشم خود دید توجهی نمود و دید مردی ز نامیکند و بر او نفرین کرد و مرد و سپس دیگری را دید و باو هم نفرین کرد و او هم مرد تا سه تا که دید و با آنها نفرین کرد و مردند و خدا عزذکره باو وحی کرد

عليه فمات حتى رأى ثلاثة فدعا عليهم فماتوا ، فأوحى الله عز ذكره إليه: يا إبراهيم إن دعوتك مجابة فلا تدع على عبادي فإني لو شئت لم أخلقهم ، إنني خلقت خلقي على ثلاثة أصناف: عبداً يعبدني لا يشرك بي شيئاً فأثيبه وعبداً يعبد غيري فلن يفوتني وعبداً عبد غيري فأخرج من صلبه من يعبدني ، ثم التفت فرأى جيفة على ساحل البحر نصفها في الماء ونصفها في البر تجيب سباع البحر فتأكل ما في الماء ، ثم ترجع فيشدها بعضها على بعض فيأكل بعضها بعضاً وتجيب سباع البر فتأكل منها فيشدها بعضها على بعض فيأكل بعضها بعضاً فعند ذلك تعجب إبراهيم عليه السلام مما رأى وقال: «رب أرني كيف تحيي الموتى» قال: كيف تخرج ما تناسل التي أكل بعضها بعضاً؟ «قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي» يعني حتى أرى هذا كما رأيت الأشياء كلها «قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً» فقطعهن واخلفهن كما اختلطت هذه الجيفة في هذه السباع التي أكل بعضها بعضاً ، فخلط «ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن يأتينك سعيًا» فلمّا دعاهن أجبنه وكانت الجبال عشرة .

که ای ابراهیم دعای تو مستجابست بر بندهای من نفرین نکن زیرا اگر میخواستم آنها را نسیب فریدم . راستی من بندهایم راسه دسته آفریدم .

۱- بندهایکه مرا میپرستند و بمن هیچ شرکی نیارزد و من با تو اب میدهم .

۲- بندهایکه دیگری را پرستند و از دست من بدر نرود .

۳- بندهایکه دیگری را پرستند و از پشت او بندهای بر آورم که مرا پرستند .

سپس رو بر گردانید و یک مردار گندهای را دید که در کناره دریا است و نیمی از آن در دریا و نیم دیگر در خشکیست و درندههای دریا آیند و از آنچه که در دریا است بخورند و بر گردند و به یکدیگر بورش برند و همدیگر را هم بخورند و درندههای بیابان آیند و از آن بخورند و بهم بورش برند و یکدیگر را بخورند و ابراهیم در این هنگام از آنچه دید در شکفت شد و گفت پروردگارا بمن بنما که:

چگونه مردگان را زنده کنی؟ گفت چگونه از هم بر آری آنچه را یکدیگر را خورده اند خدا فرمود: آیا تو ایمان نداری؟ گفت چرا ولیکن میخواهم دلم آسوده گردد یعنی این حقیقت را بچشم خود بینم . چنانچه همه چیز را بینم .

خدا فرمود: پس چهار مرغ را بگیر و بسوی خود فراهم ساز و سپس هر جزو از آنها را بر کوهی بنه آنها را تیکه تیکه کن و بهم در آمیز چنانچه این مردار با سایر جانداران در آمیزد که یکدیگر را خورند آن ها را هم با هم در آمیز و سپس هر جزوی از این بهم آمیخته را در سر کوهی بنه و سپس آن ها را بخوان تا شتابان نزد تو آیند و چون ابراهیم (پس از اجراء دستور) آن پرنده ها را نزد خود خواند اجابت کردند (زنده شدند و پرزنان بسوی او آمدند).

شرح - از مجلسی ره - قوله « لمارأى ابراهيم ملكوت السموات والارض » این اشاره است به فرموده خدا تعالی (۷۵ - سوره الانعام) و همچنین نمودیم بابر ایهام ملکوت آسمانها و زمین را و برای اینکه بوده باشد از مؤمنان - ملکوت همان ملکوت و تاء برای مبالغه است مانند تاء رغبت از رغبت و تاء رهبت از رهبت .

میان مفسران در تفسیر این نمودن اختلاف است و دو قول دارد:

۱ - خدا ملکوت را با دیده وی بوی نمود گفته اند خداوند آسمانها را در برابرش شکافت تا عرش و کرسی و آنجا که عالم جسمانی بدان پایان یابد از سوی بالا بچشم دید و زمین تا سطح آخرین عالم جسمانی برایش شکافته شد ، و آنچه عجائب و بدایع در آسمانها بود دید و هر آنچه عجائب و بدایع در درون زمین بود دید و از این عباس هم بمانند آنچه در کتابست روایت کرده اند .

۲ - این نمایش بچشم دل و خرد بوده نه بچشم سر و حس ظاهر و هر کدام از این دو ممکنست و دومی با عقل مناسبتر است و اولی با روایت وارد در تفسیر آیه چسبیده تر است چنانچه در تفسیر امام حسن عسکریست که رسول خدا «ص» فرمود:

چون ابراهیم (ع) بملکوت بالا برآمد و اینست معنی قول پروردگارم « و همچنین نمودیم بابر ایهام ملکوت آسمانها و زمین را و تا آنکه از مؤمنان بایقین باشد و خدا چون او را تا زیر آسمان بالا برد دیده او را نیرومند ساخت تا هر زمین و هر که در آن بود از درون و بیرون آن دید و سپس بمانند آنچه در این خبر است یاد آورده است.

و صفار در بصائر بچند طریق از امام صادق و امام باقر «ع» در تفسیر این آیه چنین نقل کرده است:

فرمودند: برای ابراهیم هفت آسمان برکنار شد تا بیالای عرش نگریست و زمین برکنار شد تا آنچه در هوا بود دید و برای محمد «ص» هم چنین شد و من می دانم که برای صاحب الامر شماها و امامان پس از وی هم چنین میشود و روایت کرده بسند خود از جابر از امام باقر (ع) که از او پرسیدم از قول خدا « و كذلك نرى ابراهيم » الایه.

گوید من سر به زیر بودم و به زمین نگاه میکردم امام دست بیالا بر آورد و بمن فرمود سر خود را بلند کن من سر برداشتم و بسقف نگاه کردم که از هم شکافته بود تا دیده ام بیک تابش نوری افتاد که چشمم را خیره کرد.

گوید سپس بمن فرمود: ابراهیم ملکوت آسمان و زمین را چنین دید تا آخر آنچه را که ما در کتاب بزرگ خود (بحار الانوار) نقل کردیم و این دور نیست زیرا ممکنست خداوند موانع رؤیت را در این حالت از میان بردارد.

«قوله کیف تخرج» این تفسیر قول خداست که گفت: «کیف تجیب الموتی» یعنی هر گاه این جانوران همدیگر را بخورند و از آن منی پدید آید و مایه جاندار دیگر گردد آیا این اجزاء با کدام تن بر گردد و مقصود از این پرسش اینست که برای مردم آشکار شود.

پاسخ این شبهه که ملحدان و منکران معاد بدان چسبیده اند چونکه گفته اند اگر آدمی آدمی دیگر را خورد و جزء غذای او شد و عضو تنش گردید و مرد این اجزاء که خورده شده (یادرتن هر دو بر گردند و این محالست) یا در تن آکل بر گردد و یادرتن مأکول و بر هر صورت معاد دیگری کامل

نیست با اینکه نمی توان آنها را جزء یکی معین کرد و نه جزء هر دو و مشکل دیگر اینست که اگر یکی مؤمن و دیگری کافر باشند لازم آید عاصی به نعمت بهشت رسد و مطیع به عذاب گرفتار شود.

و پاسخ این شبهه را چنین داده اند که مقصود ما از حشر اعاده اجزاء اصلیه است که از اول عمر تا پایان آن بجا است نه آنچه بوسیله غذا پدید آید پس آنچه از هر کدام آکل و مأکول پدید آید همان اجزاء اصلیه است که در آفرینش نخست موجودند و فساد می ندارند.

و در اینجا این اعتراض باقی مانده است که:

ممکنست این اجزاء اصلیه مأکول که در آکل زیادی بر اجزاء اصلیه است نطفه و جزء اصلی تن دیگری گردد و مشکل سابق عود کند.

و از این اعتراض جواب داده اند که:

شاید خداوند نگذارد جزء بدن دیگری گردد خصوص اینکه جزء اصلی آن شود و ظاهر این آیه با شرحی که خبر از آن کرده است اینست که خداوند اجزاء تن مأکول را در تن آکل حفظ کند و آن را در محشر ببدن اصلی خود که مأکولست برگرداند چنانچه اجزاء بهم آمیخته پرنده ها را از هم جدا کرد و امتیاز داد و تفصیل گفتار در این باره نیاز بمقام دیگری دارد که جای طول سخن و اطناب باشد در آنچه یاد کردیم برای خردمندان کفایتست.

قوله «ولکن لیطمئن قلبی» رازی در تفسیرش گفته سبب پرسش ابراهیم و جوهریست :

۱- حسن و ضحاک و قتاده و عطا و ابن جریر گفته اند مرداری را دید کنار دریا افتاده و جانوران دریا از آن می خوردند و چون دریا جرد شود و آن مردار بیرون آب افتد درندگان بیابان از آن بخورند و چون درندگان بروند پرنده گان آیند و از آن بخورند و پیرند و ابراهیم گفت خدایا بمن بنما چگونه مرده ها را زنده می کنی و اجزاء حیوانات را از شکم درنده ها و پرنده ها و جانوران دریا بیرون می کشی؟ - گفته شد - آیا تو عقیده نداری؟ گفت چرا ولی مقصود از سؤال اینست که علم استدلالی عیانی شود.

۲- محمد بن اسحاق و قاضی گفته اند سبب سؤال اینست که چون ابراهیم در مناظره خود بآن مرد گفت «ربی الذی یحیی و یمیت» و او جواب داد که من هم زنده کنم و بمیرانم و یک زندانیرا آزاد کرد و بکیرا کشت و ابراهیم گفت این زنده کردن و میراندن نیست در اینصورت ابراهیم «ع» گفت پروردگارا بمن بنما که چگونه زنده کنی و بمیرانی تا این موضوع نزد نمرود و یارانش روشن گردد.

و از نمرود روایت شده که باو گفت از پروردگارت بخواه تا زنده کند و گرنه تورا میکشم و او از خدا خواست و مقصود او از اطمینان دل اطمینان بنجات از قتل یا بقوت حجت و برهان خودش بوده است.

۳- ابن عباس و سعید بن جبیر و سدی گفته اند خدایتعالی با ابراهیم وحی کرد که من یک آدمی زاده را خلیل خود می نمایم ابراهیم نشانه او را از خدا خواست و خدا فرمود: نشانه اش اینست که به دعای او مرده را زنده کنم و چون مقام بندگی ابراهیم بالا گرفت و انجام وظیفه رسالت کرد و بخاطرش گذشت که شاید وی همان خلیل خدا باشد از خدا درخواست کرد مرده را زنده کند و

خدا باو فرمود آیاتو عقیده نداری؟

گفت چرا ولی می خواهم مطمئن شوم که منم خلیل تو.

۴- ابراهیم از زبان قوم خود چنین درخواستی کرده است زیرا امت ها از پیمبران خود در خواستها داشتند که برخی درست و برخی نادرست بوده چنانچه بموسی گفتند «اجعل لنا الهام آلهة» ابراهیم این درخواست را کرد تا مردم بنگرند و انکار ازدلشان برود.

۵- آنچه بخاطر من رسیده و گفته شك نیست که امت در تصدیق رسالت رسول نیازمند به معجزه اند تا رسالت او را باور کنند و همچنان رسول هم نیاز پیرهان قطعی دارد تا بداند آنکه نزد او آمده و از طرف خدا خبر آورده فرشته است و شیطان نیست و یا اگر سخن خدا را شنید بداند از خداست و از دیگری نیست و بنابر این دور نیست که فرشته برای ابراهیم از طرف خدا خبر آورد که تو رسول بر خلقی ابراهیم از او معجزه خواست و گفت پروردگارا بمن بنما چگونه مرده ها را زنده کنی خدا فرمود مگر تو عقیده نداری؟ گفت چرا ولی می خواهم مطمئن شوم که این خبر آورنده ملك کریمست نه شیطان رجیم.

۶- بزبان صوفیانست و مقصود از مرده ها دلهای محجوب از انوار مکاشفات و تجلیست و احیاء عبارت از حصول این تجلیست و تابش انوار الهیه و قول ابراهیم بمن بنما چگونه مرده ها را زنده کنی درخواست این تجلی و مکاشفه است.

و اینکه فرمود اولم تؤمن و گفت آری بدان ایمان دارم ولی می خواهم آنرا دریابم تا دلم مطمئن و آسوده گردد یعنی بوجود انوار الهیه و حصول مکاشفه.

من گویم سپس و جوهی دیگر آورده که فائده ای ندارند و روایت شیخ صدوق مؤید وجه سومست که از علی بن محمد بن جهم بسند خود آورده و گفته: *مردم ساری*

مأمون از امام رضا (ع) از تفسیر این آیه پرسید امام در پاسخ او فرمود خدا با ابراهیم وحی کرده بود که من از میان بندگان خود دوستی خواهم گرفت که اگر از من زنده کردن مرده ها را خواهد اودا اجابت کنم و در نل ابراهیم افتاد که آن بنده او است «و بخدا گفت پروردگارا بمن بنما که چگونه مرده ها را زنده میکنی؟»

«فرمود مگر تو ایمان نداری؟ گفت چرا ولی برای اینست که دلم مطمئن شود بر دوستی تو فرمود چهار پرنده بر گیر و بسوی خود آورد و سپس هر جزء آنها را بر سر کوهی نه و سپس آنها را بخوان تا شتابان نزد تو آیند و بدانکه خدا عزیز و حکیمست.»

ابراهیم يك كس و يك مرغ آبی و يك طاووس و يك خروس بر گرفت و آنها را درهم کوبید و ده تیکه کرد و روی ده کوه که اطرافش بودند نهاد و منقار آنها را میان انگشتانش گرفت و سپس آنها را بنام خواند و آب و دانه هم نزد خود گذاشت و اجراء درهم هر کدام بسوی هم پریدند تا پیکری درست شد و هر تنی آمد تا بگردن و سر خود چسبید و ابراهیم منقارشان را رها کرد و همه پریدند و بر سر آب در افتادند و از آن نوشیدند و از آن دانه ها بر چیدند و گفتند یا نبی الله ما را زنده کردی خدایت زنده کند و ابراهیم گفت بلکه خدا است که مرده ها را زنده کند و او است که بر هر چیز توانا است.

«تذنیب» بدانکه قول بمعاد جسمانی مورد اتفاق همه شرایع و ادیانست و از ضروریات دین است و

و انکار آن خروج از مسلمانی و ایمانست و آیات کریمه بدان تصریح دارند و قابل تاویل نیند و اخبار آن متواتر است و رد آن‌ها ممکن نیست و طعن در آن‌ها نشاید و با اینحال بسیاری از ملحدان فلاسفه آن را نفی کرده‌اند و تمسک کرده‌اند باینکه اعاده معدوم محالست و دلیلی هم بر آن نیاورده‌اند بلکه یکبار گفته‌اند بدیهی است و بار دیگر شبهات سستی ایراد کرده‌اند که ضعف آن بر متامل بصیر پوشیده نیست و متکلمین قائل بمعاد جسمانی هم درباره آن اختلاف دارند :

۱- بدن معدوم بعینه برمیگردد .
 ۲- خدا اجزاء متفرقه را دوباره فراهم میکند و اینان با فلاسفه موافقند که اعاده معدوم بعینه محال است.

محقق دوانی گفته اعتراض نشود که اگر اعاده معدوم محالست بطلان وجه دوم نیز لازم آید زیرا اجزاء تن شخص چون تن زید مثلا تا جزء صوری نباشند بدن او نیستند مگر بشرط اجتماع خاص و تشکل معین و چون اجزاء متفرق شد اجتماع و شکل معین منتفی است و بدن زیدی وجود ندارد سپس که برمیگردد آیا همان اجتماع و شکل معین برمیگردند یا نه؟

بنا بر اول اعاده معدوم لازم آید و بنا بر دوم عین اول برنگشته بلکه مثل او است و موجب تناسخ است از اینجهت گفته‌اند هر عقیده‌ای بمعاد جسمانی مستلزم اعتقاد بتناسخست.

زیرا ما جواب دهیم که تناسخ در صورتیست که اجزاء محشوره عین اجزاء اصلیه بدن سابق نباشند و اما اگر همان اجزاء اصلیه تن اول باشند بر گشت روح بدان محال نیست و تناسخ هم نیست و اگر آن‌ها هم تناسخ گویند مجرد اصطلاحی است زیرا آن تناسخی که دلیل آن را ممتنع دانند تعلق روح زید است ببدن دیگری که مخلوق از اجزاء اصلیه تن او نباشد و اما تعلق آن ببدن مرکب از اجزاء اصلیه تن خودش با تشکل آن‌ها بشکل سابق همانست که ما آن را معاد جسمانی گوئیم و تغییر شکل و اجتماع اول ضروری بمقصود ندارد که عبارت از حشر خود اشخاص بشر است زیرا مثلا زید یک شخصست از اول عمر تا آخر از نظر عرف و شرع و از اینجهت مسؤل اعمال سابق خویش است و چنانچه بر اثر تبدلات دوران‌های عمر خود دوتا نشده و تناسخ لازم نیامده است در اینصورت هم که پس از مرگ بهمان صورت زنده شود تناسخ نیست و گرچه شکل دوم با شکل اول هم اختلاف داشته باشد چنانچه در حدیث است که متکبران بصورت مورچه محشور شوند و با اینکه دندان کافر چون کوه احد است و با اینکه اهل بهشت مجرد و بی‌مو و سرمه در چشم باشند.

و حاصل اینست که معاد جسمانی عبارتست از برگشت روح بهمان بدن که عرف و شرع تصدیق آن کنند و این تبدلات و مغایرات که در وحدت بنظر عرف و شرع زیانی ندارد زیانی بعشر جسمانی هم ندارند و صادق باشد که همان تن اول برگشته است فافهم کلامش در اینجا تمام شد.

و خلاصه گفتار در اینجا اینست که مردم را در باره تفرق و اتصال جسم مذاهبی است آنها که بهیولی قائلند گویند صورت جسمیه و نوعیه در صورت تفرق اجزاء معدوم شوند و آنانکه هیولی را منکرند چون محقق طوسی میگویند در صورت تفرق اجزاء صورت جسمیه بجا است ولی بمحض همین بقاء صورت جسمیه از اعاده معدوم معاف نیستند زیرا روشنست که اگر تن زید سوخت و باد خاکسترش را برد و بمشرق و مغرب پراکنید دیگر تشخص زید بجا نیست و زیدی وجود ندارد و باید

گفت شخصی پس از معدوم شدن برگشته است .

و آنانکه بجزء لایتجزی قائلند پندارند که دچار این اعتراض نیستند زیرا می گویند اجزاء يك شخص متفرق شده و باز برگشته است و جمع شده بدون آنکه چیزی از اجزاء معدوم شده باشد ولی اعتراض عود شخص معین پس از عدم بآنها هم وارد است چنانچه محقق دوانی گفته است.

آری برخی از متکلمین گفته که تشخص هر شخص قائم بهمان اجزاء اصلیه او است که از منی خلق شده است و این اجزاء هم در طول حیات شخص باقی هستند و هم پس از مرگ و تفرق اجزاء دیگر و تشخص اصلا معدوم نشود و بسا که برخی نصوص هم بر آن دلالت دارند و بنا بر این اگر برخی اجزاء زائده و عوارض غیر دخیل در تشخص معدوم شوند و بدل آنها برگردند زیانی ببقاء تشخص ندارند .

و چون این را دانستی بدان که قول بمعاد جسمانی بر فرض محال نبودن اعاده معدوم که دلیل پا برجائی ندارد اشکالی ندارد بنا بر عدم جواز آن ممکنست گفته شود در صدق معاد جسمانی کافیت که شخص محشور از خود همان ماده و یا خود همان اجزاء متشکل شود و در صفات و عوارض بمانند او باشد بوجهی که اگر او را بینی گوئی این همان فلانیست زیرا مدار لذت و ألم همان روحست گویانکه به توسط ابزار باشد و روح بعینه بجا است و نصوص بیش از این دلالت ندارند که همان شخص برگشته است یعنی عرف همین محشور را آن شخص زنده در دنیا می شناسند و بسا که این مطلب مؤید باشد بقول خدا تعالی (۹۱- یس) آیا آنکه آسمانها و زمین را آفریده است توانا نیست که مانند آنان را بیافریند.

و هم بقول خدا تعالی (۵۶- النساء) هر آن زمانی که سخت شود پوست آنها آنرا به پوست دیگری بدل کنیم تا عذاب را بچشند .

و ابن ابی العوجاء راجع باین آیه دوم از امام صادق (ع) پرسید که گناه این پوست دیگر چیست و آنحضرت پاسخ داد که وای بر تو آن همانست و جز آنست گفت شما از امور دنیوی برای آن مانند بیاورید فرمود: بسیار خوب تو می دانی که اگر مردی خشتی را بشکند و آنرا دو باره در قالب گذارد این خشت همانست و جز آنست .

علاوه بر اینکه ما مکلف هستیم معتقد بحشر جسمانی باشیم بطور اجمال و مکلف نیستیم کیفیت و تفصیل آنرا بدانیم پایان نقل از مجلسی ره .

من گویم موضوع پیدایش يك فرد انسان امریست مرموز و میزان تشخص بسیار دقیقست فلاسفه یونان و پیروان آنان از حکمای اسلامی چون ابن سینا و ملا صدرا میزان تشخص را روح انسانی دانسته اند که جاویدانست و معاد جسمانیرا بر اساس وحدت روح میدانند و تبدلات جسمی را منافی با وحدت و تشخص نمی دانند چنانچه در این عالم جسمه يك فرد دچار تحولات پیوسته است و سرپای او بر اثر تحلیل عوض می شود و شخصیت او محفوظ است .

و بنا بر تحقیقات دانشمندان امروز موضوع معاد بسیار روشنتر است زیرا بعقیده آنها مایه يك فرد انسانی يك جانور ذره بینی است که بر اثر نمود در رحم و در این جهان بصورت يك مرد و یا يك زن تناور در می آید و ممکن است مایه تشخص يك فرد انسان همان حیوان ذره بینی باشد که در تحولات مادی خود بر اثر انقسام جسمی بزرگ می شود و در صورت برزخی و حشر نمودی موافق آن عالم دارد و این جسم ذره بینی جزء هیچ جان دار دیگر نمی شود و بحقیقت خود در همه عوالم محفوظ است و موضوع مرگ و زنده شدن صرف همان تعلق و ارتباط روح است با آن و قطع علاقه و ارتباط روح است از آن و در این صورت هیچگونه اشکالی در معاد جسمانی وجود ندارد .

۴۷۴ - علی بن ابراهیم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن سليمان ابن خالد قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الحر والبرد ممّا يكونان ؟ فقال لي : يا أبا أيوب إنّ المرّيخ كوكب حارّ وزحل كوكب بارد فاذا بدأ المرّيخ في الارتفاع انحطّ زحل وذلك في الربيع فلا يزالان كذلك كلّما ارتفع المرّيخ درجة انحطّ زحل درجة ثلاثة أشهر حتّى ينتهي المرّيخ في الارتفاع وينتهي زحل في الهبوط فيجلو المرّيخ فلذلك يشتدّ الحرّ فاذا كان في آخر الصيف وأول الخريف بدأ زحل في الارتفاع وبدأ المرّيخ في الهبوط فلا يزالان كذلك كلّما ارتفع زحل درجة انحطّ المرّيخ درجة حتّى ينتهي المرّيخ في الهبوط وينتهي زحل في الارتفاع فيجلو زحل وذلك في أول الشتاء وآخر الخريف فذلك يشتدّ البرد و كلّما ارتفع هذا هبط هذا و كلّما هبط هذا ارتفع هذا فاذا كان في الصيف يوم بارد فالفعل في ذلك للقمر وإذا كان في الشتاء يوم حارّ فالفعل في ذلك للشمس هذا تقدير العزيز العليم و أنا عبد ربّ العالمين .

(بیان علت سرما و گرما)

۴۷۴ - از سلیمان بن خالد گوید از امام صادق (ع) پرسیدم که گرما و سرما از چه پدید آیند ؟

در پاسخ فرمود:

ای ابا ایوب راستی که مریخ اختر گرمی است و زحل اختر سردی و هر گاه مریخ آغاز ارتفاع کند زحل شروع بانحطاط کند و اینوضع در بهار باشد و پیوسته چنین باشند که هر آنچه مریخ يك درجه بالا رود زحل يك درجه فرو شود در سه ماه بهار تا مریخ بنهایت ارتفاع رسد و زحل بنهایت هبوط و مریخ بالا آید (بر آید و آشکار شود) و از اینراه گرما سخت گردد و چون آخر تابستان و اول پاییز شود زحل آغاز ارتفاع کند و مریخ شروع بهبوط نماید و پیوسته چنین باشند که هر آنچه زحل يك درجه بر آید مریخ يك درجه هبوط کند تا مریخ بنهایت هبوط رسد و زحل بنهایت ارتفاع و زحل آشکارا گردد و جلوه کند و این دو آغاز زمستان است و آخر پاییز .

و از اینرو سرما سخت شود و هر آنچه این ارتفاع گیرد آن هبوط کند و هر آنچه آن هبوط کند این ارتفاع گیرد و هر گاه در تابستان روز سردی باشد از عملیه ماه است و هر گاه در زمستان روز گرمی باشد از عملیه آفتاب است این است تقدیر خداوند عزیز و دانا و منم بنده پروردگار جهانیان . شرح - از مجلسی ره - قوله «ان المرّيخ كوكب حار» ممکن است تاثیر هر دو اختر در سرما و گرما بر اثر خاصیت آنها باشد نه بر اثر سرایت گرمی و سردی از آنها بزمین و مانند آثار مقارنه کواکب باشد و برای هر کدام از آن دو تدویری باشد و ارتفاع مریخ در تدویر آن باشد و مؤثر ناقص باشد در حرارت (چون که نزدیکی آفتاب هم مؤثر دیگر است) و یا نشانه زیادت حرارت باشد و ارتفاع آن نزد انحطاط زحل باشد بحسب تدویر زحل و انحطاط زحل هم جزء مؤثر سرما باشد (زیرا جزء دیگر آن دور شدن خورشید است از سمت الرأس) یا نشانه فزونی سرما باشد و از این جهت است که هوا در تابستان گرم است و در زمستان سرد و دلیلی بر امتناع آن نیست . . . پایان نقل از مجلسی ره .

۴۷۵ - عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَارٍ ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْأَشْعَرِيِّ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَيْمُونِ الْقَدَّاحِ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلوات الله عليه وآله : يَا عَلِيُُّّ مِنْ أَحْبَبِكُمْ ثُمَّ مَاتَ فَقَدْ قَضَى نَجْبَهُ وَمَنْ أَحْبَبَكَ وَلَمْ يَمِتْ فَهُوَ يَنْتَظِرُ وَمَا طَلَعَتْ شَمْسٌ وَلَا غَرَبَتْ إِلَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ بَرَزُقٌ وَإِيمَانٌ - وَفِي نَسْخَةِ نُوْرٍ - .

من گویم۔ آنچه مرحوم مجلسی در این باره گفته است بر پایه فلسفه قدیم یونانی است در تصویر افلاک و سیر کواکب و این پایه های فلسفه فلکی یونانی امروزه ویران شده است و با تحقیقات و اکتشافات دانشمندان امروز بطلان آن ثابت شده است ولی تطبیق روایت با ارتفاع و انحطاط مریخ و زحل بعید نیست باین معنی که زمین در حرکت انتقالی خود که موجب تولید فصول اربعه است و مریخ و زحل در حرکت انتقالی خود بدور خورشید وضعی دارند که گرما بر ارتفاع مریخ نسبت به زمین و انحطاط زحل نسبت بدان تطبیق میشود و سرما بعکس آن.

و مقصود از ارتفاع مریخ اینست که از نظر حرکت انتقالی خود فوق الارض است و بر محیط زمین نمایان است و جلوه گر است و مقصود از انحطاط زحل اینست که در حرکت انتقالی خود تحت الارض است و بر سطح مسکون زمین نمایان نیست و چون گرما و سرما در دوروی زمین و دو طرف خط استواء متبادل میشوند و موقع تابستان که یک سمت زمین که شدت گرمی آن است موافق زمستان و سرمای سمت دیگر است ممکن است ارتفاع مریخ و انحطاط زحل هم بدین نظر نسبت بدوسوی زمین تفاوت کند و در این سو که ارتفاع مریخ و انحطاط زحل است از آن سوی دیگر بعکس باشد.

(مقام دوست علی - ع)

۴۷۵ - از امام صادق (ع) که رسول خدا (ص) فرمود: ای علی هر که تو را دوست داشته و کرده انجام وظیفه خود کرده و هر که تو را دوست دارد و هنوز نمرده است مؤمنی است که در انتظار مرگ باسعادت است و آفتاب بر نیاید و فرو نرود جز اینکه برای او بروزی و ایمان بر آید (هر روز روزی و ایمان تازه ای بهره دارد) و در نسخه دیگر بجای کلمه ایمان کلمه نور است.

شرح - از مجلسی در - قوله « فقد قضی نجبه » اشاره است بقول خدا تعالی (۳۳ - الاحزاب) از مؤمنان مردانی باشند که بدان چه با خدا عهد کرده اند وفا نموده اند و برخی وظیفه خود را بسرزدند (و شهید شدند) و برخی منتظر آنند و هیچ دیگر گونی ندارند.

شیخ طبرسی گفته یعنی بیعت کردند که از دشمن نگریزند و در موقع برخورد با دشمن وفا کردند و برخی مردند یا کشته شدند در راه خدا و درک آرزوی خود کردند و این است قضا و نجب و گفته اند معنی آن اینست که از کردار فراغت یافته و بدرگاه پروردگارش برگشته و مقصود کسانیست که در روز جنگ احد شهید شدند - از محمد بن اسحاق .

تا آنکه گوید غرض امام اینست که این آیه مدح شیعه امیرالمؤمنین (ع) را شامل است که به عهد و ولایت امامان برحق و یاری آنها وفا کردند و هر کدام آنها مرده اند و وظیفه خود را بانجام رسانده اند زیرا آماده یاری حق و کمک بامام برحق بوده اند و هر کدام زنده اند در انتظار دولت حق و غلبه امام برحق و قیام و ظهور امام عصرند و خدا روزی آنها را در هر بام و شام بدهد و بایمان و یقین آنها هر آن بیفزاید.

۴۷۶ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : سيأتي علي أمتي زمان تخبث فيه سرائرهم وتحسن فيه علانيتهم طمعاً في الدنيا ولا يريدون به ما عند الله ربهم ، يكون دينهم رياء لا يخالطهم خوف ، يعمهم الله منه بعقاب فيدعونه دعاء الغريق فلا يستجيب لهم .

﴿ حدیث الفقهاء والعلماء ﴾

۴۷۷ - عنه ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : كانت الفقهاء والعلماء إذا كتب بعضهم إلى بعض كتبوا بثلاثة ليس معهن رابعة : من كانت همته آخرته كفاه الله همه من الدنيا ومن أصلح سريره أصلح الله علانيته ومن أصلح فيما بينه وبين الله عز وجل أصلح الله تبارك وتعالى فيما بينه وبين الناس .

۴۷۸ - الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن علي بن أسباط ، عن سعدان بن مسلم ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رجل بالمدينة يدخل مسجد الرسول صلى الله عليه وآله فقال : اللهم آنس وحشتي وصل وحدتي وارزقني جليساً صالحاً ، فإذا هو برجل في أقصى المسجد فسلم عليه وقال له : من أنت يا عبد الله؟ فقال : أنا أبوذر ، فقال الرجل : الله أكبر الله أكبر

۴۷۶- از رسول خدا (ص) که فرمود: به زودی زمانی بر اتم گذرد که نهادشان بد باشد و ظاهرشان خوب برای طمع در دنیا و از مسلمانی خود قصد ثواب خدا را ندارند که پروردگار آن ها است دین داری آن ها صرف خود نمایی است ترسی در دل آن ها نیست و خدا همه آن ها را بکیفری دچار کند که بمانند غریق در دریا بدرگاه اودعا و زاری کنند و از آن ها اجابت نکند .

(حدیث فقیهان و دانشمندان و نامه نویسی آنان)

۴۷۷- امیرالمؤمنین (ع) فرمود: شیوه فقیهان و دانشمندان این بود که چون نامه بهم مینوشتند در آن سه جمله بود چهارمی نداشت :

- ۱- هر که هم و همتش متوجه آخرت او است خدا کار دنیای او را اصلاح میکند.
- ۲- هر که درون و نهاد خود را اصلاح کند خداوند برون و آشکار او را اصلاح میکند.
- ۳- هر که میان خود و خدای عزوجل را اصلاح کند خدا تبارک و تعالی میان او و مردم را اصلاح میکند.

(مصاحبه ابوذر رضی الله عنه)

۴۷۸- از امام صادق (ع) فرمود: مردی در مدینه بود و بمسجد رسول (ص) درآمد و گفت: بار خدایا هراس مرا آرامش بخش و تنهایی مرا بایاری پیوند کن و همنشین خوبی بمن ارزانی دار ، ناگاه مردی را در گوشه دور دست مسجد دید و بر او سلام کرد و باو گفت ای بنده خدا تو کیستی ؟

فقال أبوذر: ولم تكبر يا عبدالله؟ فقال: إنني دخلت المسجد فدعوت الله عز وجل أن يؤنس وحشتي وأن يصل وحدتي وأن يرزقني جليساً صالحاً، فقال له أبوذر: أنا أحق بالتكبير منك إذ كنت ذلك الجليس فأنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: أنا وأنتم على ترعة يوم القيامة حتى يفرغ الناس من الحساب قم يا عبدالله فقد نهى السلطان عن مجالستي.

۴۷۹ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبدالله عليه السلام

قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: قال رسول الله ﷺ: سيأتي على الناس زمان لا يبقى من القرآن إلا رسمه ومن الإسلام إلا اسمه، يسمون به وهم أبعد الناس منه، مساجدهم عامرة وهي خراب من الهدى، فقهاء ذلك الزمان شر فقهاء، تحت ظل السماء منهم خرجت الفتنة وإليهم تعود.

۴۸۰ - الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن علي بن أسباط، عن محمد بن

الحسين بن يزيد قال: سمعت الرضا عليه السلام بخراسان وهو يقول: إننا أهل بيت ورثنا العفوم من آل يعقوب وورثنا الشكر من آل داود - وزعم أنه كان كلمة أخرى ونسبها محمد، فقلت له: لعله قال: وورثنا الصبر من آل أيوب؟ فقال: ينبغي.

در پاسخ گفت من ابوذر هستم آن مرد گفت الله اكبر الله اكبر ابوذر گفت ای بنده خدا چرا الله اكبر گفתי؟ در پاسخ ابوذر گفت من بمسجد در آمدم و از خدا عز وجل درخواستم که وحشت و هراس مرا آرام کند و تنهاییم را بیاری پیوند کند و همنشین خوبی بمن روزی کند.

ابوذر گفت من از تو بتکبیر گفتم سزاوارترم هر گاه چنین همنشینی باشم زیرا من شنیدم رسول خدا «ص» میفرماید: من و شما روز قیامت بر کنار بستانی باشیم تا خدا از حساب خلائق بپردازد ای بنده خدا از نزد من برخیز که سلطان از همنشینی بامن غدقن کرده است.

شرح - مقصود او از سلطان عثمان است و شاید این واقعه هنگامی بوده است که ابوذر باز داشت بوده و در حقیقت بازداشت او عنوان زندان مجرد داشته و پیش از صدور حکم تبعید او به ربه بوده است.

(نشانه های آخر الزمان)

۴۷۹ - امیر المؤمنین «ع» فرموده که رسول خدا «ص» فرموده است بر مردم زمانی آید که از قرآن جز نامی نماند و از اسلام و مسلمانی جز اسمی نیست مردم خود را مسلمان نامند و از مسلمانی دورتر کسان باشند، مسجدهای آنان آبادان است و از رهبری و هدایت بحق تهی است فقیهان این دوران بدترین فقهای زیر آسمانند فتنه از آنها بر آید و بدانها باز گردد.

۴۸۰ - از علی بن اسباط از محمد بن حسین بن یزید گوید شنیدم امام رضا (ع) میفرمود: در خراسان بود که ما خاندانی هستیم که گذشت را از آل یعقوب بارت بردیم و شکر گزاری را از آل داود و پنداشت کلمه دیگری هم بود و او فراموش کرده - من باو گفتم شاید این جمله بوده که: صبر را از آل ایوب بارت بردیم - محمد بن حسین گفت سزااست که این جمله باشد.

قال علي بن أسباط : وإنما قلت ذلك لأنني سمعت يعقوب بن يقطين يحدث عن بعض رجاله قال : لما قدم أبو جعفر المنصور المدينة سنة قتل محمد وإبراهيم ابني عبد الله بن الحسن التفت إلى عمته عيسى بن علي فقال له : يا أبا العباس إن أمير المؤمنين قد رأى أن يعضد شجر المدينة وأن يعو رعيونها وأن يجعل أعلاها أسفلها ، فقال له : يا أمير المؤمنين هذا ابن عمك جعفر بن محمد بالحضرة فابعث إليه فسله عن هذا الرأي ، قال : فبعث إليه فأعلمه عيسى فأقبل عليه فقال له : يا أمير المؤمنين إن داود عليه السلام أعطى فشكروا وإن أيوب عليه السلام ابتلي فصبر ، وإن يوسف عليه السلام عفا بعدما قدر ، فاعف فانك من نسل أولئك .

۴۸۱ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن زرعة بن محمد ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « و كانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا » فقال : كانت اليهود تجد في كتبها أن مهاجر محمد عليه السلام ما بين عيرا و حد فخرجوا يطلبون الموضع فمروا بجبل يسمى حداد فقالوا : حداد و ا حد سواء

علی بن اسباط گفت همانا من این را گفتم برای آنکه از یعقوب بن یقطین شنیدم از یکی از رجال خود بازگو کرد که چون ابو جعفر منصور در سال قتل محمد و ابراهیم دو پسر عبدالله بن الحسن بمدينه آمد و بعموی خود عیسی بن علی کرد و گفت ای ابا العباس راستی امیرالمومنین (یعنی خودش) در نظر گرفته همه اشجار مدينه را ببرد و همه چشمه های آب آن را کور کند و بیند و آن را زیر و رو کند در پاسخ او گفت یا امیرالمومنین این عموزاده ات جعفر بن محمد حاضر است او را بخواه و از او این سؤال را بکن.

گویند او را خواست و عیسی مطلب را بوی اعلام کرد و او نزد منصور رفت و باو گفت یا امیرالمومنین راستی داود رانعت دادند و شکر کرد و ایوب را بلاء دادند و صبر کرد و یوسف پس از اینکه قدرت یافت در گذشت تو هم در گذر ذرات او از نسل آنان هستی .

شرح - از مجلسی «ره» - قواه « فانك من نسل اولئك » - مقصود اینست که تو هم از نژاد پیغمبران و بزرگانگی که مانند آنان بوده اند و شایسته است از کردار آنها پیروی کنی ..

(در برخی احوال یهود و هجرت پیغمبر - ص)

۴۸۱ - از ابی بصیر از امام صادق (ع) در تفسیر قول خدا عزوجل (۸۹ - البقره) و بودند که بیشتر طلب پیروزی میکردند بر آن کسانی که کافر بودند فرمود یهود مدينه در کتابهای خود یافته بودند که : محل مهاجرت محمد (ص) میان کوه عیر و کوه احد است و بیرون آمدند و بدنبال آن محل رفتند و بکوهی گذر کردند بنام حداد - (حداد بر وزن جبل کوهی است در تیماء که نام موضعی است نزدیک مدينه - از قاموس - مجلسی ره گفته است شاید الف از نسخه نویسان فروده شده و با آنکه اینکوه بهر دو نام خوانده شده است).

فتفرقوا عنده فنزل بعضهم بتيماء و بعضهم بفدك وبعضهم بخيبر، فاشتاق الذين بتيماء إلى بعض إخوانهم فمر بهم أعرابي من قيس فتكلموا منه وقال لهم : أمرتكم ما بين عيروا أحد ، فقالوا له : إذا مررت بهما فأذننا بهما ، فلما توسط بهم أرض المدينة قال لهم : ذاك عير وهذا أحد فنزلوا عن ظهر إبله ، وقالوا : قد أصبنا بغيتنا فلاحاجة لنا في إبلك فاذهب حيث شئت و كتبوا إلى إخوانهم الذين بفدك و خيبر : إننا قد أصبنا الموضع فهلموا إلينا . فكتبوا إليهم : إننا قد استقرت بنا الدار واتخذنا الأموال وما أقربنا منكم فاذا كان ذلك فمأسرنا إليكم فاتخذوا بأرض المدينة الأموال فلما كثرت أموالهم بلغ تبع فغزاهم فتحصنوا منه فحاصروهم و كانوا يرقون لضعفاء أصحاب تبع فيلقون إليهم باللؤلؤ والتمر والشعير فبلغ ذلك تبع فرق لهم و آمنهم فنزلوا إليه فقال لهم : إنني قد استطبت بلادكم ولا أراني إلا مقيماً فيكم فقالوا له : إنه ليس ذاك لك ، إنها مهاجر نبي وليس ذلك لأحد حتى يكون ذلك ، فقال لهم : إنني مخلف فيكم من أسرتي من إذا كان ذلك ساعده ونصره فحلف حينئذ : الأوس والخزرج فلما كثروا بها

و گفتند جداد واحد یکی است و در کنار آن پراکنده شدند و برخی در تيماء منزل کردند و برخی در فدك و برخی در خيبر و آنانکه در تيماء بودند شيفته دیدار برخی برادران خود شدند و يك اعرابی از قبيله قيس بآن‌ها گذر کرد و از او شتر کرایه گرفتند و او بآن‌ها گفت من شمارا از راه میان عير واحد می گذرانم باو گفتند چون میان عير و احد رسیدی ما را خبر کن و چون آن‌ها را بوسط سرزمین مدینه رسانید بآن‌ها گفت اینکوه عير است و اینهم کوه احد پس از پشت شتران او بزیر آمدند و گفتند ما بمقصد خود رسیدیم و دیگر نیازی ب شتران تو نداریم تو هر جا می خواهی برو و برادران خود که در فدك و خيبر بودند نوشتند که ما آن محل را پیدا کردیم و شما هم نزد ما بیایید آن‌ها در پاسخشان نوشتند ما در اینجا مسکن گزیدیم و زندگانی خود را استوار کردیم و اموالی بدست آوردیم و شما بسیار هم نزدیک هستید . چون محمد بدان جاهجرت کرد شتابانه نزد شما آئیم و آنان در سرزمین مدینه اموالی بدست آوردند و چون مال آن‌ها فراوان شد خبر آن بگوش تبع رسید و بر آن‌ها تاخت تا آن‌ها را غارت کند و از حمله او در قلمه‌های خود متحصن شدند و تبع آن‌ها را محاصره کرد و آن‌ها برای ناتوانان از یاران تبع دل سوزی می کردند و شب هنگام از بام قلمه برای آن‌ها خرما و جو بزیر می افکندند و چون این خبر بتبع رسید دلش بآن‌ها مهربان شد و آن‌ها را امان داد و یهود نزد او فرود آمدند و تبع بآن‌ها گفت مرا شهرستان شما خوش آمده و جز این نخواهم که در میان شما بمانم .

در پاسخ او گفتند این حق و موفقیت برای تو نیست راستش اینست که اینجا محل هجرت يك پیغمبر است و برای دیگری نشاید تا آنکه آن پیغمبر بیاید.

در پاسخ آن‌ها گفت پس من از خاندان خود در میان شما کسانی می گذارم که آن پیغمبر را کمک دهند و در میان آن‌ها دو تیره اوس و خزرج را بجا گذاشت و چون این دو تیره در مدینه فرونی گرفتند باموال

كانوا يتناولون أموال اليهود و كانت اليهود تقول لهم : أما لو قد بعث محمد ليخرجنكم من ديارنا
 وأموالنا فلما بعث الله عز وجل محمداً ^{صلى الله عليه وآله} آمنت به الأ نصار و كفرت به اليهود وهو قول الله عز
 وجل : « و كانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله
 على الكافرين » .

یهود دست انداختند و یهود بآن‌ها می گفتند هلا اگر محمد مبعوث شود ما شماها را بوسیله او از این
 سرزمین خود بیرون می‌کنیم و از اموال خود بدر مینمائیم.
 و چون خداوند عزوجل محمد (ص) را برانگیخت انصار (اوس و خزرج) بآن حضرت ایمان آوردند
 و یهود بوی کافر شدند و اینست قول خدا عزوجل (۸۹- البقره) و بودند پیشتر که طلب پیروزی میکردند
 (بوسیله محمد ص) بر آن کسانی که کافر و بت پرست بودند و چون آنچه را شناخته بودند نزد آن‌ها
 آمد باو کفر ورزیدند پس لعنت خدا باد بر کافران.

شرح - از مجلسی ره - قوله تعالی « كانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا » شیخ طبرسی در
 مجمع البیان گفته است ابن عباس گفته یهود بوسیله رسول خدا (ص) پیش از بعثت او باوس و خزرج طلب
 یاری میکردند و چون خداوند او را از عرب مبعوث کرد و از بنی اسرائیل نبود باو کافر شدند و آنچه
 را گفته بودند انکار کردند.

ومعاذ بن جبل و بشر بن براء بن معرور بآن‌ها گفتند ای گروه یهود از خدا بترسید و مسلمان
 شوید شما بودید که بمحمد بر ما یاری میکردید و ما در آن حال مشرك بودیم و شما او را وصف
 میکردید و می گفتید او پیغمبر است.
 سلام بن مشکم اخو بنی النظیر گفت آنچه ما می دانستیم نیاورده است و آن کسی نیست که ما برای
 شما یاد میکردیم و خدا این آیه را فرو فرستاد و سپس همین خبر را از عیاشی نقل کرده است
 و در تفسیر استفتاح چند وجه گفته اند :

۱ - مقصود نصرت در جنگ است یعنی موقع نبرد می گفتند خدا یا ما را پیروز کن و یاری کن
 بحق نبی امی بار خدایا ما را یاری کن بحق ان پیغمبریکه بر ما مبعوث می شود و خواستار فتح
 بودند که بمعنی نصرت است .

۲ - با آن‌ها مجادله میکردند و می گفتند این پیغمبری است که دورانش نزدیک شده است و یاری
 ما می آید بر علیه شما..

۴۸۲ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن صفوان بن يحيى ، عن إسحاق بن عمار قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى . « و كانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به » قال : كان قوم فيما بين محمد و عيسى صلبى الله عليهما و كانوا يتوعدون أهل الأصنام بالنبي صلى الله عليه وآله و يقولون : ليخرجن نبي فليكسرن أصنامكم وليفعلن بكم [وليفعلن] فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وآله كفروا به .

۴۸۳ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب الخزاز عن عمر بن حنظلة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : خمس علامات قبل قيام القائم : الصيحة والسفيا نى والخسف و قتل النفس الزكية واليماني ، فقلت : جعلت فداك إن خرج أحد من أهل بيتك قبل هذه العلامات أنخرج معه ؟ قال : لا ، فلما كان من الغد تلوت هذه الآية « إن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين » فقلت له : أهي الصيحة ؟ فقال : أما لو كانت خضعت أعناق أعداء الله عز وجل .

۴۸۲ - از اسحاق بن عمار گوید پرسیدم از امام صادق (ع) از تفسیر قول خدا تبارک و تعالی « و كانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به » - فرمود : مردمی بودند میان محمد « ص » و علی « ع » و بت پرستان را تهدید میکردند بآمدن پیغمبر « ص » و می گفتند پیغمبری می آید که بت های شما را میشکند و شما را میکشد و چون رسول خدا (ص) ظهور کرد باو کافر شدند .

(در علامات ظهور امام قائم - ع)

۴۸۳ - از عمر بن حنظله گوید شنیدم امام صادق (ع) میفرمود پیش از ظهور امام قائم (ع) پنج علامت است :

۱ - صیحه آسمانی ۲ - خروج سفیانی ۳ - خسف ۴ - قتل نفس زکیه ۵ - خروج یمانی .
من گفتم قربانت اگر یکی از خاندان شما پیش از بروز این علامتها قیام کند آیا ما با او قیام کنیم و بشورش برخیزیم؟ فرمود: نه ،
و چون فر داشت این آیه را خواندم (۴ - الشعراء) اگر بخواهیم يك آیه ای و نشانه ای از آسمان بر آنها فرود آیدیم که در برابر آن گردن باطاعت نهند . و بآن حضرت گفتم آیا این علامت و نشانه همان صیحه است . فرمود هلا اگر آن باشد گردن دشمنان خدا عزوجل در برابرش خاضع شود .

۴۸۴ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن محمد بن علي الحلبي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : اختلاف بني العباس من المحتوم والنداء من المحتوم وخروج القائم من المحتوم ، قلت : وكيف النداء ؟ قال : ينادي مناد من السماء أول النهار : ألا إن علياً وشيعته هم الفائزون ، قال : وينادي مناد [في] آخر النهار : ألا إن عثمان وشيعته هم الفائزون .

۴۸۵ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان ، عن زيد الشحام قال : دخل قتادة بن دعامة علي أبي جعفر عليه السلام فقال : يا فتادة أنت فقيه أهل البصرة ؟ فقال : هكذا يزعمون فقال أبو جعفر عليه السلام : بلغني أنك تفسر القرآن ؟ فقال له فتادة : نعم فقال له أبو جعفر عليه السلام : بعلم تفسره أم بجهل ؟ قال : لا ، بعلم ، فقال له أبو جعفر عليه السلام : فان كنت تفسره بعلم فأنت أنت وأنا سألك ؟ قال فتادة : سل قال : أخبرني عن قول الله عز وجل في سبا «وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالي وأياماً آمين» فقال فتادة : ذلك من خرج من بيته بزاد حلال وراحلة وكرأ حلال يريد هذا البيت كان آمناً حتى يرجع إلى أهله ، فقال أبو جعفر عليه السلام :

۴۸۴ - از محمد بن علی حلبی گوید شنیدم امام صادق «ع» میفرمود اختلاف بنی عباس از نشانه های حتمی است و نداء از نشانه های حتمی است و ظهور امام قائم «ع» هم حتمی است گفتم نداء چگونه است؟

فرمود: یک جارچی در آغاز روز از طرف آسمان جار زند هلا راستی که علی و پیروانش همان کام جویانند فرمود و یک جارچی در پایان روز جار کشد هلا راستی که عثمان و پیروانش همان کام جویانند .

(در تفسیر قرآن و عالمان بدان)

۴۸۵ - از زید شحام گوید قتادة بن دعامة خدمت امام باقر (ع) رسید و آن حضرت با او فرمود : ای فتاده تو فقیه اهل بصره هستی؟ گفت چنین پندارند امام باقر (ع) فرمود بمن خبر رسیده که تو قرآن را تفسیر میکنی؟ فتاده گفت آری

امام باقر (ع) فرمود: دانسته تفسیر میکنی یا ندانسته ؟ گفت نه ، دانسته امام (ع) فرمود : اگر تو دانسته قرآن را تفسیر کنی توئی مرد دانش و من از تو پرسشی دارم، فتاده گفت پرس امام باقر «ع» فرمود بمن خبرده از تفسیر قول خدا عزوجل در سوره سبا (۱۸ - السبا) و مقدر کردیم در آن مسافرت را بگردید در آن شبها و روزها باسود گی؟

فتاده - این آیه در باره کسی است که توشه حلال بر دارد و بر مرکب حلال سوار شود و کرایه حلال به پردازد و آهنگ حج این خانه را نماید او در امانست تا بخانه خود بر گردد.

امام باقر «ع» - تو را بخدا ای فتاده می دانی که بسا مردیست که از خانه خود بسا توشه

نشدتك الله يا قتادة هل تعلم أنه قد يخرج الرجل من بيته بزاد حلال وراحلة و كراء حلال يريد هذا البيت فيقطع عليه الطريق فتذهب نفقته ويضرب مع ذلك ضربة فيها اجتياحه؟ قال قتادة اللهم نعم، فقال أبو جعفر عليه السلام: ويحك يا قتادة إن كنت إنما فسرت القرآن من تلقاء نفسك فقد هلكت وأهلكت وإن كنت قد أخذته من الرجال فقد هلكت وأهلكت، ويحك يا قتادة ذلك من خرج من بيته بزاد وراحلة و كراء حلال يروم هذا البيت عارفاً بحقنا يهوانا قلبه كما قال الله عز وجل: «واجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم»، ولم يعن البيت فيقول: إليه؛ فنحن والله دعوة إبراهيم عليه السلام التي من هوانا قلبه قبلت حجته وإفلا، يا قتادة فإذا كان كذلك كان آمنًا من عذاب جهنم يوم القيامة؛ قال قتادة: لاجرم والله لا فسرتها إلا هكذا، فقال أبو جعفر عليه السلام: ويحك يا قتادة إنما يعرف القرآن من خوطب به.

حلال و مرکب حلال و کرایه حلال بیرون می آید و تنها قصد او زیارت خانه کعبه و انجام حج است و راه را بر او می زنند و خرجی او را می برند و خود او را هم بیاد کتک میگیرند تاریشه او را در می آورند.

قتاده- بخداوند که آری.

امام باقر ع - وای بر تو ای قتاده اگر تو قرآن را از خود تفسیر کنی هلاک شدی و دیگران را هم هلاک کردی و اگر تفسیر را از دهان مردم دیگر یاد گرفتی باز هم هلاک شدی و دیگران را هم هلاک کردی وای بر تو ای قتاده این آیه درباره کسی است که از خانه خود با توشه حلال و مرکب حلال و کرایه حلال درآمدی بقصد حج این خانه و کعبه و عارف بحق ماست و از دل ما را دوست دارد چنانچه خدا عزوجل فرموده (۳۷- ابراهیم) و دلپائی از مردم را در هوای آن ها و مشتاق آنها ساز.

و مقصود او اشتیاق بخانه نیست و گرنه میفرمود: بهوای آن باشند، بخدا ما هستیم دعوت ابراهیم که هر که دلش شیفته ما باشد حجتش قبول است و گرنه قبول نیست ای قتاده هر گاه کسی چنین باشد در امانست از عذاب دوزخ در روز قیامت.

قتاده گفت باین علت است که بخدا من این آیه را جز چنین تفسیر نخواهم کرد.

امام باقر ع - وای بر تو ای قتاده همانا قرآن را کسی میداند که بدان مخاطب شده است. شرح - از مجلسی ره - قوله «دخل قتادة بن دعامة» - او از مشاهیر محدثان عامه و مفسران آنهاست از انس بن مالک و ابی الطفیل و سعید بن مسیب و حسن بصری روایت کرده است.

قوله تعالی «و قدرنا فیها السیر» بدانکه مشهور میان مفسران اینست که این آیه برای بیان حال این دیهها است در زمان قوم سبا یعنی اندازه گرفتیم مسافرت آنها را در میان این آبادیها به میزان راحت باش روز و خوابیدن شب آنان، نیازی به حمل آب و توشه نداشتند چون منزلها نزدیک بود و امر در کلمه «سیروا» راجع بقوم سبا است بزبان حال یازبان گفتار و از بسیاری اخبار ما بر آید که این امر متوجه امت ماست یا عامست و نیز شامل آنهاست.

۴۸۶ - علی بن ابراهیم ، عن محمد بن عیسی ، عن یونس ، عن فضل بن صالح ، عن جابر عن ابي جعفر عليه السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : أخبرني الروح الأمين أن الله لا إله غيره إذا وقف الخلائق وجمع الأولين والآخرين أتني بجهنم تقاد بألف زمام ، أخذ بكل زمام مائة ألف ملك من الغلاظ الشداد ولها هدة وتحطم وزفير وشهيق ، وإنها لتزفر الزفرة فلولا أن الله عز وجل أخرها إلى الحساب لأهلكنا جميع ، ثم يخرج منها عنق يحيط بالخلائق البر منهم والفاجر فما خلق الله عبدا من عباده ملك ولا نبي إلا وينادي يارب نفسي نفسي وأنت تقول : يا بأمّتي أمّتي ثم يوضع عليها صراط أدق من الشعر وأحد من السيف ، عليه ثلاث قناطر : الأولى عليها الأمانة والرحمة والثانية عليها الصلاة والثالثة عليها رب العالمين لا إله غيره ، فيكلفون الممر عليها فتحبسهم الرحمة والأمانة فإن نجوا منها حبستهم الصلاة فإن نجوا منها كان المنتهى إلى رب العالمين جل ذكره وهو قول الله تبارك وتعالى : « إن ربك لبالمرصاد » والناس على الصراط فمتعلق تنزل قدمه

قوله «ان كنت انما فسرت القرآن» - مانند اخبار بسياری دلالت دارد که تفسیر قرآن بر آری جائز نیست و اکثر آن را حمل بمتشابهات کرده اند و تفصیل سخن در جای دیگر است.
قوله «ولم يعن البيت» یعنی توهم نشود که مقصود اشتیاق دلها است بخود خانه کعبه و گرنه باید بگوید «الیه» بلکه مراد ابراهیم اینست که خدا ذریه وی را که در کنار خانه جای داده پیمبران و خلفاء سازد تادل مردم بآنها گراید و حج وسیله وصول بآنان باشد و خدا این دعوت را در باره پیغمبر و خاندانش اجابت کرده و آنان موضوع دعوت ابراهیم «ع» هستند...

(در وصف محشر و هیبت دوزخ)

۴۸۶ - از جابر از امام باقر (ع) گوید پیغمبر (ص) فرمود روح الامین بمن خبر داده است که خدا میکه جز او شایسته پرستشی نیست هر گاه خلایق در محشر بایستند و اولین و آخرین گرد آیند دوزخ را با هزار مهار بیاورند که هر مهاری را یکصد هزار فرشته غلاظ و شداد در دست دارند و آن را بانگ و زبان و ناله و تنفسی است و راستی يك دمی بر آرد که اگر خدا عزوجل آن را تا فراغت از حساب پس نیندازد همه را بهلاکت رساند سپس از دهانه آن يك شعله بر آید که بومه خلایق از نیک و بد احاطه کند و هیچ آفریده و بنده خدا نماند تا برسد بفرشته و پیغمبر جز اینکه فریاد کشد پروردگارا بفریاد خودم برس به فریاد خودم، و تنها توئی که میگوئی پروردگارا بفریاد امتم برس، بفریاد امتم برس.
سپس بر آن پلی نهند باریکتر از مو و تیزتر از شمشیر که بر آن سه طاق باشد نخست بر روی آن امانت است و بر دومی نماز است و بر سومی توجه پروردگار جهانیان که جز او شایسته پرستشی نیست و مردم را تکلیف کنند بر گذشتن از آن و رحم و امانت داری آنها را باز دارند و اگر از آن رها شوند نماز آنها را باز دارد و اگر از آن رها شوند پایان کار آنها با پروردگار جهانیان است جل ذکره و اینست قول خدا تبارک و تعالی (۱۴ - الفجر) راستی که پروردگارت در کمینگاه است مردم بر روی صراط باشند یکپرا گام لغزد و یکی محکم گام زند و فرشته ها گرد آن فریاد کشند

وتثبت قدمه والملائكة حولها ينادون يا كريم يا حلیم اعف و اصفح وعد بفضلك و سلم ، والناس يتهافتون فيها كالفراس فاذا نجانا ج برحمة الله تبارك وتعالى نظر إليها فقال: الحمد لله الذي نجاني منك بعد ياس بفضله ومنته إن ربنا لغفور شكور .

۴۸۷ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ، عن إسماعيل ابن جابر ، عن أبي خالد ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل . « فاستبقوا الخيرات أينما تكونوا يأت بكم الله جميعاً قال: الخيرات الولاية وقوله تبارك وتعالى: « أينما تكونوا يأت بكم الله جميعاً يعني أصحاب القائم الثلاثة والبضعة عشر رجلاً ، قال : وهم -والله- الأمة المعدودة قال : يجتمعون والله في ساعة واحدة قزع كقزع الخريف .

ای خدای کریم ای خدای برد بار در گذر و چشم بیوش و بفضل خود ببخش و سالم دار و مردم چون پروانه بدوزخ فروریزند و چون کسی از آن نجات یابد بدان نگاهی افکند و گوید سپاس خدایم را سزا است که مرا پس از نومیدی بفضل و منت خود از تو نجات بخشید ، راستی پروردگار ما پسر آمرزنده و قدر دان است.

شرح - از مجلسی ره - قوله «الامانة والرحمة» امانت پرداخت حقوق است بخدا و بخلقی و خیانت نکردن در آن است و رحمت ترحم بر بندگان خدا است و ستم نکردن بآنان و کمک کردن بر مردم و دفع زیان از آنها کردن و در روایت صدوق و علی بن ابراهیم رحم بجای رحمت است و ممکنست مقصود صلح رحم باشد.

(تفسیر يك آیه باصحاب قائم - ع)

۴۸۷ - از ابی خالد از امام باقر «ع» در تفسیر قول خدا عز وجل (۱۴۸ - البقره) پیشی گیرید بکارهای نیک هر کجا باشید خداوند شما همه را می آورد - فرمود مقصود از خیرات و کارهای نیک ولایت است و مقصود از قول خدا تبارک و تعالی هر کجا باشید خداوند شما همه را می آورد ، اصحاب امام قائم «ع» است که سینه و اندوده مردند ، فرمود بخدا آنها باند امت معدوده ، فرمود بخدا سو کند در يك هنگام فراهم شوند چون تیکه های ابر یا نیز .

شرح - از مجلسی ره - قوله تعالی « فاستبقوا الخيرات » شیخ طبرسی گفته یعنی بشتابید بخیرات از ربیع - و خیرات طاعت های خدا است تعالی و گفته شده یعنی پیشی گیرید بپذیرش از خدا در آنچه بشما فرمان دهد بمانند کسیکه مسابقه دارد - از زجاج - و گفته شده رقابت کنید در کارهای خیر که ثواب همه بامنست - از ابن عباس .

و قوله « اینما تكونوا یات بكم الله » یعنی در هر جا از بلاد خدا تعالی بمیرید خداوند شما را به بشر آورد در روز قیامت و در اخبار اهل بیت است که مقصود از آن اصحاب مهدیست در آخر الزمان امام رضادع فرموده است و این بخدا باین معنا است که اگر قائم مظهر کند خدایم شیعیان ما را از همه بلدان جمع آوری کند .

من گویم قصد هر دو معنی دور نیست یعنی هر وقت خدا خواهد شما را بی آورد چه در زمان ظهور

- ۴۸۸ - عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ بَزِيْعٍ ، عَنْ مَنْذَرِ بْنِ جَيْفَرٍ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ : سِيرُوا الْبَرْدِينَ ؟ قُلْتُ : إِنَّا نَتَخَوَّفُ مِنَ الْهَوَامِ ، فَقَالَ : إِنْ أَصَابَكُمْ شَيْءٌ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ مَعَ أَنْتُمْ مَضْمُونُونَ .
- ۴۸۹ - عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنِ النُّوفَلِيِّ ، عَنِ السَّكُونِيِّ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله : عَلَيْكُمْ بِالسَّفَرِ بِاللَّيْلِ فَإِنَّ الْأَرْضَ تُطْوَى بِاللَّيْلِ .

قائم «ع» وجه در قیامت وجه وقت دیگر.

قوله «وهم والله الامة المعدودة» یعنی آنها که خداوند در قول خود ذکر کرده است (۸- هود) و اگر عذاب آنها را پس اندازیم تا دوران امت معدوده هر آینه می گویند چه آن را بساز می دادند. شیخ طبرسی گفته یعنی اگر عذاب ریشه کن کردن را از کفار پس اندازیم تا مدت نامبرده و موعد مقرر، و مقصود از امت همین است و گفته شده تا دوران جمعیه که دنبال هم آیند و بکفر گرایند و در آنها مؤمن نباشد چون کاریکه با قوم نوح کردیم.

تا آنکه گوید گفته شده است که امت معدوده همان یاران امام قائمند و اصحاب مهدی در آخر الزمان سیصد و اندوده مرداند بشماره اهل بدر که در یک ساعت جمع می شوند چنانچه ابرهای فصل پاییز و این تفسیر از امام باقر و امام صادق (ع) روایت شده است.

قوله «كقزع الخريف» جزری گفته در حدیث علی «ع» است که یجتمعون الیه کما تجتمع قزع الخریف» یعنی تیکه ابرهای پراکنده و آن را پاییز مخصوص کرده چون اول سرما است و ابرش پراکنده است و برهم و سراسر نیست و کم کم باهم فراهم شوند.

(دستور مسافرت)

۴۸۸ - از هشام بن سالم گوید از امام صادق «ع» شنیدم می فرمود: در دو هنگام خنکی سیر کنید، گفتم ما از گزنده ها (شیرها خل) می ترسیم، فرمود اگر چیزی بشما رسد برای شما بهتر است بسا اینکه شما در ضمانت هستید.

شرح - از مجلسی ره - قوله «سیروا البردین» یعنی در بامداد و پسین.

قوله «مضمونون» یعنی شما گروه شیعه در ضمانت حفظ خدا هستید یعنی در غالب اوقات یا با توکل و تفویض تام.

۴۸۹ - از امام صادق «ع» که رسول خدا «ص» فرمود بر شما باد که در شب سفر کنید زیرا زمین شب هنگام در نور دیده می شود (یعنی سفر بانسان نمود نمیکنند و رنج آن اندک است)

۴۹۰ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سيف ابن عميرة ، عن بشير النبال ، عن حمران بن أعين قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : يقول الناس : تطوى لنا الأرض بالليل كيف تطوى ؟ قال : هكذا - ثم عطف ثوبه .

۴۹۱ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : الأرض تطوى في آخر الليل .

۴۹۲ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبي أيوب الخزاز قال : أردنا أن نخرج فجئنا نسلم على أبي عبدالله عليه السلام فقال : كأنكم طلبتم بركة الاثنين ؟ فقلنا : نعم ، فقال : وأي يوم أعظم شوماً من يوم الاثنين يوم فقدنا فيه نبينا وارتفع الوحي عنا لا تخرجوا واخرجوا يوم الثلاثاء .

۴۹۳ - عنه ، عن بكر بن صالح ، عن سليمان الجعفري ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : الشوم للمسافر في طريقه خمسة أشياء : الغراب الناقع عن يمينه و الناصر لذنبه ، والذئب العاوي الذي يعوي في وجه الرجل وهو مقع على ذنبه يعوي ثم يرتفع ثم ينخفض ثلاثاً ، والظبي السانح من يمين إلى شمال ، والبومة الصارخة ، والمرأة الشمطاء تلقاء فرجها ، والأتان العضباء

۴۹۰ - از حمران بن اعین گوید بامام باقر «ع» گفتم مردم می گویند شب زمین برای ما نوردیده می شود چگونه نوردیده می شود. فرمود: همچنین سپس جامه خود را تازد.

۴۹۱ - از امام صادق «ع» که فرمود زمین در آخر شب در نوردیده می شود.

(در روزهای مناسب برای آغاز سفر)

۴۹۲ - از ابی ایوب خزاز گوید: خواستیم بیرون رویم و آمدیم بامام صادق «ع» سلام بدهیم (و خدا حافظی کنیم) فرمود گویا برکت روز دوشنبه را جو یا شدید؟ گفتم آری. فرمود چه روزی از روز دوشنبه شومتر است روزیست که در آن روز پیغمبر خود را از دست دادیم و وحی از میان ما برخاست در آن بیرون نروید و روز سه شنبه بیرون شوید .

۴۹۳ - از امام کاظم «ع» فرمود: شومی در راه مسافر پنج (شش) است :

- ۱ - کلاغیکه از سمت راستش بانگ کند و دم بر افرازد.
- ۳ - گرگی مویه کن که در روی مرد مویه کشد در حالیکه بر سردم خود نشسته و مویه کشد تا سه بار دم خود را یا مویه خود را آهسته و بلند کند.
- ۳ - و آهوئیکه از سمت راست آید و بسمت چپ گراید.
- ۴ - چغندیکه شیون کند.
- ۵ - زنی موی خاکستریکه با فرجش برابر آید (یعنی موی فرجش خاکستری باشد یا اینکه روزه

یعنی الجدعاء فمن أوجس في نفسه منهن شيئاً فليقل : «اعتصمت بك يارب من شر ما أجد في نفسي»
قال : فيعصم من ذلك .

۴۹۴ - محمد بن یحیی ؛ عن سلمة بن الخطاب ، عن عبدالله ، عن محمد بن سنان ، عن عبدالله بن القاسم ، عن عمرو بن أبي المقدم قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : إن الله تبارك وتعالى زين شيعتنا بالحلم وغشاهم بالعلم لعلمه بهم قبل أن يخلق آدم عليه السلام .

۴۹۵ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، وعدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد جميعاً ؛ عن ابن فضال ، عن ثعلبة بن ميمون ، عن عمر بن أبان ، عن العباس بن سيار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الرجل ليحبكم وما يدري ما تقولون فيدخله الله عز وجل الجنة وإن الرجل ليبغضكم وما يدري ما تقولون فيدخله الله عز وجل النار وإن الرجل منكم لتملأ صحيفته من غير عمل ، قلت : وكيف يكون ذلك ؟ قال : يمر بالقوم ينالون منا فإذا رأوه قال بعضهم لبعض : كفوا فإن هذا الرجل من شيعتهم ، ويمر بهم الرجل من شيعتنا فيهمزونه و يقولون فيه فيكتب الله له بذلك حسنات حتى يملأ صحيفته من غير عمل .

روی مسافر در آید۔ از مجلسی رہ) و ماده الاغ گوش بریده و هر که از اینها در دل نگرانی باشد باید برای دفع آن بگوید: بارپروردگارا من بتو پناهنده شدم از شر آنچه در دل خود بدان گرفتار آمدم۔ فرمود از شر آن محفوظ ماند.

شرح۔ مقصود امام اینست که مردم باین چیزها فال بد می زنند و آنها را شوم می دانند و این پندار آنها بی پایه و باطل است و با توجه بخداوند و توکل باو بساید این بد دلی بسی جا را درمان کرد.

(در فضیلت و مقام شیعه و دوستان شیعه)

۴۹۴۔ امام صادق «ع» فرمود: راستی خدا تبارک و تعالی شیعیان ما را با بردباری آراسته و بدانش اندر نموده است زیرا آنان را پیش از آفرینش آدم «ع» میشناخته.

۴۹۵۔ از ابن سیابه از امام صادق «ع» فرمود: راستی مردی شماها را دوست می دارد و نمیفهمد که چه عقیده دارید و خدای عز و جل او را برای دوستی شماها ببیست میبرد و مردیست که شماها را دشمن دارد و عقیده شماها را هم نمی داند و خدا عز و جل او را بسبب دشمنی با شماها بدوزخ میبرد و بسا که نامه یکی از شما عمل نکرده پر از کردار خیر شود، گفتم این چگونه می شود؟ فرمود باین مردم مخالف می گذرد که مشغول بدگویی ب شماستند و چون او را ببینند بیکدیگر گویند خودداری کنید زیرا این مرد از شیعیان آنهاست و یا اینکه یکی از شیعیان ما بآنها گذرمیکند و او را عیب میگویند و باو بد میگویند و خداوند در نامه او آن قدر عمل خیر نویسد که پر شود باینکه خیر هم نکرده است.

شرح۔ از مجلسی رہ۔ قوله «وما يدري ما يدري ما تقولون» یعنی از روی تحقیق و استدلال عارف

۴۹۶ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن أبي الجهم ، عن أبي خديجة قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : كم بينك و بين البصرة ؟ قلت : في الماء خمس إذا طابت الرِّيح و على الظهر ثمان و نحو ذلك ، فقال : ما أقرب هذا ؟ تراوروا و يتعاهد بعضكم بعضاً فإنه لا بد يوم القيامة من أن يأتي كل إنسان بشاهد يشهد له على دينه . و قال : إن المسلم إذا رأى أخاه كان حياة لدينه إذا ذكر الله عزّ و جلّ .

۴۹۷ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ؛ عن ربعي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : و الله لا يحبنا من العرب و العجم إلا أهل البيوتات و الشرف و المعدن و لا يبغضنا من هؤلاء و هؤلاء إلا كل دنس ملصق .

بمذهب نیست بلکه از روی تقلید و پیروی دیگران بدان گراییده است و بدان خوشبین است و شمارا دوست دارد و ممکنست مقصود ساده لوحان از مخالفان بی تعصب و دوست شیعه باشد.

(در تأکید دیدار برادران دینی)

۴۹۶ - از ابی خدیجه گوید امام صادق «ع» بمن فرمود: تا بصره چند فاصله داری ؟ گفتم از روی آب پنج روز در صورتیکه باد موافق و خوب باشد و با شتر در حدود هشت روز فرمود چه اندازه نزدیکست این مسافت از هم دیدن کنید و یکدیگر را احوال بررسی کنید زیرا در روز قیامت باید هر انسانی گواهی بیاورد که بدین داری او گواهی دهد و فرمود راستی چون مسلمان و برادر هم مذهب خود را بیندیش زنده شود هر گاه بیاد خدا عز و جل افتد.

(نشانه دوستان اهل بیت - ع)

۴۹۷ - از امام صادق «ع» فرمود: بخدا دوست ندارد ما را از عرب و عجم مگر مردم خانواده دار و با شرافت اصلمند و پدر مادر دار و دشمن ما نشود از اینان و آنان مگر هر کس نزادش چرکین و بی پدر باشد.

شرح - از مجلسی ره - «من هؤلاء و هؤلاء» یعنی عرب و عجم و دنس بمعنی چرک است و بجامه و عرض و نزاد و اخلاق نسبت داده شود و ملصق بتشدید صاد و تخفیف آن حرام زاده است که در نزاد خود متهم است و مردیکه از اهل قبیله ای نیست و در میان آنها اقامت گزیده و اخبار متواتر است که حب اهل بیت نشانه حلال زاده گئی و دشمنی آنها نشانه حرام زادگی است و ما آنها را در یک باب جدا از بشار الانوار نقل کردیم.

۴۹۸ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، والحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن یحیی الحلبي ، عن هارون بن خارجة ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل : « إن الله قد بعث لكم طالوت ملكاً قالوا أنى يكون له الملك علينا و نحن أحق بالملك منه » قال : لم يكن من سبط النبوة ولا من سبط المملكة ، قال « إن الله اصطفاه عليكم » وقال : « إن آية ملكه أن يأتيكم التابوت فيه سكينة من ربكم وبقية مما ترك آل موسى و آل هارون » فجاءت به الملائكة تحمله و قال الله جل ذكره : « إن الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فإنه مني » فشربوا منه إلا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً ، منهم من اغترف و منهم من لم يشرب فلما برزوا قال الذين اغترفوا : « لاطاقة لنا اليوم بجالوت و جنوده » و قال الذين لم يغترفوا : « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله و الله مع الصابرين » .

(داستان طالوت)

۴۹۸ - از ابی بصیر از امام باقر «ع» در تفسیر قول خدا عزوجل (۲۴۶ - البقره) « راستی که خدا طالوت را برای شما برانگیخته تا ملک شما باشد ، گفتند از کجا او را حق سلطنت بر ما است ما خود به سلطنت از او سزاوار تریم » فرمود طالوت نه پیغمبرزاده بود نه شاهزاده فرمود خداوند او را بر شماها برگزیده فرمود « راستی نشانه ملکش اینست که تابوت برای شما آید که در آنست آرامش دل از طرف پروردگار شما و بقایایی از آنچه آل موسی و آل هرون بجا گذاردند » و فرشته ها آن را آوردند و بدوش کشیدند .

و خدا جل ذکره فرموده است « راستی که خداوند شما را گرفتار نهی کند و هر که از آن بنوشد از من نباشد و هر که از آن طعمه نسازد راستی که از منست و همه از آن نوشیدند » جز ۳۱۳ مرد آنان که برخی از آنها مستی بر گرفتند و برخی هم ننوشیدند و چون برابر دشمن رسیدند آنانکه مستی بر گرفته بودند گفتند برای ما هیچ تاب مقاومت در برابر جالوت و لشکرش نیست و آنان که ننوشیده بودند گفتند بسا جمع اندکی که بر جمع بسیاری باذن خدا پیروز و چیره شدند و خدا بهمراه صابرانست .

شرح - از مجلسی ره - قوله تعالی « ان الله قد بعث لكم طالوت ملكاً » ابن اثیر در کامل و دیگر مورخان و مفسران گفته اند که چون دوران گرفتاری بنی اسرائیل بدر ازا کشید و دشمنان بر آنها طمع کردند و تابوت را از آنها گرفتند و پس از آن با هیچ پادشاهی روبرو نمی شدند جز ترسان و هراسان جالوت که پادشاه از مصر تا مرز فلسطین بود بر آنها تسلط یافت و جزیه بر آنها مقرر کرد و تورات را از آنها گرفت و بدر گاه خدا نیاز بردند تا پیغمبری برای آنها مبعوث کند که زیر پرچم او جهاد کنند و خدا اشمویل را برای آنها فرستاد و نخست او را در غکو شمردند و سپس او را باور کردند و از او فرمان بردند و او ده سال یا چهل سال کار آنها را اداره کرد و عمالقه بسروری جالوت کار را بینی اسرائیل تنگ گرفتند تا نزدیک بود نابودشان کنند چون بنی اسرائیل چنین

۴۹۹ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن يحيى الحلبي ، عن عبدالله بن سليمان ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قرأ « إن آية ملكه أن يأتيكم التابوت فيه سكينه من ربكم وبقية مما ترك آل موسى و آل هارون تحمله الملائكة » ؛ قال : كانت تحمله في صورة البقرة .

۵۰۰ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حماد بن عيسى ، عن حماد بن عيسى ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى : « يأتيكم التابوت فيه سكينه من ربكم وبقية مما ترك آل موسى و آل هارون تحمله الملائكة » قال : رضاض الألواح فيها العلم والحكمة .

۵۰۱ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن الحسن بن ظريف ؛ عن عبد الصمد ابن بشير ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال [لي] أبو جعفر عليه السلام : يا أبا الجارود ما

دیدند گفتند يك فرماندهی برای ما برگزین تا در راه خدا نبرد کنیم و در پاسخ آن‌ها گفت بسا که اگر بر شما فرمان جهاد صادر شود جهاد نکنید، گفتند ما نتوانیم ترك نبرد کنیم در راه خدا باینکه از خانمان خود رانده شدیم و پسران ما را از ما گرفته‌اند و اسیر کرده‌اند و پیمبر آن‌ها دعا کرد و يك عصا و يك روغن‌دان نزد او فرستاده شد. و گفته شد که فرمانده شما کسی است که به اندازه این عصا باشد (و سپس داستان طالوت را تا آخر بیان کرده است).

۴۹۹ - از عبدالله بن سلیمان از امام باقر (ع) که آن حضرت این آیه را قرائت کرد (۴۴۸ - البقره) راستی نشانه ملکش اینست که تابوت نزد شما می‌آید و در آن است آرامش از طرف پروردگار شما و بقایابی است از آنچه آل موسی و آل هرون بجا گذارده‌اند، فرشته‌ها آن را بر میدارند - فرمود آن‌را بر میداشتند در صورت گاو.

شرح - از مجلسی ره - قوله تعالی « ان یأتیکم التابوت » شیخ طبرسی گفته همان تابوتیکه خدا بپدر موسی فرود آورد و گفته شده آن تابوتیکه خدا بائمه «ع» فرو فرستاد و صورت پیمبران در آن بود و از آدم به‌ارث رسیده بود و در بنی اسرائیل وسیله پیروزی بود. قتاده گفته در بیابان تبه بوده و یوشع بن نون آن را در آن گذاشته بود.

۵۰۰ - از امام باقر «ع» در تفسیر قول خدا تبارک و تعالی (۲۴۸ - البقره) می‌آید برای شما تابوت و در آنست سکنه و آرامش دل از طرف پروردگار شما و بقیه‌ای از آنچه بجا نهادند آل موسی و آل هرون بر میدارند آن‌را فرشته‌ها - فرمود تیکه پاره‌های الواح تورات بود که در آن علم و حکمت ثبت بود.

(مصاحبه امام باقر (ع) در اثبات اینکه حسن و حسین هر دو پسران پیغمبرند - ص)

۵۰۱ - از ابی الجارود از امام باقر «ع»

امام باقر - ای ابی الجارود در باره حسن و حسین (ع) بشماها چه میگویند؟

يقولون لكم في الحسن والحسين عليهما السلام؟ قلت: ينكرون علينا أنهما ابنا رسول الله صلى الله عليه وآله.

قال: بأي شيء احتججتهم عليهم؟

قلت: احتججنا عليهم بقول الله عز وجل في عيسى ابن مريم عليها السلام: «ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين» وذكرياً ويحيى وعيسى، فجعل عيسى ابن مريم من ذريته نوح عليه السلام.

قال فأی شيء قالوا لكم؟

قلت: قالوا: قديكون ولد الابنة من الولد ولا يكون من الصلب.

قال: بأي شيء احتججتهم عليهم؟

قلت: احتججنا عليهم بقول الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وآله: «قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم».

قال: فأی شيء قالوا؟

قلت: قالوا: قديكون في كلام العرب أبناء رجل وآخر يقول: أبناؤنا.

ابوالجارود- مخالفان در برابر ما منکرند که آنان پسران رسول خدا «ص» باشند.

امام- شما در برابر آنها چه دلیلی میآوردید که ایشان پسران رسول خدا باند «ص».

ابوالجارود- ما از بیان حال عیسی بن مریم دلیل میآوریم که خدا عزوجل در این باره فرموده است (۸۴- الانعام) واز نژاد و ذریه نوح است داود و سلیمان و ایوب و یوسف و موسی و همچنین سزا میدهم معسنان را- و ذکریا و یحیی و عیسی هم- در اینجا عیسی «ع» را از ذریه نوح دانسته (بواسطه اینکه دختر زاده او است بسا اینکه عیسی از طرف پدر بنوح نسبت ندارد و پدر آدمی زادی نداشته).

امام «ع»- در پاسخ شما چه میگویند؟

ابوالجارود- میگویند بسا که دختر زاده فرزند محسوب شود ولی فرزند نژادی و از پشت محسوب نیست.

امام- در برابر این انکار چه دلیلی بر علیه آنها اقامه میکنید؟

ابوالجارود- بر آنها از قول خدا تعالی دلیل آوریم (۶۱- آل عمران) بگو- ای محمد- بیایید تا بخوانیم پسران خود را و پسران شما را و زنان خود را و زنان شما را و نفوس خود را و نفوس شما را.

امام «ع»- آنها در برابر این دلیل چه میگویند؟

ابوالجارود- میگویند در کلام عرب بسا که فرزندان مردی را به همراه دیگری فرزندان آن مرد تعبیر کنند و گویند پسران ما.

قال : فقال أبو جعفر عليه السلام : يا أبا الجارود لا عطيتكهما من كتاب الله جل و تعالی أنهما من صلب رسول الله صلى الله عليه وآله لا يردُّها إلا الكافر .

قلت : وأين ذلك جعلت فداك ؟

قال : من حيث قال الله تعالى : « حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم و أخواتكم ، الآية إلى أن انتهى إلى قوله تبارك وتعالى : « وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ، فسلهم يا أبا الجارود هل كان يحلُّ لرسول الله صلى الله عليه وآله نكاح حليلتيهما ؟ فان قالوا : نعم كذبوا و فجروا ، وإن قالوا : لا فهما ابناه لصلبه .

امام باقر «ع» - ای ابا الجارود؛ من از کتاب خدا جل و تعالی بتو دلیلی بدهم که هر دو از پشت رسول خدایند «ص» و آن دلیل را جز کافر رد نکند.
ابو الجارود - قربانت این دلیل در کجا است؟

امام «ع» آنجا که خدایتعالی فرموده است (۲۳- النساء) « حرام است بر شما مادران شما و دختران شما و خواهرهای شما » تا آخر آیه که میرسد بقول خدا تبارک و تعالی « و زنان حلال پسران شما که از صلب شمایند ».

- ای ابا الجارود از آنها پرس که برای رسول خدا «ص» حلال بود زن حلال حسن و حسین را ازدواج کند؟ اگر گویند آری دروغ گفتند و هرزه درانی کردند و اگر گویند نه، پس آن هر دو پسر صلبی رسول خدا «ص» باشند.

شرح - از مجلسی ره - قوله « فجعل عیسی بن مریم من ذریة نوح » بدانکه اصحاب اختلاف دارند در اینکه پسر دختر از روی حق و واقع پسر است و بست یانه و برابن است بلکه منزع کردند سائلی
۱- پسر زن سیده از پدر عام مستحق خمس و محروم از زکوة است یانه؟

۲- اگر کسی مالی برای اولاد فاطمه وصیت کند بدخترزاده های او هم میرسد یانه؟

۳- اگر مالی را برای پسران خود وقف کند پسران دختر او هم از آن سهم میبرند یانه؟

اکثر فقهاء گفته اند پسر دختر در حقیقت پسر نیست و دلیل آورده اند که در عرف مردم نسب و نژاد را از طرف پدر دانند نه مادر و در عرف عرب تمیمی و حارثی بکسی گویند که از طرف پدر اولاد تمیم و حارث باشد نه از طرف مادر تنها و مؤید آن است قول شاعر:

بنونا بنو ابنائنا و بناتنا
بنوهن ابناه الرجال الابعاد

پسران پسر ما پسرهای مایند و دختران ما پسرانشان پسران مردان بیگانه اند

وهم دلیل آورده اند بدانچه حماد بن عیسی مرسل از امام کاظم (ع) روایت کرده است که فرمود: هر کس مادرش و پدرش از دیگران قریش است زکوة و صدقه برایش حلال است و حقی بهیچ چیز از خمس ندارد زیرا خدا می فرماید :

(۵- الاحزاب) آنها را بنام پدرانشان بخوانید - ولی سید مرتضی با آنان مخالفت کرده و

گفته پسر دختر در حقیقت پسر خود انسان است برای اینکه پبمبیر «ص» بحسن و حسین فرمود این دو پسران مانند و هر دو امام و رهبرند چه قیام کنند و زمام امور را بدست داشته باشند و چه گوشه نشینند و حکومت بدست دیگران اجراء شود.

و اصل در اطلاق حقیقت است و شیخ ما طوسی هم بدین عقیده گرائیده آنجا که گفته است چون خداوند سبحانه عیسی را نژاد ابراهیم و نوح مقرر ساخته خود دلالت روشن و دلیل قاطعی است که اولاد حسن و حسین «ع» هم بطور اطلاق ذریه رسول خدایند «ص» و خودشان هم پسران رسول خدایند و در حدیث صحیح است که بآنها فرموده است این هر دو پسر من و هر دو امام و رهبرند قیام کنند یا در خانه نشینند.

و بحسن فرموده است: راستی این پسر من آقا است و محقق است که صحابه بدانها میگفته اند یا بن رسول الله و هم بفرزندان آنها انتهی.

من می گویم - قوت و صحت این عقیده نهان نیست و اخبار بسیاری بر آن دلالت دارند و ائمه ما در بسیاری از موارد بهمین عنوان که زاده رسول خدایند در برابر مخالفان استدلال کرده اند چنانچه در اخبار چندی وارد شده و ما آنها را در کتاب بحار الانوار آورده ایم.

سپس بدانکه این آیه دلالت دارد که دخترزاده بطور حقیقت ذریه و نژاد است چون اصل در اطلاق لفظ این است که بوجه حقیقت باشد و این برای آن مواردی مفید است که حکمی بعنوان ذریه رسیده باشد و در غیر آن موارد هم بضمیمه قول بعدم فصل مفید است و می توان دعوی کرد که هر که بطور حقیقت ذریه باشد بطور حقیقت فرزند هم هست بحکم شهادت عرف و لغت.

قوله «ولا یکون من الصلب» من گویم احتمال دارد که مقصود قائل این باشد که ذریه و ولد بوجه حقیقت نیست و آیه را حمل بر مجاز کرده است و در صورتی بوجه حقیقت است که از صلب باشد و یا اینکه مقصودش این است که ولد هست بوجه حقیقت ولی ولد صلبی نیست و وجه دوم اظهار است ولی استدلال بآیه دوم در برابر این منع وجهی ندارد و از این جهت است که امام «ع» آیه سوم را بیان کرده است برای اثبات آنچه منع کرده است.

قوله «و آخر یقول ابنا لنا» - یعنی مجاز است و آیه را حمل بر مجاز کرده و ضعف این کلام روشن است زیرا مدار استدلال بر این است که اصل در استعمال حقیقت است و حمل بر مجاز نیاز بدلیل دارد و این استدلال برای سید مرتضی انفع است چنانچه دانستی.

قوله «هل کان یحل» من میگویم این استدلال مبنی بر این حکم است که طرف قبول دارد و بلکه علماء اسلام همه اتفاق دارند که حکم تحریم زوجة الولد شامل اولاد هم هست و همه در حکم این آیه داخلند چنانچه اکثر مفسران بدان تصریح کرده اند.

دازی گفته است اتفاق دارند بر اینکه این آیه دلالت دارد بر حرمت حلیله و ولد و ولد بر جد و هم دلالت دارد که ولد و ولد منسوب بجد است و ولد او است بحکم ولادت و بیضاوی گفته است کلمه من اصلا بکم احترام از زوجه پسر خوانده ها است که ولادت از پدر خوانده خود ندارند و برای احترام از فرزند زاده ها نیست پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم ولد در عربی و فرزند در فارسی بمعنی زائیده شده از دیگری است و بولد ولد و فرزند از فرزند هم صدق میکند در عرف و لغت و فرق ندارد که این ولادت بواسطه دخترزاده باشد

۵۰۲ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد بن عیسی ، عن علی بن الحکیم : عن الحسين أبي العلاء الخفاف ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما انهزم الناس يوم أحد عن النبي صلى الله عليه وآله انصرف إليهم بوجهه وهو يقول : أنا محمد أنار رسول الله لم أقتل ولم أمت ، فالتفت إليه فلان و فلان فقالا : الآن يسخر بنا أيضاً وقد هزمتنا وبقي معه علي عليه السلام و سماك بن خرشة أبو دجانه رحمه الله فدعا النبي صلى الله عليه وآله فقال : يا أبادجانه انصرف وأنت في حل من بيعتك ، فأما علي عليه السلام فأنا هو و هو أنا فتحوّل وجلس بين يدي النبي صلى الله عليه وآله وبكى وقال : لا والله ورفعه رأسه إلى السماء وقال : لا والله لا جعلت نفسي في حل من بيعتي إنني بايعتك فإني من أنصرف يا رسول الله؟! إلى زوجة تموت أو ولد يموت أو دار تخرب و مال يفنى و أجل قد اقترب؟ فرق له النبي صلى الله عليه وآله فلم يزل يقاتل حتى أثخنه الجراحة وهو في وجهه و علي عليه السلام في وجهه فلما أسقط احتمله علي عليه السلام فجاء به إلى النبي صلى الله عليه وآله فوضعه عنده ، فقال : يا رسول الله أوفيت ببيعتي؟ قال : نعم ، وقال له النبي صلى الله عليه وآله خيراً و كان الناس يحملون علي النبي صلى الله عليه وآله الميمنة فيكشهم علي عليه السلام فإذا كشفهم أقبلت الميسرة

یا پسرزاده و اگر احکامی بمنوان ولد یا ابن متعلق باشد مانند خمس و یا اینکه نذر و وقف ممکن است خصوصیتی در موضوع حکم اخذ شود که برخی را شامل نشود و این تابع دلیل است.

(در واقعه جنگ احد)

۵۰۲ - از حسین ابی العلاء خفاف از امام صادق (ع) فرمود: چون مردم در روز جنگ احد از گرد پیغمبر گریختند بدانها رو کرد و میفرمود:
منم محمد (ص) منم رسول خدا نه کشته شدم و نه مردم و فلان و فلان باو رو کردند و بهم گفتند اکنون هم که ماشکت خوردیم و گریزانیم ما را بیاد مسخره گرفته است و علی «ع» با سماک بن خرشه ره که او را ابودجانه گفتند با آن حضرت بجای ماندند و پیغمبر ابودجانه را خواست و فرمود : ای ابودجانه تو هم بر گرد، تو از بیعت من آزادی و من بیعت خود را از تو برداشتم ولی علی از من است و من از اویم او از کنار پیغمبر برابر آن حضرت آمد و نشست و گریست و گفت نه بخدا و سر با آسمان برداشت و گفت نه بخدا من خود را از بیعت شما آزاد ندانم من باشما بیعت کردم و دست دادم اکنون بسوی که بر گردم یا رسول الله؟
بسوی زنی که میمیرد؟ یا فرزندی که میمیرد، یا خانه ای که ویران می شود و مالیکه نابود میگردد و مرگی که نزدیک شده است؟

پیغمبر بحال او رقت کرد و او پیوسته جنگید تا زخم فراوان برداشت و او را از پای در آورد او در يك سو میجنگید و علی «ع» در يك سو و چون از پا افتاد علی «ع» او را بر داشت و نزد پیغمبر «ص» آورد و او را در کنار وی نهاد و ابودجانه بآن حضرت گفت یا رسول الله من به بیعت خود وفا کردم؟ فرمود: آری و پیغمبر درباره او خوبی گفت مردم مشرك پیغمبر (ص) بورش می بردند و عالی

إلى النبي ﷺ، فلم يزل كذلك حتى تقطع سيفه بثلاث قطع، فجاء إلى النبي ﷺ فطرحه بين يديه وقال: هذا سيفي قد تقطع فيومئذ أعطاه النبي ﷺ ذالفقار ولم أرأى النبي ﷺ اختلاج ساقيه من كثرة القتال رفع رأسه إلى السماء وهو يبكي وقال: يارب وعدتني أن تظهر دينك وإن شئت لم يعبك فأقبل علي ﷺ إلى النبي ﷺ فقال: يارسول الله أسمع دويماً شديداً وأسمع: أقدم حيزوم و ماأهم أضرب أحداً إلا سقط ميتاً قبل أن أضربه؟ فقال: هذا جبرئيل وميكائيل وإسرافيل في الملائكة.

آنهارا بعقب میراند و چون آنها را دور میکرد جناح چپ پیغمبر یورش می آورد و پیوسته چنین نبرد میکرد تا شمشیر او سه تیکه شد و آن را آورد و نزد پیغمبر (ص) انداخت و بعرض رسانید که این شمشیر من تیکه تیکه شده و در آن روز بود که پیغمبر (ص) شمشیر ذوالفقار را باو عطا کرد و چون پیغمبر دید که دو ساق پای علی (ع) از کثرت نبرد می لرزد سر با آسمان برداشت و می گریست و عرض میکرد.

پروردگارا تو بمن وعده کردی که دین خود را پیروز کنی و اگر بخواهی از آن در نهانی و علی (ع) رو پیغمبر کرد و گفت یا رسول الله جنجال سختی بگوشم میرسد و می شنوم که یکی می گوید:

پیش رو ای حیزوم (حیزوم نام اسب جبرئیل است و گوینده جبرئیل بوده که علی (ع) بمقام ولایت آواز او را میشنیده گرچه شخص او را نمی دیده).

علی (ع) عرض کرد بمحض اینکه قصد میکنم دشمنی را بزخم پیش از آنکه ضربتم بدو رسد بذاك می افتد و جان می دهد پیغمبر (ص) فرمود اینان جبرئیل و میکائیل و اسرافیل باشند که باقشون فرشته ها به یاری آمدند.

شرح- از مجلسی ده- قوله «فلان وفلان» یعنی ابوبکر و عمر.

بدانکه باخبار مستفیضه از طرف اهل بیت ثابت است که ابوبکر و عمر و عثمان از آنها باند که روز جنگ احد گریختند و ظاهر اکثر اینست که در آن روز بهمراه پیغمبر (ص) جز علی (ع) و ابو- دجانہ کسی بجانماند میان عامه هم خلاقی نیست که عثمان از فراریان بوده و درباره عمر اختلاف دارند و بسیاری از آنها روایت کرده اند که او هم فرار کرده است و اکثر معتقدند که ابی بکر فرار نکرده است.

ابن ابی الحدید از واقعی نقل کرده که گوید موسی بن یعقوب از عمه خود واو از مادر خود گفته است از قول مقداد که چون روز احد هر دو لشکر صف آرائی کردند رسول خدا (ص) زیر پرچم مصعب بن عمیر نشست و چون نبرد آغاز شد و پرچمداران مشرکین کشته شدند مشرکان نخست گریزان شدند و شکست خوردند و مسلمانان به لشکر گاه آنان ریختند و آنرا غارت کردند سپس مشرکین دور زدند و مسلمانان را محاصره کردند و آنها را شکست دادند و همه مردم مسلمان از هم پاشیدند و مواضع خود را ترک کردند و پراکنده شدند و رسول خدا (ص) پرچمداران را بیاباداری خواند و مصعب بن

عمیر پرچم‌دار رسول‌خدا (ص) کشته شد و سعد بن عبادہ پرچم انصار را بدست گرفت و رسول‌خدا (ص) زیر آن ایستاد و اصحابش گرد او را گرفتند و پرچم مهاجرین در پایان آن روز بدست روم یکی از بنی عبدالدار سپرده شد و پرچم اوس بدست اسید بن حضیر بود و مدتی بامشرکان در آویختند و درهم ریختند و جنگ تن‌به‌تن کردند و مشرکان شعار *یا للہزی ویا للہبیل* بلند کردند و بخدا که ما را در فشار دردناکی گزاردند و کشتار بنیان کنی از ما نمودند و به رسول‌خدا (ص) دست یافتند و آن ضربتها را باو زدند و بحق آن که وی را برآستی مبعوث کرده یک‌جای خود عقب نرفت و مانده کوه برابر دشمن ایستاده بود و اصحاب او یکبار باو پناه می‌بردند و یکبار دیگر متفرق می‌شدند و آن دسته از مردانیکه با رسول‌خدا (ص) پای برجا ماندند چهارده کس بودند هفت تن از مهاجران و هفت تن از انصار مهاجران بدین شرح بودند:

۱- علی ۲- ابوبکر ۳- عبدالرحمن بن عوف ۴- سعد بن ابی وقاص ۵- طلحہ بن عبیداللہ ۶- ابو عبیدہ بن جراح ۸- زبیر بن عوام و شماره انصار این است:

۱- حباب بن منذر ۲- ابودجانہ ۳- عاصم بن ثابت ۴- حارث بن صمہ ۵- سهل بن حنیف ۶- سعد بن معاذ ۷- اسید بن حضیر.

واقعی گوید روایت شده که سعد بن عبادہ و محمد بن مسلمہ در آنروز بر جای ماندند و پایداری کردند و نگریختند و در این روایت این دو تن بجای سعد بن معاذ و اسید بن حضیر آمده‌اند.

واقعی گوید در آن روز هشت تن با پیغمبر پایداری تا مرگ بیعت کردند سه تن از مهاجران و ۵ تن از انصار از مهاجران علی «ع» بود و طلحہ و زبیر و از انصار ابودجانہ و حارث بن صمہ و حباب بن منذر و عاصم بن ثابت و سهل بن حنیف.

گوید و از این هشت در آن روز کسی کشته نشد ولی باقی مسلمانان همه گریختند و رسول‌خدا (ص) در دنبال آنان فریاد میکشید تا جمعی از آنها بمحل مہراس رسیدند.

واقعی گوید در حدیث عتبہ بن خبیرہ از یعقوب بن عمرو بن قتادہ است که در آن روز سی تن برابر پیغمبر (ص) پایداری کردند و هر کدام می‌گفتند چہرہ من سپر چہرہ ات باد و جانم سپر جانت و درود امیدوار من بر تو باد.

من گویم در بارہ عمر اختلاف است که در آنروز گریخته یانہ با اینکه راویان اتفاق دارند بر اینکه عثمان گریخته است.

واقعی گوید عمر ہم گریخت ولی محمد بن اسحق و بلاذری گویند پایداری کرد و نگریخت و راویان اہل حدیث اتفاق دارند کہ ابوبکر نگریخت و با آنها کہ پایداری کردند بجای ماند و اگرچہ قتل و قتالی از او بیان نشده و خود پایداری ہم حکم جہاد را دارد.

و اما در روایات شیعہ است کہ همه گریختند جز علی و طلحہ و زبیر و ابودجانہ و سهل بن حنیف و عاصم بن ثابت و برخی شیعہ نقلکنند کہ ۱۴ کس با پیغمبر ماندند ولی ابوبکر و عمرو میان آنها نشمردند و بسیاری از اصحاب حدیث نقل کرده‌اند کہ عثمان بعد از روز سوم خدمت پیغمبر «ص» رسید و آن حضرت از او پرسید تا کجا رسیدی؟ در پاسخ گفت تا عوص و پیغمبر «ص» باو پاسخ تعرض آمیزی داد تا اینجا کلام ابن ابی الحدید است.

و عجب اینست کہ وی در اینجا نقل کرده است کہ روایت اتفاق دارند بر اینکه ابوبکر نگریخته

ثم جاء جبرئيل عليه السلام فوقف إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : يا محمد إن هذه لهي المواساة فقال : إن علياً مني وأنا منه فقال جبرئيل : وأنا منكما ، ثم انهزم الناس فقال رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام : يا علي امض بسيفك حتى تعارضهم فان رأيتهم قدر كبوا القلاص وجنبوا الخيل فانهم يريدون مكة وإن رأيتهم قدر كبوا الخيل وهم يجنبون القلاص فانهم يريدون المدينة فأتاهم علي عليه السلام فكانوا على القلاص ، فقال أبو سفيان لعلي عليه السلام : يا

و در ضمن جواب استادش أبو جعفر اسکانی خلاف آن را نقل کرده است.

گوید جاحظ درباره فضل اسلام ابی بکر بر علی «ع» گفته در روز احد ابوبکر هم با پیغمبر بجا ماند چنانچه علی «ع» بجا ماند و یکپرا بردیگری افتخاری نیست در این روز.

شیخ ما أبو جعفر گفته است بیشتر مورخین و سیره دانان منکرند که ابوبکر روز احد پایداری کرده باشد و جمهورشان نقل کرده اند که بهمراه پیغمبر «ص» نماند مگر علی و طلحه و زبیر و ابودجانة و از ابن عباس نقل شده که یکپنجمی هم داشتند که عبدالله بن مسعود بود و شمی هم بوده که مقدار است.

و از یحیی بن سلمة بن کهیل روایت شده که پیدم گفتم در روز احد چند کس با رسول خدا پایمان ماندند، هر کس مدعی آن است در پاسخ گفت دو کس گفتم که بودند ؟ گفت علی و ابودجانة انتهى.

از اینجا عیان شد که ثبات ابی بکر مورد اجماع راویان عامه نیست باینکه راویان شیعه اتفاق بر عدم آن دارند و این قول قرینه های مؤید و مؤکد دارد زیرا اگر در آن روز بهمراه پیغمبر بود باید کاری کرده باشد و از اوضرب و یا طعنی نقل شده باشد.

و عجب اینست که اگر خود نیزه زن نبوده چرا نیزه نخورده و اگر زخم زن نبوده چرا زخم بر نداشته و اگر دستی بکشتار کفار باز نکرده چرا خود کشته نشده و باید گفت اگر مرده ای هم در این حادثه حضور داشت یادگاری از خود بجا می گذاشت و اما اخباری که دلالت بر فرار او و دیگران دارد از طرق شیعه در کتاب بحار الانوار نقل کردم و ذکر آنها در اینجا مایه طول کلام است.

دنباله حدیث احد -

سپس جبرئیل آمد و در کنار رسول خدا «ص» ایستاد و گفت ای محمد راستی که فداکاری علی همان مواساة است.

در پاسخش فرمود: راستی علی از منست و من از علی جبرئیل گفت من هم از شما هستم، سپس بازمشركان گریزان شدند و رسول خدا بعلي «ع» فرمود: ای علی بانینغ کشیده دنبالشان برو تا آن ها را معاينه کنی، اگر دیدی بر شتران سوار شدند و اسبان را به يدك میکشیدند آن ها قصد بازگشت بمکه دارند و بجنك پایان داده اند و اگر دیدی بر اسبان سوارند و شتران را يدك میکشند آهنگ مدینه دارند علی «ع» برسر آن ها آمد و دید بر شتران سوارند، ابوسفیان بعلي «ع» گفت یا علی چه می خواهی ما اکنون بمکه روانه ایم؟ نزد سرور خود بر گرد (یعنی آتش بس شده است) مشركان به

علي ماتريد هوذا نحن ذاهبون إلى مكة؟ فانصرف إلى صاحبك، فأتبعهم جبرئيل عليه السلام فكلما سمعوا وقع حافر فرسه جدّ وافي السير وكان يتلوهم فاذا ارتحلوا قالوا: هوذا عسكر محمد قد أقبل فدخل أبو سفيان مكة فأخبرهم الخبر وجاء الرعاة والحطّابون فدخلوا مكة فقالوا: رأينا عسكر محمد كلّم ارحل أبو سفيان نزلوا يقدمهم فارس علي فرس أشقر يطلب آثارهم، فأقبل أهل مكة على أبي سفيان يوبّخونه ورحل النبي صلى الله عليه وآله والرّاية مع علي عليه السلام وهوبين يديه فلمّا أن أشرف بالرّاية من العقبة ورآه الناس نادى علي عليه السلام أيّها الناس هذا محمد لم يمت ولم يقتل، فقال صاحب الكلام الذي قال: «الآن يسخر بنا وقد هزمتنا»: هذا علي والرّاية بيده حتى هجم عليهم النبي صلى الله عليه وآله ونساء الأنصار في أفئنتهم على أبواب دورهم وخرج الرّجال إليه يلوزون به ويثوبون إليه والنساء نساء الأنصار قد خدشن الوجوه ونشرن الشعور وجززن النواصي وخرقن الجيوب وحزمن البطون على النبي صلى الله عليه وآله فلمّا رأينه قال لهنّ خيراً وأمرهنّ أن يستترن ويدخلن منازلهنّ وقال: إن الله عزّ وجلّ وعدني أن يظهر دينه على الأديان كلّها. وأنزل الله على محمد صلى الله عليه وآله: «وما محمد إلا

سوی مکّه میرفتند و جبرئیل بدنبال آنان می تاخت و هر زمانی آواز سم اسب جبرئیل بگوش آن ها میرسید شتابان می شدند و او بدنبالشان بود و هر گاه کوچ میکردند می گفتند هاهمین قشون محمد است که پیش آمده و ابوسفیان بمکه در آمد و گزارش خود را باهل مکّه داد و شبانان و همزم کشان هم بمکه آمدند و گفتند ما قشون محمد را بدنبال آنان دیدیم و هر زمانی ابوسفیان کوچ میکرد آنان بجای او بار می انداختند و یک سواریکه بر اسب دم تا یال سرخ سوار بود جلو آنان بود و دنبال مشرکان می گشت و اهل مکّه رو بابی سفیان کردند و او را به بساد سر زنش و ملامت گرفتند.

پیغمبر هم از احد کوچید و پرچم بدست علی «ع» بود و آن را جلو او میکشید و چون پرچم را از گردنه سر اذیر کرد و مردم مدینه او را دیدند علی «ع» فریاد کشید آیا مردم این محمد است زنده و پاینده است نه مرده و نه کشته شده و آنکه گفته بود «اکنون هم که گریزانیم او ما را بیاد مسخره گرفته» گفت این علی است که پرچم را بدست دارد تا پیغمبر بر آنها وارد شد و زنان انصار در آهستانه خانه ها و بر درب عمارات در انتظار بودند و مردان شان بیرون آمده و خود را در پناه پیغمبر می کشیدند و از او معذرت می خواستند.

و زنان انصار همه چهره ها خراشیده و موی پریشان کرده و تارک بریده و گریبان دریده و در برابر پیغمبر (ص) کمرها را بسته (جلو پیراهنها دریده خل خود را ژولیده و تپاه جلوه داده خل) و چون چشم آنها بوی افتاد پیغمبر آنها را دلداری داد و بزبان خوش با آنها سخن گفت و بانها دستور داد خود را بپوشند و بخانه های خود بروند.

و فرمود: خداوند عزوجل بمن وعده کرده که دینم را بر همه دینها پیروز کند و خدا این آیه را بر محمد «ص» نازل فرمود (۱۴۴- آل عمران) محمد نباشد جز فرستاده ای بدنبال فرستاده های گذشته

رسول قدخلت من قبله الرسل أفان مات أوقتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً الآية .

پیش از خود آیا اگر مرد یا کشته شد شماها بدنبال خود برگردید و مرتجع شوید؟ هر کس از دین برگردد و مرتجع شود هیچ زیانی بخدا ندارد و نرساند تا آخر آیه. مجلسی در دنبال شرح برخی لغات حدیث گوید تفصیل سخن در این داستان مو کولست بکتاب سیر و تواریخ و تفاسیر پایان نقل از مجلسی ده.

من گویم- متن واقعه احد از کتاب سیره ابن هشام چنین است (ص ۶۵ ج ۲ طمصر).

چون در جنگ بدر جمعی از قریش کشته شدند و گریخته‌ها بمکه بازگشتند و ابوسفیان هم کاروان را بمکه رسانید عبدالله بن ابی ربیع و عکرمه پسر ابی جهل و صفوان بن امیه و جمعی از رجال قریش نزد ابوسفیان و سائر تجار قریش رفتند و گفتند محمد شما را خون دار کرد و نیکان شمارا کشت سرمایه کاروان را بود چه جنگ سازید با او نبرد کنیم تا شاید انتقام خود را بستانیم و موافقت کردند. ابن اسحق گفته این آیه درباره آنها نازل شد (۳۶- الانفال) آنانکه کافرند مال خود را خرج کنند تا از راه خدا جلو گیرند الخ.

با موافقت ابوسفیان همه قریش برای جنگ با رسول خدا هم دست شدند با احباش و موافقان از بنی کنانه و اهل تهامه و مبدغانی با طرف فرستادند.

۱- ابو غره جمعی که شاعری شیوا بود و پیغمبر او را از اسیران بدر آزاد کرده بود و متعهد شده بود بر علیه او اقدامی نکند بتحریر صفوان و وعده مساعدت او عهد او را شکست و بدعت بنی کنانه پرداخت و این شعر ساخت:

ایا رزمجویان عبد منات
شما خود حما و پدرها حما
پس از بدر یاری نشاید درینغ
دهایم نسازید و بسازید تیغ

۲- مسافع بن عبد مناف جمعی بتشویق بنی مالک بن کنانه پرداخت و گفت:

ای مالک داد پیشروز نخست
سو گند بخویشی و بییمان درست
بیگانه و خویش را بیاید پیوند
سو گند میان شهر مکه محکم بر بند

در نزد حطیم کعبه بی مانند

جبیر بن مطعم هم غلام حبشی خود را بنام وحشی خواست (وحشی يك نيزه انداز ماهر حبشه بود که تیرش کمتر خطا میکرد) باو گفت اگر حمزه عموی محمد را بخون عمویم طعیمه بن عدی کشتی آزادی.

همه قریش و پیروان آنان بهرم رزم بیرون رفتند و زنان خود را هم بجبهه بردند تا برای حفظ آن ها از جانبازی دریغ نکنند باین شرح:

۱- هند زن ابوسفیان دختر عتبه.

۲- ام حکیم عروس ابی جهل.

۳- برزه همسر صفوان بن امیه.

و تا هشت تن از زنان نامدار قریش را بر شمرده است.

هند هر کجا بوحشی بر می خورد او را بوعده های شیرین امیدوار می ساخت می گفت شفا ببخش و کام دل بگیر قشون قریش آمدند تا در پاسارگوه عینین و کنار نمکزار شمال مدینه و بر سر قنات آب در برابر مدینه موضع گرفتند.

رسول خدا «ص» از آمدن آنها خبردار شد و این خواب را باصحاب خود گزارش داد. بخدا من خواب خوبی دیدم خواب دیدم چند گاو مرا سر بریدند و در دسته شمشیرم رخنه افتاد و دست اندر جوشن محکمی فرو بردم و آنرا بشهر مدینه تعبیر کردم و در نتیجه چنین پیشنهاد کرد شما در مدینه متحصن شوید و دشمن در نمکزار بماند اگر همان جا ماند جای بدی دارد و بزودی بر می گردد و اگر کنار شهر آمد با آنها نبرد میکنیم عبدالله بن ابی بن سلول هم با این نظر موافقت کرد ولی جمعی از سروران مسلمین که سر نوشت شهادت داشتند و از جبهه بدر محروم مانده بودند پیشنهاد کردند که یا رسول الله ما را برابر دشمن بپر تا با آنها نبرد کنیم مبادا ما را ترسو و ناتوان بدانند.

عبدالله بن ابی می گفت یا رسول الله در مدینه بمان و بیرون متاز بخدا هرگز ما از مدینه بر سر دشمنی نتاختیم جز اینکه جانها باختیم و هیچ دشمنی در اینجا بر ما نتاخت جز اینکه جان بیاخت یسا رسول الله دشمن بجای خود بی پاسخ گزارا اگر بیایند در زندانی سخت باشند و اگر پیش آیند مردان دوبرو با آنها بجنگند و زنان و کودکان از بالای بارو آنها را سنگباران کنند و اگر بر گردند نومید و تهی دست برگشته اند.

ولی دسته داوطلبان نبرد فزونی گرفتند و رسول خدا «ص» بخانه رفت و جامه حرب پوشید و آن روز جمعه بود و پس از فراغ از نماز جمعه و در آن روز مالک بن عمرو یکی از انصار هم وفات کرده بود و رسول خدا «ص» براو نماز خواند و بسوی جبهه روانه شد ولی مردم از اصرار خود پشیمان شده بودند گفتند ما به رسول خدا تحمیل کردیم و نباید بکنیم و این موضوع را بمرض اورسانیدند و درخواست تحصن کردند و رسول خدا «ص» پاسخ داد که چون پیغمبری جامه حرب پوشید نشاید جنگ را نکرده آنرا بر زمین نهاد.

رسول خدا (ص) با هزار تن باحد حرکت کرد و ابن ام مکتوم را بجای خود گذاشت تا با مردم نماز بخواند و چون بشوط که میان مدینه واحد است رسید عبدالله بن ابی بن سلول بایک سوم مردم عقب کشید و بمدینه برگشت گفت پیغمبر با مخالفان من موافقت کرد و من نمی دانم برای چه باید خود را در اینجا بکشتن بدهیم و عبدالله بن عمرو بن حرام آنها را بهم راهی پیغمبر دعوت کرد و او جواب داد جنگی روی نخواهد داد.

رسول خدا دلیلی خواست که قشون را از نزدیکترین راهی که با دشمن دوبرو نشوند بجبهه رساند و ابوخیثمه داوطلب شد و آنها را از میان نخلستان مریم بن قیظی که منافق کوری بود گذر داد و او اعتراض کرد و گستاخی نمود و پیغمبر از مجازات او جلوگیری کرد و فرمود او مردی کور نظر و کور دل است پیغمبر خود را به دره احد رسانید و در کنار رودخانه و پناه کوه موضع گرفت و کوه را پشت سر قشون قرار داد و فرمود قبل از دستور من کسی نبرد نکند، قریش هم اسب و شتر خود را در مزارع انصار ریخته بودند و یکی از آنها فریاد زد پیغمبر ما را از نبرد

باز می‌دارد، آیا زراعت شاهزادگان عرب را بچرانند؟ پیغمبر باهفتصد تن یاوران خود صف آرا می‌کرد و عبدالله بن جبیر را که جامه سفید نشان خود ساخته بود با ۵۰ تن تیرانداز مامور حفاظت پشت جبهه کرد فرمود سواره نظام قریش را با تیر از پای در آورید مبادا بر ما دور زنند اگر جنگ را بردیم و یا باختیم شما از محل خود حرکت نکنید مبادا از طرف شما بما آسیب رسد رسول خدا «ص» خود دو زره پوشید و پرچم را بدست مصعب بن عمیر سپرد (پس از شرح رخصت جهاد بیرخی نوباوگان و عدم رخصت برخی دیگر گوید).

قشون قریش با سه هزار مرد جنگی و دو بیست تن سواره نظام بر اسب صف آرا می‌کردند و خالد بن ولید را سردار میمنه و عکرمه بن ابوجهل را سردار میسره نمودند رسول خدا با این فرمان اعلام جهاد کرد.

« کیستکه این شمشیر را بگیرد و در راه خدا حق آن را ادا کند (با بیانی آن شمشیر را بدست ابو-دجانة انصاری داد و بوسیله او نبرد آغاز شد).

از صفوف مشرکان ابو عامر راهب یکی از سران بنام انصار مدینه که گریخته و با مشرکان برضد مسلمانان همدست شده بود و یکی از افروزندگان این جنگ بود باعموم وابسته‌ها و بنده های زر خرید قریش بمیدان آمد و فریاد زد:

ای گروه اوس منم ابو عامر گفتند ای فاسق خدا چشمی را بتوروشن نکند (مردم مدینه در دوران جاهلیت او را راهب لقب داده بودند و پیغمبر او را فاسق لقب داد) و چون پاسخ رد از اهل مدینه شنید با آنها بسختی جنگید و آنان را سنک باران کرد.

ابوسفیان پرچم داران قریش را که از بنی عبدالدار بودند با این جمله آتشین بنبرد و داشت « ای بنی عبدالدار شماها در روز بدر پرچم داران ما بودید و ما را شکست دادید چشم قشون پرچمها است چون از پای در آمدند بگریزند یا درست پرچم داری کنید و یا پرچم ما را بخود ما باز دهید تا بدستی آنرا نگهداریم.

چون دو لشکر بهم نزدیک شد هند با زنان قریش پشت سر آنها دایره میزدند و می سرودند:

وای بنی عبدالدار وای حماة ابدار تیغ زنید آتشبار

و هم هند می سرود:

اگر بجنگید هم آغوشیم ☪ و روی توشک هم دوشیم ☪ و گرنه جدائیم ☪ و هم دیگر را فراموشیم

شعار یاران رسول خدا در روز احد امتامت بود.

ابودجانة در این میدان دلاوری شایانی کرد و بهر که تیغ می نواخت او را میکشت و مردانه رجز می خواند تا یکی از یلان قریش که زخمیهای مسلمانان را میزد بدو برخورد و او را هم کشت و خود را در پشت صفوف مشرکین بهند رسانید و شمشیر براو حواله کرد و چون فهمید زنت از کشتن او عار کرد و تیغ از او بگردانید.

حمزه سردار بزرگ اسلامی با دلاوری تمام صفوف را درید تا دو تن از پرچم داران را بکشت و سباع بن عبدالعزی را بنبرد طلبید و تا برابرش رسید به یک ضربت سرش را پیرانید در اینجا بود که وحشی فرصت بدست آورد و از پشت سر نیزه خود را باو پیرانید و نیزه بتهی گاه او نشست و از میان دو پای او برآمد.

وحشی گوید بن روی آورد ولی از یا در افتاد و من در نك کردم تا جان داد و سپس رفتم حربه خود را برداشتم و دنبال کار خود رفتم چون دیگر کاری نداشتم.

چون جنگ سخت شد و عمیر بن مصعب پرچمدار رسول خدا کشته شد رسول خدا «ص» زبر پرچم انصار نشست و بعلی (ع) پیغام داد پرچم خود را پیش بر علی (ع) پیش راند و فریاد میزد منم ابوالقاصم و ابوسعید پرچمدار قریش او را بنبرد خود دعوت کرد و علی در ضربت دوم او را کشت (و پس از شرح گارزار یلان اسلام و شرك گوید).

خداوند مسلمانان را یاری داد و صفوف مشرکان را متلاشی کردند و آنها را بگریز واداشتند و بلشکر گاهشان ریختند. از عبدالله بن زبیر نقل شده که بخدا سوگند که من بچشم خود دیدم خدمتکاران هند و همراهانش دامن بکمر زدند و گریزان شدند و پرچم شرك بی صاحب میان میدان افتاد و کسیرا یارای آن نبود که بدان نزدیک شود ولی متاسفانه تیراندازان موضع خود را رها کردند و خود را بلشکر رسانیدند و عقب جبهه بی نگهبان ماند و سواره نظام قریش بر ما دوردو از پشت ما حمله کرد و ما در محاصره افتادیم و بانك برخواستکه محمد کشته شد.

ابن اسحق گفته مسلمانان گریزان شدند و دشمن بدانها دست یافت روز آزمایش و امتحان بود و جمعی از مسلمانان را خدا بشرف شهادت کرامت بخشید تا دشمن خود را به رسول خدا (ص) رسانید و او را سنك باران کردند و سنگی بدهانش خورد و دندان پیشین او را شکست و چهره اش آسیب دید و لبش زخم شد و عتبیه بن ابی وقاص بود که چنین گستاخی کرد خون از چهره رسول خدا (ص) روان شد و او خون را میزدود و میفرمود:

چگونه رستگار شوند مردمی که چهره پیغمبر خود را بخاطر دعوت بسوی پروردگار رنگین کنند و خدا او را باین خطاب عتاب کرد (آل عمران - ۱۲۸) تو را هیچ اختیاری نیست که از آنها توبه پذیری یا آنها را کیفر دهی زیرا که آنهاست مکارانند.

پیغمبر زخم برداشت و دو دندان زبرین او شکست و لب باین او مجروح شد و پیشانی او شکست و گونه اش ریش شد و دو حلقه از زره بدان فرو نشست و در گیر و دار جنگ درون یکی از حفره ها که ابو عامر سر راه مسلمانان کننده بود در افتاد و علی (ع) دست او را گرفت و بر آورد و بنقل ابی بکر ابو عبیده جراح با دندانهای خود حلقه های زره را از گونه پیغمبر بیرون کشید و دندان هان پیشین او کنده شد.

چون رسول خدا سخت محاصره شد جانبازان راه حق را طلبید و زید بن سکن با پنج تن از انصار در برابر او دفاع کردند تا يك به يك شربت شهادت نوشیدند و آخر کس زیاد یا عماره بود که زخم فراوان برداشت و از پا افتاد و پیغمبر فرمود او را نزد وی آوردند و سرش را بدامن گرفت و روی دامن پیغمبر جان سپرد.

پس از آنکه غوغای جنگ فرو کشید و برخی مسلمانان خود را گرد پیغمبر کشیدند و ستاد او فراهم شد با آنها بطرف عمق دره احد عقب گرد کرد ابو بکر و عمر و علی و طلحه و زبیر و حرث بن صبه و گروهی از مسلمانان هم راه او بودند و چون رسول خدا (ص) در درون دره تکیه داد (که چون غار بسیار کوچکی است) ابی بن خلف خود را با او رسانید و فریاد میزد ای محمد یا نجات من یا نجات تو.

مردم گفتند یا رسول الله اجازه بده یکی از ماها جلو او را بگیریم فرمود او را وا گزارید و چون نزدیک پیغمبر رسید رسول خدا (ص) حربه حارث بن صمه را گرفت و او را چنان جنبش داد که همه یاران او مانند مگس شتر از جا پریدند و با آن چنان بگلو گاه ابی زد که چند بار روی اسب خود چرخید و نزد قریش برگشت با اینکه زخم او چندان بزرگ نمی نمود فریاد میزد محمد مرا کشت و او را تسلیت می دادند و در میان راه مراجعت بمکه در منزل سرف مرد.

و چون بدهانه دره رسیدند آرمیدند علی بن ابی طالب بر سر آب رفت و سپر خود را پراز آب کرد و برای رسول خدا (ص) آورد و از بوی آنکه از آن بدداشت ننوشید ولی با آن سر و روی خود را شست و از آن بر سر ریخت (تا آنکه در ص ۸۶ گوید).

ابوسفیان پس از پایان جنگ و مراجعت جاز زد که وعده ما و شما در آینده سر چاه بدر است و رسول خدا فرمود تا وعده گاه او را بپذیرند و سپس علی بن ابیطالب را دنبال آن‌ها فرستاد و فرمود بین اگر اسب‌ها را یدک کرده و سوار شترها شدند قصد مراجعت بمکه دارند و اگر سوار اسب‌ها شدند و شتران را میرانند قصد حمله بمدینه دارند و بدانکه جانم بدست او است اگر قصد مدینه کنند با آن‌ها سخت بجنگم.

علی (ع) گوید من دنبال آنها رفتم و دیدم اسبان را یدک کرده و سوار شتران شدند و به سوی مکه رفتند - تا اینجا بطور خلاصه ترجمه شد و جنگ احد دارای کرامت اعجاز و اصابت فنون نظامی و تاکتیک‌های معجزه آسا و شهادت‌های بی مانند است که خود نیازمند کتاب مفصلی است.

من گویم - جنگ احد از مهمترین تاریخ وقایع اسلامست و آمیخته از فنون عمیق نظامی اسلام و ظهور اخلاص در اهل ایمان و بروز نفاق از مسلمانان زبانی و مظاهر معجز نمای جامعه اسلام و شخصیت پیغمبر خاتم است و خود شایسته تحلیل و تجزیه از جهات بسیاری است که هر کدام درس مفید و آموزنده ای است و من در این رساله رساله ای در دو نسخه نوشته ام که چاپ شده است:

۱- بنام هدیه عید نوروز - عروس مدینه.

۲- بنام - سرور شهیدان - درباره شهادت جان گداز حمزه سید الشهداء هر که خواهد بدانها رجوع کند.

۵۰۳ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، وغيره ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لما خرج رسول الله ﷺ في غزوة الحديبية خرج في ذي القعدة فلما انتهى إلى المكان الذي أحرم فيه أحرموا ولبسوا السلاح فلما بلغه أن المشركين قد أرسلوا إليه خالد بن الوليد ليرده قال : ابغوني رجلاً يأخذني على غير هذا الطريق فأتني برجل من مزينة - أو من جهينة - فسأله فلم يوافق فقال : ابغوني رجلاً غيره فأتني برجل آخر إما من مزينة و إما من جهينة ، قال : فذكر له فأخذه معه حتى انتهى إلى العقبة ، فقال : من يصعدا حط الله عنه كما حط الله عن بني إسرائيل ، فقال لهم : « ادخلوا الباب سجداً نغفر لكم خطاياكم » قال : فابتدراها خيل الأنصار : الأوس والخزرج . قال : وكانوا ألفاً وثمانمائة ، فلما هبطوا إلى الحديبية إذا امرأة معها ابنا علي القليب فسعى ابناها ربا فلما أثبتت أنه رسول الله ﷺ صرخت به : هؤلاء الصابئون ليس عليك منهم بأس فأتاه رسول الله ﷺ فأمرها فاستقت دلواً من ماء فأخذه رسول الله ﷺ فشرب وغسل وجهه فأخذت فضلته فأعادته في البئر فلم تبرح حتى الساعة .

(داستان صلح حديبيه)

۵۰۳ - از معاوية بن عمار از امام صادق (ع) فرمود چون رسول خدا در غزوه حديبيه بيرون شد ماه ذيقعدة بود و چون بدانجا رسید که محل احرامت مسلمانان محرم شدند و سلاح با خود برداشتند و چون بوی خبر رسید که مشرکین خالد بن ولید را بر سر راه او فرستادند تا او را بر گرداند فرمود يك مردی را برای من دریابید که مرا بیراهه بسوی مکه برد، مردی از مزینه و یا از جهینه آوردند و پیغمبر از او پرسش کرد و با او موافقت نکرد و او را نپسندید.

باز فرمود: مردی را برای من حاضر کنید که جز او باشد، و مرد دیگری آوردند که او هم یا از مزینه بود و یا از جهینه فرمود با او مذاکره کرد و او را بهم راه خود برد تا بگردنه رسید و فرمود: هر که از این گردنه بالا رود خدا گناه او را به ریزد و فرود آورد چنانچه از بنی اسرائیل و بآنها فرمود: که از این در در آئید و در سجده باشید تا گناهان شما را بیامرزم - فرمود: خیل انصار بپیر آمدن از آن گردنه پیشی جستند که هر دو طائفه اوس و خزرج بودند فرمود هزار و هشتصد کس بودند.

و چون بسوی دوه حديبيه سرازیر شدند ناگاه بزنی که پسر خود را هم راه داشت و بر سر چاه بود برخوردند و پسرش رو بگریز نهاد و چون آن زن دانست که رسول خدا است دنبال پسرش فریاد برداشت که صابئه هستند و از آنها بتو آزاری نرسد رسول خدا «ص» نزد آن زن آمد و به او فرمود تا دلوی از آب کشید و رسول خدا «ص» آن را بر گرفت و نوشید و روی خود را شست و باقی مانده آن را بچاه بر گردانید و آن چاه تا کنون از برکت دست پیغمبر «ص» آباد و پر آبست و نغشکیده است.

شرح - از مجلسی ره - قوله «هؤلاء الصابون» جزری گفته گویند «صبا فلان» یعنی از دین بر گشت و بدین دیگری در آمد و عرب پیغمبر را صابی می نامیدند زیرا از کیش بت پرستی قریش بکیش خدا پرستی اسلام در آمده بود.

قوله «فلم تبرح حتی الساعة» یعنی آن چاه تا هم اکنون آب می دهد و این معجزه بوجه دیگر در روایات بسیاری وارد است بکیرا ابن اثیر در کامل آورده گوید چون در حدیبیه منزل کردند پیغمبر يك تیر از تیر کش خود بر آورد و به یکی از اصحابش داد و او در ته یکی از چاهها فرو شد و آن را در ته آن چاه فرو کرد و آب فراوانی از آن جوشید که تا سینه مردم بر آمده... پایان نقل از مجلسی ره

من گویم تدبیر پیغمبر در باره گردانیدن راه خود بدره حدیبیه یکی از شاهکارهای معجز نظام او است و قبلا باید به این نکته توجه کرد که:

ابتکار سفر عمره و حرکت دسته جمعی پیغمبر «ص» و اصحابش بسوی مکه برای سنجیدن وضع قریش و نظر آن ها نسبت به اسلام و مسلمین بود زیرا پس از هزیمت ننگین و رسوای قریش در غزوه احزاب که در حقیقت همه نیروی عربستان در برابر اسلام متحد و مجهز شده بود قریش از پیروزی به اسلام نومید شده بودند و دیگر دست از قشونکشی بر علیه اسلام و مسلمین برداشته بودند و انتظار روشن شدن وضع پیغمبر را با یهود جزیره العرب داشتند و امیدوار بودند نیروی یهود که در خیبر و اطراف آن گرد آمده بودند و از خارج هم کمک می شد نیروی اسلام را درهم شکنند ولی اسلام بوضع شگفت آوری پیش روی میکرد و خرده خرده قبائل عرب را در خود هضم می نمود و یهود را عقب می نشانید (تا در سال هشتم هجرت با فتح خیبر بکلی آنان را از میان برداشت و راه خود را از این سو پاك کرد) و قبل از آن در مقام بر آمدن رابطه خود را با قریش که مدتی است مسکوت بوده روشن سازد و در ضمن نیروی خود را هم با آنها بنماید و در حقیقت این سفر يك مانوری بود که پیغمبر در برابر قریش آغاز کرد و با آن رابطه خود را با قریش روشن ساخت و قرارداد صلح بست تا يك دل بایهود مبارزه کرده و آنها را از میان بردارد و تا موقعیکه بایاران خود به سفان آخرین منازل بسوی مکه رسید بمانمی بر نخورد و کسی در سر راه او نیامد.

و از اینجا که بسوی مکه روانه شد خبر بقریش مکه رسید و در مقام جلو گیری و هم انتقام جوئی از پیغمبر بر آمدند و برای این کار خالد بن ولید يك مرد متهور و بی باک و بی ملاحظه را مأمور کردند و چون پیغمبر مطلع شد که نیروئی بفرماندهی خالد بن ولید در برابر او می آیند نگران شد زیرا از بی باکی او آگاه بود و میدانست که مرد شرور و بی آبرویی است و عقیده ای ندارد و به منظره احرام او و یارانش و بمنظره ربه شتران قربانی که نزد عموم عرب احترام دارند اعتنائی ندارد و ممکنست بعضی برخورد دست بشمشیر برد و جنگ خونینی را آغاز کند و بروز هر گونه جنگ در این موقع بزیان مسلمانان است زیرا:

۱- دور از مدینه اند و پشت جبهه آنها کمین گاه قبائل وحشی است و از پشت جبهه خود اطمینانی ندارد.

۲- دشمن در مرکز خود همه گونه وسائل در اختیار دارد و بملاوه اهل طائف و قبائل اطراف آن هنوز مشر کند و بطرفداری قریش حاضرند.

وخرج رسول الله ﷺ فأرسل إليه المشركون أبان بن سعيد في الخيل فكان بازائه ثم أرسلوا الحليس فرأى البدن وهي تأكل بعضها أوبار بعض فرجع ولم يأت رسول الله ﷺ وقال لأبي سفيان: يا أبا سفيان أما والله ما على هذا حالنا كم على أن تردوا الهدى عن محله .
فقال: اسكت فانما أنت أعرابي، فقال: أما والله لتخلين عن محمد و ما أراد أولاً نفردين في الأحابيش .
فقال: اسكت حتى نأخذ من محمد ولنا .

۳- اگر جنگی برپا شود پیغمبر متهم بقشونکشی بمکه و حرم میشود و این هم از نظر تبلیغاتی زبان فراوانی بنیروی مسالمتجوی و صلح خواه اسلام دارد.
با این ملاحظه برای پیغمبر يك راه ظفر وجود داشت و آن همین بوده که بهر نحو شده خود را از از سر راه خالد به یکسو کشد و خود را بحریم مکه رساند و با این نقشه نقشه خالد را نقش بر آب کند زیرا وقتی خالد باجوش و حرارت خود فرسخها راه طی میکرد و در خاطر خیالها مینمود و نقشه ها طرح میکرد و بهم رزمی بر نمیخورد همین نومیدی بمانند گرز گرانی بر سر او می خورد و بمسانند یکدربا یخ که بر تنور خروشان بریزند او را سرد و بی حرکت بر جای خود خشک میکرد و بعلاوه پیغمبر می خواست با این راه گردانیدن خود را بحریم مکه نزدیک کند و هر چه زودتر خود را بیست مکه برساند و از این راه راه چنک را ببیند و با تدبیر اندکی ظاهر شود که پیغمبر در اینجا يك نقشه معجزه آبی برای مقاومت در برابر نقشه های ماجراجویانه و چنک طلبانه قریش طرح کرده است و با وضع معجزه آبی اصحاب خود را از سر راه خالد و یارانش بدر برده و در دره حدیبیه که کنار حرم مکه بوده است و يك منزلگاه معمولی و بر سر يك رشته چاه قرار داشته منزل کرده است .
دنباله حدیث ۵۰۳ -

و رسول خدا «ص» بیرون شد و مشرکان ابان بن سعید را با اسب سواران برابر او فرستادند (اکثر مورخان بجای او بدیل بن ورقاء خزاعی را نام برده اند ولی در برابر خبر گفتار آنان را اعتباری نیست از مجلسی ره).

و در برابر آن حضرت موضع گرفت و سپس حلیس را نزد پیغمبر روانه کردند (بن علقمه یابن زبان بوده که در آن روز سرور احابیش بشمار بوده که تیره ای از بنی الحارث بن عبد مناة بن کنانه بودند) چشم حلیس بشتران قربانی افتاد که از گرسنگی کرم هم را می خوردند و تا این منظره را دید نزد ابی سفيان برگشت و شرم داشت که با رسول خدا «ص» ملاقات کند و بابی سفيان گفت ای ابا سفيان هلا بخدا سوگند که ما با شما هم سوگند و هم پیمان نشدیم که شتران قربان را از قربان گاهشان طرد کنید.

ابو سفيان - خاموش باش همانا تویک عرب بیابانی هستی.

حلیس - هلا باید از سر راه محمد به کنار روی تا آنچه قصد کرده انجام دهد و یا اینکه من همه احابیش را از اتحادیه قریش جدا میکنم.

ابو سفيان - آرام باش تا بلکه من از محمد يك پیمان و قراردادی بسود قریش بدست آورم.

فأرسلوا إليه عروة بن مسعود وقد كان جاء إلى قريش في القوم الذين أصابهم الدغيرة بن شعبة كان خرج معهم من الطائف و كانوا تجاراً فقتلهم وجاء بأموالهم إلى رسول الله ﷺ فأبى رسول الله ﷺ أن يقبلها وقال: هذا غدروا لحاجة لنا فيه . فأرسلوا إلى رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله هذا عروة بن مسعود قد أتاكم وهو يعظم البدن ، قال: فأقيموها فأقاموها .

فقال : يا محمد مجيبيء من جئت ؟

قال : جئت أطوف بالبیت و أسعی بین الصفا و المروة و أنحر هذه الإبل و أخلي عنكم

عن لحيانها .

قال : لا واللات و العزى فما رأيت مثلك رد عما جئت له ، إن قومك يذكرونك الله و الرحم

أن تدخل عليهم بلادهم بغير إذنتهم و أن تقطع أرحامهم و أن تجرني عليهم عدوهم .

فقال رسول الله ﷺ : ما أنا بفاعل حتى أدخلها .

قال : و كان عروة بن مسعود حين كلم رسول الله ﷺ تناول لحيته و المغيرة قائم على

رأسه فضرب بيده .

سپس عروة بن مسعود نزد آن حضرت فرستادند او سرور طائف بود و بمکه آمده بود و با قریش وارد مذاکره بود درباره جمعی که مغیره بن شعبه از تجار قریش کشته بود، مغیره با آنها از طائف همسفر شده بود و همه را کشته بود و مال آنها را گرفته بود و نزد رسول خدا (ص) آورده (و مسلمان شده) بود و رسول خدا (ص) (خمس) آن را نپذیرفت و فرمود: این مال بخیانت و عهد شکنی گرفته شده و ما را بدان نیازی نیست (گویا مغیره توطئه کرده و همسفران خود را کشته) . و نزد رسول خدا (ص) فرستادند که این عروة بن مسعود است که نزد شما می آید و او مردی دیندار است و شتران قربانیرا احترام میگذارد، رسول خدا «ص» فرمود قربانیرا را جلو اوصاف کنید و آنها را برابر اوصاف کردند.

عروة ای محمد بمانند چه کسی بمکه آمدی و چه مقصودی داری ؟

رسول خدا - آمدم گردخانه کعبه طواف کنم و میان صفا و مروه سعی کنم و این شترها را نحر کنم و گوشت آنها را بشما واگذارم.

عروة - نه، سوگند بلات و عزی من نظر ندهم که مانند تو کسیرا از مکه بر گردانند و از مقصدی که داری جلو گیری کنند ولی قومت قریش تو را بیاد خداوند و بیاد رحم آورده اند و سوگند می دهند که مبادا بی اجازه آنها در کشور و شهر آنها وارد شوی و قطع رحم کنی و دشمن آنها را بر آنها دلیر گردانی.

رسول خدا «ص» - من کاری نکنم جز اینکه بمکه وارد شوم.

فرمود: عروة بن مسعود هنگام گفتگو با رسول خدا دست به ریش رسول خدا میداشت و مغیره بن

شعبه که بالای سر آن حضرت ایستاده بود به روی دست اوزد .

فقال : من هذا يا محمد ؟ .

فقال : هذا ابن أخيك ، المغيرة .

فقال : يا غدر والله ماجئت إلا في غسل سلحتك .

قال : فرجع إليهم فقال لأبي سفيان وأصحابه : لا والله ما رأيت مثل محمد ردَّ عما جاء له

عروة - ای محمد این کیست؟

رسول خدا (ص) - این برادرزاده تو مغیره است.

عروة - رو بمغیره - بخدا من نیامدم مگر برای شستن گنجهکاری تو (اصلاح فساد و تباهی که تو بیار آوردی).

عروة - نزد ابی سفيان برگشت باو و یارانش گفت نه بخدا سوگند من نظر نمیدهم که محمد از عمل عمره و قربانیکه برای آن بمکه آمده است باز گردانیده شود .

شرح - از مجلسی ره - قوله «قد كان جاء» داستان مغیره چنانچه واقعی گفته این است که با سیزده تن از تیره بنی مالک نزد مقوقس پادشاه اسکندریه رفتند و مقوقس بنی مالک را بر مغیره در عطا برتری داد و هنگام برگشت در میان راه بودند که بنی مالک یکشب می خوردند و مست شدند و مغیره از روی حسد همه را کشت و اموال آنها را یکجا بر داشت و نزد پیغمبر آمد و مسلمان شد، پیغمبر اسلام او را پذیرفت و از آن مال چیزی نپذیرفت و خمس آن را هم نگرفت چون مغیره با همسفرانش دغلی کرده بود و چون گزارش کار او با بوسفیان رسید یادداشتی در اینباره بعروة تسلیم کرد و عروة نزد رئیس بنی مالک آمد که او را مسعود بن عمره میگفتند و با او وارد گفتگو شد که بدیه راضی شوند و بنی مالک بدیه راضی نشدند و درخواست قصاص از عشایر مغیره کردند و میان آنها جنگ در گرفت و عروة بتدبیر خود آن را خاموش کرد و از مال خود دبه آن کشته‌ها را عهده دار شد و مقصودش از اینکه بمغیره گفت «ماجئت الا في غسل سلحتك» همین بود پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم رجوع ابوسفیان بعروة بن مسعود ثقفی رئیس عشائر طائف و ثقیف برای وساطت در این موضوع بمنظور این بوده است که او را هم وارد میدان مبارزه کند و خصوص نظر به حادئه پناهندگی مغیره بپیغمبر اسلام او را تحریک کند تا در صورت بروز جنگ میان قریش و مسلمانان از نیروی او برضد اسلام استفاده کند.

و چون عروه برخلاف نظر او به پیغمبر و مسلمانان حق داد توطئه او نقش بر آب شد ولی در صورت بروز جنگ دور نبود که او هم با قریش بر علیه مسلمانان وارد جنگ شود و شاید یکی از علل کوشش پیغمبر در امضاء عهدنامه صلح حدیبیه که برخی مواد آن صد درصد بسود قریش تنظیم شده بود نگرانی از همین موضوع بود که مبادا نیروی قریش و ثقیف بر علیه مسلمانان وارد جنگ شوند و دفاع در برابر این دو نیرو کار آسانی نبود و بعلاوه فشار بر قریش آنها را بتشکیل يك اتحادیه میان قریش و ثقیف می کشانید و این خود مشکلی در برابر جامعه نو بنیاد اسلام میگردید .

فأرسلوا إلیه سهیل بن عمرو وحویطب بن عبدالعزی فأمرو رسول الله ﷺ فأثیرت فی وجوههم البدن فقالا : مجیبیء من جئت ؟ .

قال : جئت لأطوف بالبیت و أسعی بین الصفا والمروة وأنحر البدن وأخلی بینکم و بین لحمانها .

فقالا : إن قومك یناشدونك الله والرُّحم أن تدخل علیهم بلادهم بغير إذنهم وتقطع أرحامهم وتجری علیهم عدوهم ، قال : فأبی علیهما رسول الله ﷺ إلا أن یدخلها .

وكان رسول الله ﷺ أراد أن یبعث عمر ، فقال : یارسول الله إن عشیرتی قلیل وإنی فیهم علی ماتعلم ولكنی أدلك علی عثمان بن عفان ، فأرسل إلیه رسول الله ﷺ فقال : انطلق إلی قومك من المؤمنین فبشرهم بما وعدنی ربی من فتح مکه فلما انطلق عثمان لقی أبان بن سعید فتأخر عن السرج فحمل عثمان بین یدیه ودخل عثمان فأعلمهم و كانت المناوشة فجلس سهیل

دنباله حدیث ۵۰۳ -

قریش (چون از وساطت عروه هم نتیجه نگرفتند برای باسوم) سهیل بن عمرو و حویطب بن عبدالعزی را نزد پیغمبر (ص) فرستادند و رسول خدا (ص) فرمود تا شتران قربانیرا در برابر آنها صاف کردند، آندو آمدند و گفتند برای چه بکه آمدی؟

رسول خدا (ص) - من آمدم تا بخانه کعبه طواف کنم و میان صفا و مروه سعی کنم و این شتر ها را نحر کنم و گوشت آنها را بشما واگذارم.

سهیل بن عمرو و حویطب - قومت تو را بخدا و رحم سو گند میدهند که مبادا بی اجازه بشهر آنها وارد شوی و قطع رحم کنی و دشمن را بر آنها دلیر کنی.

رسول خدا « ص » از آنها پذیرفت جز اینکه بکه وارد شود (و عمل عمره خود را به اتمام رساند).

رسول خدا « ص » (در مقام بر آمد پیشنهاد متقابلی بقریش تسلیم کند و او هم نماینده نزد قریش فرستد) خواست عمر را نزد آنها گسیل دارد ، عمر عذر آورد و گفت یا رسول الله شیره من در میان قریش اندکند و زیون و من در میان آنها چنانم که میدانی (یعنی آبرو و اعتباری ندارم) ولی من شما را برای انجام این مأموریت بعثمان بن عفان رهنمائی میکنم

رسول خدا (ص) نزد عثمان فرستاد و فرمود برو در نزد مؤمنان از قومت و آنها را بفتح مکه که خداوند بمن وعده داده است مرده بده.

چون عثمان بکه میرفت بابان بن سعید برخورد و اووی را احترام کرد و از سرزین عقب کشید و عثمان را جلو خود نشانید و او را بکه برد و عثمان وارد مکه شد و بآن ها اعلام کرد و کشمکش میان مسلمانان و مشرکین آغاز شد.

سهیل بن عمرو در میان مسلمانان نشسته بود (یعنی او را بگروی عثمان نگهداشتند) و عثمان

ابن عمرو عند رسول الله ﷺ و جلس عثمان في عسكر المشركين و بايع رسول الله ﷺ المسلمين و ضرب باحدى يديه على الأخرى لعثمان و قال المسلمون: طوبى لعثمان قد طاف بالبیت و سعی بين الصفا و المروة و أحل فقال رسول الله ﷺ: ما كان ليفعل فلما جاء عثمان قال له رسول الله ﷺ: أطفت بالبیت؟ فقال: ما كنت لأطوف بالبیت و رسول الله ﷺ لم يطف به ثم ذكر القصة و ما كان فيها.

فقال لعلي عليه السلام: اكتب بسم الله الرحمن الرحيم.

فقال سهيل: ما أدري ما الرُّحْمَنُ الرَّحِيمُ إِلَّا أَنِّي أَظُنُّ هَذَا الَّذِي بِالْإِمَامَةِ وَلَكِنْ أَكْتُبُ

هم در میان مشرکین در بند بود و رسول خدا (ص) با مسلمانان تجدید بیعت کرد و بکدست خود را بدست دیگر زد بنیابت از عثمان و مسلمانان گفتند خوشا بحال عثمان که موفق شد بخانه کعبه طواف کند و میان صفا و مروه سعی کند و از احرام بیرون آید رسول خدا (ص) فرمود او چنین کاری نکند و چون عثمان برگشت و نزد پیغمبر آمد رسول خدا (ص) با او فرمود آیا بخانه کعبه طواف کردی؟ گفت من چنین کاری نمی کردم و در طواف به رسول خدا پیشی نمی گرفتم و داستان خود را گزارش داد و هر چه شده بود گفت.

شرح - از مجلسی (ره) - قوله « و كانت المناوشة » یعنی بحران بوضع رسید که ستیزه میان هر دو فریق آغاز شد و در آستان نبرد وارد شدند و برخی گفته اند نبردی هم میان آن ها در گرفت.

قوله « و ضرب باحدى يديه » - این برای آن بوده است که حجت بر او تمام شود و مستوجب باشد عذاب گردد.

قوله « ثم ذكر القصة » - یعنی ما چراگی خود را با قریش از حبس و منع از رجوع و یا طلب صلح و اصرار بر منع از دخول بمکه در این سال را برای پیغمبر (ص) بیان کرد. پایان نقل از مجلسی (ره).

من گویم - در اینجا دو قسمت مبهم وجود دارد:

۱ - مامودیت نماینده پیغمبر (ص) در مکه بمنظور دیدار سران قریش و زمینه سازی برای دفع مخالفت بوده است و یا برای اطلاع مسلمانان مکه و جمع آوری و آماده کردن آنها برای مبارزه و جنگ و کمک بمسلمانان در صورت وقوع جنگ؟

۲ - آیا عثمان بمکه رفت و مامودیت خود را انجام داد و در مراجعت بدست ابان بن سعید گرفتار شد و او را بحساب سهیل بن عمرو نگه داشتند و یا اینکه در موقع رفتن بمکه گرفتار شد و از ورود بمکه ممنوع شد.

دنباله حدیث ۵۰۳ -

رسول خدا (ص) رو بعلی کرد و فرمود: بنویس بسم الله الرحمن الرحيم.

سهیل بن عمرو - من نمی دانم رحمن الرحمن چیست جز همان که در یمامه است

کمانکتب : بسمک اللهم .

قال : واكتب : هذا ما قاضى [عليه] رسول الله سهيل بن عمرو .

فقال سهيل : فعلى ما ناقاتك يا محمد ! ؟ .

فقال : أنا رسول الله وأنا محمد بن عبد الله .

فقال الناس : أنت رسول الله .

قال : اكتب فكتب : هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله .

فقال الناس : أنت رسول الله و كان في القضية أن من كان منّا أتى إليكم ردتموه إلينا

ورسول الله غير مستكره عن دينه ومن جاء إلينا منكم لم نردّه إليكم .

فقال رسول الله ﷺ لا حاجة لنا فيهم وعلى أن يعبد الله فيكم علانية غير سر . وإن كانوا

ليتهادون السيور في المدينة إلى مكة وما كانت قضية أعظم بركة منها لقد كاد أن يستولي على

أهل مكة الاسلام .

(مسيلمه را رحمن یمامه می نامیدند - از مجلسی « ره ») - ولی بنویس چنانچه ما می نویسیم
بسمک اللهم .

رسول خدا (ص) - بنویس اینست که رسول خدا با سهیل بن عمرو درباره آن حکم میکنند و هم نظرند
و قرارداد میکنند .

سهیل بن عمرو - اگر تو را رسول خدا میدانیم پس درباره چه با تو نبرد و مبارزه میکنیم .

رسول خدا (ص) - من رسول خدایم و من محمد بن عبد الله هستم .

مردم مسلمان - هم آواز گفتند تو رسول خدا هستی .

رسول خدا (ص) - بنویس، نوشت اینست که محمد بن عبد الله درباره آن حکم میدهد .

مردم همه - تو رسول خدا هستی .

در ضمن قرارداد این ماده وجود داشت که از طرف مشرکین شرط شد :

هر کس از ما نزد شما گریخت و پناهنده شد او را بمابر گردانید و تحویل ما بدهید و رسول
خدا او را بکیش خود بزور و اندارد و هر کس از شماها گریخت و بنا پناهنده شد او را بشما برنگردانیم
(یعنی بزور او را از مسلمانی بر گردانیم) .

رسول خدا (ص) فرمود ما بدین افراد گریز پای نیازی نداریم - و از طرف مسلمانان این شرط
در آن درج شد که در میان شما خدا پرستی آشکارا باشد و نهانی نباشد (یعنی آزادی در دیانت
برای مسلمانان در مکه محفوظ باشد) و کار آزادی مسلمانی در مکه بآنجا رسید که از مدینه برای
آنها کفش و یا پرده هدیه میفرستادند و هیچ حکمیت و قراردادی برای مسلمانان از این قرار و
صلح حدیبیه با برکت تر نبود و کار تا آنجا کشید که نزدیک شد اسلام بر اهل مکه سراسر نفوذ
یابد و مسلط شود .

فَضْرِبْ سَهِيلَ بْنِ عَمْرٍو وَعَلَى أَبِي جَنْدَلِ ابْنِهِ .

فَقَالَ : أَوَّلَ مَا قَاضَيْنَا عَلَيْهِ .

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَهَلْ قَاضَيْتَ عَلَيَّ شَيْءًا ؟

فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ مَا كُنْتُ بِغَدَّارٍ .

قَالَ : فَذَهَبَ بِأَبِي جَنْدَلٍ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ تَدْفَعُنِي إِلَيْهِ ؟

قَالَ : وَلَمْ أُشْرَطْ لَكَ ، قَالَ : وَقَالَ : اللَّهُمَّ اجْعَلْ لَأَبِي جَنْدَلٍ مَخْرَجًا .

(در این میان) سهیل بن عمرو بیسر خود ابی جندل دست انداخت و او را گرفت (او از زندان پدر که در مکه بود گریخته بود و زنجیر بگردن از پیراهن خود را بمیان مسلمانان رسانیده بود) و گفت این اول عمل بقرارداد ما باشد (هنوز عهدنامه امضاء نشده بود) رسول خدا «ص» فرمود و آیاتنا کنون حکمی و قراردادی را امضاء کردی؟

سهیل بن عمرو - ای محمد تو هر گز پیمان شکن نبودی (یعنی همان قرارداد شفاهی هم باید مورد اعتبار باشد).

فرمود: سهیل ابی جندل را کشید و برد و او فریاد زد یا رسول الله مرا باو تسلیم میکنی؟ رسول خدا «ص» - من درباره آزادی تو شرط بخصوصی نکردم ، فرمود که رسول خدا بدرگاه پروردگار متوجه شد و عرض کرد یا خدا یا برای ابی جندل گشایشی مقرر ساز.

شرح - از مجلسی ره - قوله «فَضْرِبْ سَهِيلَ بْنَ عَمْرٍو» ابوعلی طبرسی در مجمع البیان گفته است که سهیل ماده را چنین طرح کرد :

بشرط آنکه هیچ مردی از ماها نزد تو نیاید گرچه بر کیش تو باشد جز اینکه او را بما بر گردانی و هر کس از نزد تو پیش ما آمد او را بتو برنگردانیم

مسلمانان گفتند سبحان الله چگونه مسلمانانی را بدست مشرکان بسپارند.

رسول خدا «ص» فرمود : هر که از ما نزد آنان رود خدایش دور کند و هر که از آنها نزد ما آید او را برگردانیم و هر که را که خدا بداند از دل مسلمانست راه چاره ای برایش میسازد تا آنکه گوید در این میان ابو جندل بن سهیل بن عمرو زنجیر کشان خود را بصف مسلمانان رسانید از اسفل مکه گریخته بود و خود را بمیان مسلمانان انداخت.

سهیل گفت ای محمد این اول وفاداری بقرارداد است که از تو خواستادم او را بمن برگردان و تحویل بده.

رسول خدا «ص» - ما هنوز نامه پیمان را امضاء نکردیم.

سهیل - بخدا اگر او را تسلیم نکنی بهیچوجه با تو عقد صلح نبندم.

رسول خدا «ص» - پس سلامتی او را برای من تضمین کن و او را بخاطر من پناه بده .

سهیل - من اورا بخاطر تو پناه ندهم و سلامتی اورا تضمین نکنم.
رسول خدا «ص» - چرا باید تضمین کنی.

سهیل - من نخواهم کرد .

مکرز - (یکی از اعضاء هیئت نمایندگان مشرکین) آری ما اورا در پناه می گیریم و سلامتی جان اورا تضمین میکنیم.

ابوجندل - با آواز بلند - ای گروه مسلمانان با اینکه من مسلمان خود را بشما رساندم مرا تسلیم مشرکان میکنید؟ آیا نمی دانید چه شکنجه ها کشیدیم؟ (او را سخت شکنجه داده بودند).
در کتاب اعلام الوری چنین گفته است:

ابوجندل آمد تا در کنار پیغمبر نشست و پدرش سهیل گفت اورا بمن بازده
مسلمانان هم آواز - ما اورا باز ندهیم.

رسول خدا «ص» - از جا برخاست و دست ابوجندل را گرفت و گفت با خدا یا اگر تو می دانی که ابوجندل در مسلمانی خود راست و درست است برای او گشایش و برایشی فراهم ساز . سپس رو ب مردم کرد و فرمود بر او باکی نیست همانا نزد پدر و مادر خود بر می گردد (بدشمن تسلیم نمیشود) من میخواهم برای قریش شرط و قرار آنها را بپایان رسانم.

رسول خدا «ص» بمدینه برگشت و در میان راه خدا سوره فتح را باو نازل کرد انا فتحنا لک
فتحا مبینا .

امام صادق «ع» فرمود: هنوز مدت قرارداد بر نیامده بود تا نزدك بود اسلام بر اهل مکه
مستولی شود.

و چون رسول خدا «ص» بمدینه برگشت ابوبصیر بن حارثه تقفی از میان مشرکان گریخت و اخنس
بن شریق دومرد را بتهقیب او فرستاد و وی یکی از آنها را کشت و خود را بعنوان يك مسلمان مهاجر
به رسول خدا «ص» رسانید و رسول خدا «ص» در باره او گفت خوب جنگ افروزیست اگر دیگری با
او باشد .

سپس فرمود جامه مقتولت و هر چه از او گرفتی از خودت باشد و هر جا خواهی برو و او بهم
راه پنج تن مسلمان دیگر که باو آمده بودند از مدینه بیرون شدند و در میان عیص و ذی المروة از
قلمرو قبیلہ جهینه موضع گرفتند و بر سر راه کاروانهای قریش در کنار سیف البحر و ابوجندل
بن سهیل هم با هفتاد تن ستر سوار که مسلمان شده بودند از مکه گریخت و بابی بصیر پیوست و جمعی
هم از غفار و اسلم و جهینه گرد آنها فراهم شدند که شماره آنها سیصد نفر جنگجو رسید که
همه مسلمان بودند و هر کاروانی از قریش بدانها گذر میکرد آن را تصرف میکردند و صاحبان
آن را میکشیدند و قریش ابوسفیان بن حرب را نزد رسول خدا «ص» فرستادند و از او درخواست کردند
و تضرع نمودند که ابوبصیر و ابوجندل و هم راهان آنها را بمدینه احضار کند و هر کس از قریش
نزد او آید اورا نگهدارد و بر او حرجی نباشد و این ماده پیمان را لغو کردند و آنها که پیغمبر را
از تسلیم کردن ابوجندل منع کرده بودند دانستند که پیروی از رسول خدا در آنچه بخواهند و نخواهند
بسود آنها است.

قوله «وهل قاضیت علی شیء» یعنی هنوز قرارداد امضا نشده و کار صلح پایان نرسیده است و این موضوع داخل در قرارداد نشده است.

قوله و لم «اشترط لك» یعنی این شرط و قراردادهای مخصوص تو نیست و شامل همه است و بمنظور مصلحت عمومی ما آن را پذیرفتیم و تو هم ناچار آن را بپذیری ... پایان نقل از مجلسی ره .
من گویم - در سیره ابن هشام موضوع حدیبیه و قرارداد صلح را مفصل تر و در شش تر ضبط کرده و ما نص آن را برای توضیح بیشتر این حدیث در این جا - ترجمه می کنیم (ج ۲ ص ۲۱۰ ط مصر) .

رسول خدا «ص» در ذوالفجده سال ۶ هجری برای عمره نه برای جنگ از مدینه بیرون شد و نمایان عبدالله لیبی را بجای خود گذاشت، بسیج عمومی داد چون نگران بود که قریش با او بجنگند یا از خانه کعبه بازدارند ولی بیشتر اعراب بیابان با او هم راهی نکردند و با همان مهاجر و انصار و برخی اعراب حرکت کرد و احرام عمره بست و هفتاد شتر قربانی با خود برداشت و شماره هم راهانش ۷۰۰ تن بودند و از جابر بن عبدالله ۱۴۰۰ تن نقل شده است.

تابه سفان (۱۴ فرسخی مکه) پیش رفت و در آنجا بشر بن سفیان که بی پیغمبر برخورد و گفت یا رسول الله قریش شنیده اند که آمدی و با یلان پلنگ خو در برابر تو بیرون شدند و در ذی طوی منزل کردند و با خدا عهد کردند که هرگز نگذارند مکه وارد شوی و همین خالد بن ولید با سه سواره نظام تا کراع الغمیم پیش آمده اند

رسول خدا «ص» فرمود: وای بر قریش جنگ آن ها را خورد و خورد چرا مرا با دیبگر از اعراب و انمی گذارند تا اگر بمن دست یافتند به آرمان خود رسیده باشند و اگر خدا مرا بر آن ها پیروز کرد با وفور جمعیت باسلام گرایند و اگر هم خواستند بجنگند نیرو داشته باشند قریش چه گمان دارند بخدا سوگند من برای آنچه خدایم مبعوث کرده پیوسته مبارزه کنم تا خدا آن را پیروز کند یا این سالفه از من تنها بماند.

سپس فرمود چه مردیست که ما را از راهی که بآنان بر نخورد بگذرانند مردی از اسلم داوطلب شد و آن ها را از راهی دشوار و سنگلاخ از میان دره ها برد که بر مسلمانان سخت بود تا آن ها را به دشت ناهمواری رسانید که در بریدگی وادی بود رسول خدا «ص» در اینجا بمردم فرمود بگوئید : نستغفر الله و نتوب الیه - همه آن را گفتند و پس از آن فرمود بخدا سوگند این همان دستور خط است که بینی اسرائیل پیشنهاد شد و آن را بزبان نیاوردند.

ابن شهاب زهری گوید رسول خدا «ص» بمردم فرمود از دست راست میان دو پشته همش از راه گردنه مرار بروید که در فرود حدیبیه است از سمت پائین مکه گوید قشون از همان راه رفتند.

و چون سواره نظام قریش در انتظار برخورد با مسلمانان چشم به راه ماندند دانستند که آن ها به راه دیگری رفته اند و دوان دوان نزد قریش برگشتند و رسول خدا «ص» رفت تا از گردنه مرار گذر کرد و ناگاه او خفت مردم گفتند این ناگاه از پا درآمد و گگیری کرد، رسول خدا «ص» فرمود گگیری نکرد و چنین شیوه ای ندارد ولی آنکه فیل را از ورود بحرم بازداشت او را باز داشته امروزه قریش به رنقه و قراری مراد عوت کنند که در آن صلح رحم و رعایت خویشاوندی باشد (تا چند روزی) آن

رایزیرم و بآن‌ها هر امتیازی را در این زمینه بدهم.

سپس بمردم فرمود در همین جا منزل کنید باو گفتند یا رسول الله در اینوادی آب نیست که بر سر آن فرود آییم آن حضرت از تیر کش خود چوبه تیری بر آورد و یکی از اصحاب خود داد تا آنرا در تنگ یکی از آن چاهها فرو کرد و آب فراوانی از آن جوشید تا بسینه شتران زد. آنکه چوبه تیر رسول خدا را بتنگ چاه فرو کرده است چه کسی بوده؟

۱- ابن اسحق از رجال اسلام نقل کرده که ناجیه بن جندب بن عمیر از اولاد اقصی بن ابی العارثه شتردار قربانی‌های رسول خدا «ص» بوده.

۲- برخی علماء آنرا براء بن عازب دانسته.

چون رسول خدا «ص» در آنجا مستقر شد نماینده‌های قریش نزد او آمدند با این شرح :

۱- بدیل بن ورقاء خزاعی با چند تن از رجال خزاعه و گفتند:

برای چه بمکه آمدی؟

رسول خدا «ص» من نیامدم بچنگم آدمم خانه مکه را زیارت کنم و احترام آنرا بالا برم و سخنانی را که پیشین سفیان درباره قریش فرموده بود بآن‌ها باز گفت - آن‌ها نزد قریش برگشتند و گفتند شماها مردم قریش درباره محمد در قضاوت عجله کردید او نیامده است جنگ کند همانا آمده این خانه کعبه را زیارت کند.

قریش به رجال خزاعه بدین شدند و آن‌ها را متهم ساختند و طرد کردند و گفتند اگر هم آمده است برای زیارت و قصد جنگ ندارد بخدا سو کند که بزور برخلاف نظر ما نتواند بمکه وارد شوند و هرگز عرب از سستی ما این داستان را نباید بگویند.

زهری گوید خزاعه همه طرفدار و خیر خواه رسول خدا «ص» بودند چه مسلمان آن‌ها و چه مشرکین از آن‌ها و برای او در مکه خبر گزاری می کردند و همه اوضاع مکه و قریش را بآن حضرت خبر میدادند.

۲- مکرز بن حفص بن اخیف اخابنی عامر بن لوی - نزد رسول خدا «ص» آمد و چون چشم رسول خدا «ص» باو افتاد که می آید فرمود این مرد خیانت کار و مکار است و چون با رسول خدا «ص» وارد صحبت شد رسول خدا «ص» بهمان نحو که بیدیل و بازانش پاسخ داده بود باو پاسخ داد و او هم نزد قریش برگشت و به آنها گزارش داد که رسول خدا چه می گوید .

۳- حلیس بسر علقمه و یا پسر زبان که در آن روز سرور و رهبر احابیش بود و او خود یکی از بنی الحرث بن عبدمناف بن کنانه بود و چون رسول خدا «ص» او را دید فرمود این از مردم خدا پرست و دیندار است شتران قربانیا جلو او بپرید تا آنها را ببینند

و چون چشم او به ربه شتران قربانی افتاد که از پهناور دشت بدو رو آوردند و همه نشانه قربانی دارند و از طول حبس و منسح از قربانگاه کرب خود را کنده و خورده اند. شرم داشت نزد رسول خدا «ص» آید و نزد قریش برگشت برای احترام و اعظام آنچه دید و به قریش درباره منع از زیارت خانه کعبه اعتراض کرد و در پاسخ او گفتند آرام باش همانا تو یک بیابانی هستی و فهم و معرفتی نداری.

ابن اسحاق گفته عبدالله بن ابی بکر برای من باز گفت که حلیس در اینجا خشمگین شد و گفت

ای گروه قریش بخدا سوگند ما باشماها هم قسم نشدیم براین گونه زشت کاری و باشما هم پیمان نیستیم که راه خانه کعبه را بروی زائران ببندید و کسیکه برای احترام و تعظیم خانه خدا آمده او را برگردانید سوگند بدانکه جان حلیس بدست او است باید از سر راه محمد بکنار شوید و او را بگذراند تا آنچه را قصد کرده انجام دهد و گرنه من همه احباشرا چونان يك مرد بر علیه شما بسبج کنم (همه را از مکه بکوچانم خب).

گوید در پاسخ او گفتند خفه شو - ای حلیس دست از مابدار تا برای خود راهی بجوئیم که بدان خشنود باشیم.

زهري در حدیث خود گفته سپس.

۴- خواستند عروة بن مسعود تقفی را نزد رسول خدا «ص» فرستند.

عروة بن مسعود خطاب بقریش گفت ای گروه قریش راستی من نگرانم که شما هر که بعنوان نماینده نزد محمد می فرستید چون انجام فرمان میکنند و نزد شما برمی گردد او را بیاد توهین و سخنان درشت و بد گوئی می گیرید شما خود می دانید پدر من هستید و من فرزند شمایم (عروة زاده سبیعه دختر عبد شمس بود) من خود شنیدم که چه گرفتاری برای شما رخ داده و هر آنکه از قومم بفرمانم شد فراهم کردم و بکمک شما آمدم تا به همراه شما و در راه شما جان بازی کنم.

قریش يك زبان- تو راست می گوئی تو در نزد ما متهم نیستی در دنبال این گفتگوها بیرون شد تا آمد برابر رسول خدا «ص» نشست و چنین سخن آغاز کرد:

عروة - ای محمد تو مشتی مردم او باش و درهم و بیهم را فراهم کردی و آوردی بزاد و بوم خود تا بوسیله آنها آنرا ویران کنی راستی اینان همان قریشند که سر بر آورده اند گردان و بلان شیر صولت و پلنگ بوش با خود دارند و با خدا عهد بستند که نگذارند تو هرگز بزور و بی موافقت آنما وارد مکه شوی و بخدا قسم من نگرانم که گویا این یاوران تو فردا روز از گرد تو گریخته اند.

گوید ابوبکر صدیق - دنبال رسول خدا «ص» نشسته بود و در پاسخ این جمله از گفتار عروہ گفت «ای تخم بت خفه شو» ما از گرد او می گریزیم؟

عروہ- یا محمد این کیست؟

رسول خدا «ص» - این پسر ابی قحافه است.

عروہ- رو بایی بکر- بخدا قسم اگر نبود که تو بر من حق و نعمتی داری من سزای تو را میدادم ولی این بجای آن

گوید سپس تا آنجا خود را بر رسول خدا نزدیک کرد و گرم سخن شد) که دست می بردریش رسول خدا را (طبق عادتی که عرب در موقع گفتگوهای جدی داشته اند و تا اندازه ای هم بعنوان تملق و ریش خند بوده) می گرفت و با او سخن می گفت گوید مفیره بن شعبه بالای سر رسول خدا «ص» ایستاده بود و غرق آهن بود و هر گاه عروہ دست بریش رسول خدا «ص» میرسانید روی دست او می کوفت و میگفت دست خود را از چهره رسول خدا «ص» باز دار پیش از آنکه بتو آسیب رسد.

عروہ- وای بر تو، و چه دل سخت و زشت خوئی؟

رسول خدا «ص» - لبخندی زد.

عروه - ای محمد این کیست؟

رسول خدا (ص) این برادرزاده‌ات مغیره بن شعبه است

عروه - رو بمغیره - ای دغل آیا جز دیروز گذشته بود که من کثافت کاری تو را شست و شو کردم.

ابن هشام گوید مقصود عروه ابن بود که مغیره بن شعبه پیش از اینکه مسلمان شود ۱۳ کس از تیره بنی مالک ثقیف را کشته بود و دو ایل ثقیف بهم شوریده بودند، بنی مالک خویشان مقتولان و احلاف خویشان مغیره، و عروه سیزده دینه برای مقتولین پرداخت و این نزاع را اصلاح کرد.

ابن اسحاق از قول زهری گوید رسول خدا «ص» با عروه هم بمسلمانند آنچه با نماینده های قریش گفته بود سخن کرد و باو اعلام کرد که نیامده با قریش بجنگد.

او از نزد رسول خدا «ص» بر خاست که برگردد و بچشم خود دید که یاران او چه عقیده ای باو دارند وضوء نگیرد جز اینکه بدریافت آب وضویش بهم پیشی گیرند و آب بینی نیفکنند جز بسوی آن شتابند و بدان تبرک جویند و از او موئی نیفتد جز اینکه آنرا برگیرند و محترم دانند و نزد قریش برگشت و گفت:

ای معشر قریش - راستی من خسروایران را در پایتخت او دیدار کردم و قیصر روم را در کشور او دیدم و نجاشی امپراطور حبشه را در کشور او دیدم و راستش بخدا من هرگز هیچ پادشاه را در کشورش بمسلمانند محمد میان اصحابش محبوب و معظم ندیدم - من مردمی دور او دیدم که بخاطر هیچ پیشامدی هرگز او را تسلیم نکنند و دست از او برندارند شما نظر خود را بگیرید.

ابن اسحاق گوید یکی از اهل علم بمن بازگفت که رسول خدا (ص) خراش بن امیه خزاعی را بر پشت شتری بنام نعلب نزد قریش بمکه فرستاد تا با اشراف آنها مقصد او را ابلاغ کند آنها شتر رسول خدا را پی کردند و خواستند او را بکشند و احابیش مانع شدند و او را آزاد کردند تا نزد رسول خدا (ص) برگشت.

از ابن عباس نقل شده که قریش چهل تا پنجاه مرد فرستادند و فرمان دادند بر قشون رسول خدا (ص) دوزنند و اگر یکی هم شده از آنها بکشند و همه آنان اسیر شدند و آنان را نزد رسول خدا (ص) آوردند و رسول خدا (ص) از آنها گذشت و همه را آزاد کرد با اینکه سنک و تیر میان قشون اسلام افکنده بودند و سپس عمر بن خطاب را خواست تا بمکه فرستد و پیام او را به اشراف قریش برساند عمر عرض کرد یا رسول الله من از قریش بر جان خود می ترسم در مکه از بنی عدی کسی نیست که مرا حفظ کند و تو می دانی قریش با من چه دشمنی دارند و بر من سخت دلند ولی من تو را بمردی عزیز تر از خود رهنمائی میکنم و آن عثمان بن عفان است و رسول خدا (ص) عثمان بن عفان را خواست و او را نزد ابوسفیان و اشراف قریش فرستاد که بآنها خبر دهد پیغمبر (ص) برای جنگ نیامده و همانا برای زیارت خانه کعبه آمده است و بقصد تعظیم و احترام آن.

ابن اسحاق گوید عثمان بن عفان بسوی مکه روان شد و ابان بن سعید بن هاص را ملاقات کرد هنگام ورود بمکه یا قبل از آن و وی عثمان را جلو خود انداخت و او را در پناه گرفت تا پیغام رسول خدا (ص) را برساند عثمان رفت ابوسفیان و بزرگان قریش را دیدار کرد و از طرف رسول خدا (ص) پیغام را رسانید و چون عثمان پیام رسول خدا (ص) را رسانید باو گفتند تو خود اگر خواهی بخانه کعبه

طواف کن.

در پاسخ گفت من این کار را نکنم تا رسول خدا (ص) بدان طواف کند، قریش او را باز داشت کردند و برسول خدا «ص» خبر رسید که عثمان بن عفان کشته شد (سپس در ص ۲۱۵ داستان بیعت رضوان را بیان میکنند می گویند):

داستان صلح میان مسلمانان و مشرکان
ابن اسحق از زهری نقل کرده است که:

۵. سهیل بن عمرو و اخا بنی عامر بن لوی

باو گفتند نزد محمد برو و با او صلح کن و این شرط در قرار صلح باشد که امسال را بر گردد به خدا هر گز ماتن در ندهیم که عرب باز گویند که محمد بزور وارد مکه شده است، سهیل بن عمرو نزد رسول خدا (ص) آمد و تا چشم رسول خدا (ص) باو افتاد فرمود این مردم صلح خواستند که این مرد را فرستادند و چون سهیل بن عمرو برسول خدا (ص) رسید سخن دراز کرد و میان آن ها گفتگو شد و صلح مطرح شد و چون قرارداد صلح پایان رسید و جز همان نوشتن عهدنامه صلح نماند (در اینجا پس از اظهار شك و تردید عمر گویند) رسول خدا (ص) علی بن ابیطالب را خواست و فرمود بنویس بسم الله الرحمن الرحيم.

سهیل - من اینجمله را نمی فهمم بنویس بسمك اللهم.

رسول خدا «ص» - بنویس بسمك اللهم (آنرا نوشت) بنویس اینست قرارداد صلح محمد رسول خدا با سهیل بن عمرو.

سهیل بن عمرو - اگر من گواه بودم که تو رسول خدائی با تو نمی جنگیدم نام خودت و بدت را بنویس.

رسول خدا «ص» - بنویس اینست قرار صلح میان محمد بن عبدالله با سهیل بن عمرو - نص مواد صلح.

۱- تا ده سال جنگ متار که باشد و مردم بهم کاری نداشته باشند.

۲- هر که از قریش بی اجازه و لیش نزد محمد آید او را بقریش باز گردانند و هر که از پیش محمد نزد قریش پناهنده شد او را تسلیم نکنند.

۳- میان طرفین مصونیت باشد و شمشیری کشیده نشود و کسیرا بیند و زندان نکنند.

۴- هر که خواهد با محمد هم پیمان وهم قسم گردد و هر که خواهد با قریش عهد و پیمان بندد (خزاعه با کمال رغبت با پیغمبر هم عهد شدند و بنوبکر با قریش).

۵- در این سال تو از همین جا بر گرد و وارد مکه نشو و در سال آینده ما مکه را تخلیه کنیم و تو بایادانت مدت سه روز در آن بمانید و زیارت کنید و همان اسلحه یک سوار همراه شما باشد و شمشیرها در غلاف باشد.

در این میان که رسول خدا و سهیل در کار تنظیم و نوشتن عهدنامه بودند ناگهان ابو جندل پسر سهیل بن عمرو زنجیر کشان خود را بجبهه مسلمانان انداخت و پیغمبر پناهنده شد.

یاران رسول خدا هنگام سفر از مدینه تردیدی نداشتند که پیروزند با اعتماد خواهی که رسول خدا (ص) دیده بود و چون بدین صلح بر خوردند رسول خدا (ص) پذیرفت که عمره نکرده بر گردد نگرانی و بددای

سختی دچار مردم شد تا آنجا که نزدیک بود از اسلام برگردند و چون سهیل اباجندل پسر خود را در پناه مسلمانان دید برخواست و سیلی بچهره او نواخت و دامن جامه او را چسبید و گفت ای محمد عهد و پیمان میان من و تو پیش از ورود این پسر بسته شد.

رسول خدا - راست می گوئی - سهیل پسر خود را جامه پیچ کرد و میکشاید که برگرداند بسوی قریش و ابوجندل فریاد میزد ای گروه مسلمانان مرا نزد مشرکان بر می گردانید تا از دینم بگردانند و مشاهده این منظره مایه فزونی بریشانی دل و تردید و نگرانی مسلمانان شد.

رسول خدا - ای اباجندل صبر کن و بحساب خدا گزار زیرا خدا بهمین زودی برای تو و دیگر ناتوانان مسلمانان مکه گشایشی و برایشی فراهم سازد ما با این مردم عهدی بستیم و قرار صلحی دادیم و تمهد با آنها سپردیم و آنها عهد و پیمان بحساب خدا بمادادند و راستیکه ما بدانها دغلی نکنیم و پیمان نشکنیم

گوید عمر بن خطاب برجست و کنار ابی جندل برافتناد و دسته شمشیر را بسوی او میگرد و می گفت ای اباجندل صبر کن اینان مشرکند و خونشان بمانند خون سگی است، عمر گفت من امیدوار بودم که ابوجندل شمشیر بکشد و پدر خود را بکشد و او از کشتن پدر خود دریغ کرد و امضاء صلح اجرا شد و چند تن از مسلمانان آنرا گواهی کردند.

۱- ابوبکر صدیق ۲- عمر بن خطاب ۳- عبدالرحمن بن عوف ۴- عبدالله بن سهیل بن عمرو ۵- سعد بن ابی وقاص ۶- محمود بن سلمة و از مشرکین مکرز بن حفص که هنوز در شرک بود. و علی بن ابی طالب کاتب عهدنامه هم آنرا امضاء کرد.

ابن اسحاق گوید: رسول خدا مدت اقامت در حدیبیه میان حل و حرم رفت و آمد میکرد و نماز را در حرم می گزارد و چون کار صلح به پایان رسید برخاست و قربانی خود را نحر کرد و نشست سر خود را تراشید و از احرام بر آمد و مردم هم از او پیروی کردند. پایان نقل از سیره ابن هشام.

در جریان صلح حدیبیه اسرار سیاست و تدبیر و اعجاز بهم آمیخته و تحلیل و تجزیه آن نیازمند کتاب جداگانه است.

۵۰۴ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ؛ عن أبان ، عن الفضل أبي العباس ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « أوجأؤكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم » قال : نزلت في بني مدلج لأنهم جاؤوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقالوا : إننا قد حصرت صدورنا أن نشهد أنك رسول الله فلسماعك ولامع قومنا عليك ، قال : قلت : كيف صنع بهم رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قال : واعدتهم إلى أن يفرغ من العرب ثم يدعوهم فإن أجابوا وإلا قاتلهم .

۵۰۵ - محمد بن يحيى ؛ عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن داود بن أبي يزيد وهو فرقد ، عن أبي يزيد الحمّار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تعالى بعث أربعة أملاك في إهلاك قوم لوط : جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وكروبيل عليه السلام فرموا بابراهيم عليه السلام وهم معتمون فسلموا عليه فلم يعرفهم ورأى هيئة حسنة فقال : لا يخدم هؤلاء أحد إلا أنا بنفسي و كان صاحب أضياف فشوى لهم عجلًا سمينا حتى أنضجه ثم قرّبه إليهم فلما وضعه بين أيديهم رأى

۵۰۴ - از فضل ابی العباس از امام صادق «ع» در تفسیر قول خدا عز وجل (۹۲- النساء) یا نزد شما آیند و دلتانک باشند از اینکه باشما بجنگند و یا با قوم خود بجنگند - فرمود در باره بنی مدلج نازل شده زیرا آنها نزد رسول خدا «ص» آمدند و گفتند راستی که ما دلتنگیم و بر ما ناگوار است که شهادت بدهیم تو رسول خدا می پس مانه باتو همراه هستیم و نه با قوم خود در برابر تو باشیم و اعلام بی طرفی می نمایم ، گوید من گفتم رسول خدا «ص» با آنها چه کرد؟
در پاسخ گفت با آنها قرارداد کرد که بیطرفی آنها را محترم شمارد تا از عرب فراغت یابد سپس آنها را دعوت کند و اگر پذیرفتند (بسیار خوب) و اگر نه با آنها بجنگد .

شرح - از مجلسی ده - قوله «نزلت فی بنی مدلج» بیضاوی در تفسیر قول خدا (۹۲- النساء) جز کسانی که بامردمی پیوسته اند که میان شما و آنها ایمانی است - گفته است ابن استثناء است از آیه سابق که میفرماید آنان را بگیرید و بکشید.

یعنی مگر آنها را که بی طرفی اختیار کنند و از جنگ باشما کناره گیرند و مقصود از این قوم خزاعه باشند و برخی آنها را از بنی اسلم دانند زیرا پیغمبر «ص» هنگام هجرت از مکه با هلال بن عویم بزرگ بنی اسلم قرار بی طرفی بست که نه با او کمک کند و نه با دشمنان او و هر کس هم به او پناهنده شود مشمول همین قرار باشد و برخی مورد آیه را بنی بکر بن زید بن مناة دانند...

(داستان قوم لوط)

۵۰۵ - از ابی یزید حمّار از امام صادق «ع» فرمود راستی خدا تعالی چهار فرشته برای هلاک کردن قوم لوط فرستاد جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و کروبیل اینان بابراهيم «ع» گذر کردند و عماله بر سر داشتند بر او سلام دادند ولی آنها را نشناخت و هیئت خوب و زیبایی در آنها دید و گفت برای خدمت اینها جز خودم شاید؛ او مهمانخانه داشت گوساله فریبی برای آنها بریان کرد تا بخت و آن را در نزد

أيديهم لاتصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة ، فلما رأى ذلك جبرئيل عليه السلام حسر العمامة عن وجهه وعن رأسه فعرفه إبراهيم عليه السلام فقال : أنت هو ؟ فقال : نعم ومرت امرأته سارة فبشرها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب فقالت ما قال الله عز وجل ، فأجابوها بما في الكتاب العزيز فقال إبراهيم عليه السلام لهم : فيماذا جئتم ؟ قالوا له : في إهلاك قوم لوط ، فقال لهم : إن كان فيها مائة من المؤمنين تهلكونهم ؟ فقال جبرئيل عليه السلام : لا ، قال : فان كانوا خمسين ؟ قال : لا ، قال : فان كانوا ثلاثين ؟ قال : لا ، قال : فان كانوا عشرين ؟ قال : لا ، قال : فان كانوا عشرة ؟ قال : لا ، قال : فان كانوا خمسة ؟ قال : لا ، قال : فان كانوا واحداً ؟ قال : لا ، قال : إن فيها لوطاً قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينّه وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين .

آنها نهاد و چون دید دست بدان دراز نکنند آنان را ناشناس تشخیص داد و از آن ها ترسید چون جبرئیل چنین دید عمامه را از چهره و سر بر گرفت و ابراهیم او را شناخت و گفت تو هم خود او هستی؟

در پاسخ گفت آری و همسرش ساره بدانها گذر کرد و او را با اسحاق زده داد و در دنیا با اسحاق هم به یعقوب و ساره همان را گفت که خدا عزوجل از قول او گفته است (۷۲- هود: ساره گفت ای وای بر من آیامی زایم باینکه سالخورده ام و این شوهرم پیراست راستی که چیز شکفت آور است) و فرشته ها پاسخی باو دادند که در قرآن مجید درج است (۷۳- هود: فرشته ها گفتند آیاتوا زکار خدا در شکفتی رحمت خدا و بر کانش بر شما خاندان راستی که خدا ستوده و بزرگوار است).

پس ابراهیم بدانها گفت برای چه آمده اید؟
فرشته ها- آمدیم قوم لوط را هلاک کنیم.
ابراهیم- اگر صد مؤمن در میان آنها باشد آنها را هلاک میکنید؟
جبرئیل گفت: نه.

ابراهیم- اگر ۵۰ نفر مؤمن باشند؟ گفت: نه.
ابراهیم- اگر ۳۰ تن مؤمن باشند؟ گفت: نه.
ابراهیم- اگر ۲۰ تن مؤمن باشند؟ گفت: نه.
ابراهیم- اگر ۱۰ تن مؤمن باشند؟ گفت: نه.
ابراهیم- اگر ۵ تن مؤمن باشند؟ گفت: نه.
ابراهیم- اگر ۱ مؤمن در میان آنها باشد؟ گفت: نه،
ابراهیم- لوط در میان آنها است.

فرشته ها ماداناتریم بدانها که در میان آنها هستند هر آینه لوط و خاندانش را نجات می دهیم جز همان ذنش که از ماندگان است.

ثم مضوا . وقال الحسن العسكري أبو محمد : لأعلم ذا القول إلا وهو يستبقيهم وهو قول الله عز وجل : «يجادلنا في قوم لوط» فأتوا لوطاً وهو في زراعة له قرب المدينة فسلموا عليه وهم معتمرون فلما رأهم رأى هيئة حسنة عليهم عمائم بيض وثياب بيض فقال لهم: المنزل فقالوا : نعم فتقدمهم ومشوا خلفه فندم على عرضه عليهم المنزل وقال : أي شيء صنعنا آتينا بهم قومي وأنا أعرفهم ؟ فالتفت إليهم فقال : إنكم تأتون شرار خلق الله وقد قال جبرئيل عليه السلام : لا نعجل عليهم حتى يشهد ثلاث شهادات ، فقال جبرئيل عليه السلام : هذه واحدة ثم مشى ساعة ثم التفت إليهم فقال : إنكم تأتون شرار خلق الله ، فقال جبرئيل عليه السلام : هذه اثنتان ، ثم مضى فلما بلغ باب المدينة التفت إليهم فقال : إنكم تأتون شرار خلق الله ، فقال جبرئيل عليه السلام : هذه الثالثة ثم دخلوا معه فلما رأتهم امرأته رأته رأته رأته رأته رأته رأته رأته رأته رأته رأته رأته رأته فلم

سپس گذشتند و رفتند: حسن عسکری ا و محمد گفته است مقصود از این گفتار ابراهیم را نمی دانیم جز اینکه می خواست آنها را زنده بدارد و نجات دهد و همین است مقصود قول خدا عزوجل (۷۴- هود) درباره قوم لوط با ما جدال میکرد. شرح- از مجلسی ره- قوله «قال الحسن العسكري» ظاهر اینست که عسکری از طغیان خامه نامه نویسان است.

ولفظ همین روایت در تفسیر عیاشی و چنانچه در کتاب طلاق همین کتاب گذشت حسن بن علی است بی کلمه ابو محمد و بنا بر این مقصود حسن بن علی بن فضالست که در میان روایت سخنی برای بیان و شرح آورده و کنیه او هم نیز ابو محمد است.

فرشته‌ها از مهمانخانه ابراهیم نزد لوط رفتند و او در میان کشت خود نزدیک شهر بود عمامه بر سر بر او اسلام دادند و روی بدن‌ها نگر بست که هیئت زیبایی دادند عمامه‌های سفید و جامه‌های سفید در بر آنها است بآن‌ها گفت: منزل.

گفتند: آری جلو آن‌ها افتاد و به دنبال او روان شدند و لوط پشیمان شد که بآن‌ها تعارف منزل کرد و با خود گفت چکاری کردم؟ اینان را نزد قوم خود آوردم که می‌دانم بدکار و مردم آزارند و رو بآن‌ها کرد و گفت شما نزد بدترین خلق خدا آمده‌اید.

جبرئیل گفته بود : درباره عذاب آن‌ها شتاب نکنم تا سه بار بیدی آن‌ها گواهی دهد، جبرئیل گفت این یکبار ، و ساعتی رفت و باز رو بآن‌ها کرد و گفت : راستی شما نزد بدترین خلق خدا آمده‌اید.

جبرئیل گفت این دو بار سپس پیش رفت و چون به دروازه شهر رسید بآن‌ها رو کرد و گفت راستی شما نزد بدترین خلق خدا آمده‌اید .

جبرئیل گفت این سه بار سپس بشهر درآمد و آن‌ها باوی بشهر درآمدند و چون زنش آن‌ها را دید و دید زیبا هستند بالای بام رفت و فریاد زد و قوم لوط نشنیدند و روی بام دود کرد و چون

یسمعوا فدخلت فلما رأوا الدخان أقبلوا يهرعون إلى الباب فنزلت إليهم فقالت : عنده قوم ما رأيت قط أحسن منهم هيئة ، فجاؤوا إلى الباب ليدخلوها فلما آهم لوط قام إليهم فقال : يا قوم اتقوا الله ولا تخزون في ضيفي أليس منكم رجل رشيد فقال : هؤلاء بناتي هن أظهر لكم فدعاهم إلى الحلال فقالوا : لقد علمت ما لنا في بناتك من حق وإنك لتعلم ما نريد ، فقال : لو أن لي بكم قوة أو آوي إلى ركن شديد فقال جبرئيل عليه السلام لويلعلم أي قوة له ؟ فكأثروه حتى دخلوا البيت قال : فصاح به جبرئيل يا لوط دعهم يدخلون فلما دخلوا أهوى جبرئيل بأصبعه نحوهم فذهبت أعينهم وهو قوله : « فطمسنا أعينهم » ثم نادى جبرئيل فقال : « إننا رسل ربك لن يصلوا إليك فاسر بأهلك بقطع من الليل » وقال له جبرئيل : إننا بعثنا في إهلاكم فقال : يا جبرئيل عجل فقال : « إن موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب » ، قال : فأمره فتحمّل و من معه إلا امرأته قال : ثم أقنعه جبرئيل بجناحيه من سبع أرضين ثم رفعها حتى سمع أهل السماء الدنيا نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها وأمطر عليها وعلى من حول المدينة حجارة من سجيل .

دود را دیدند روبه درخانه لوط دویدند وزن لوط پائین آمد و گفت نزد لوط مردمی هستند که من هرگز از آن‌ها زیبا تر ندیده‌ام .

آمدند از در وارد خانه شوند و چون چشم لوط بآنها افتاد جلو آنها برخواست و گفت:

ای قوم از خدا پرهیز دارید و مرا درباره مهمانم رسوا نکنید آیا میان شماها مرد خردمندی نیست؟ و بآنها گفت اینان دختران منند که برای شماها پاکیزه ترند و دلاشین ترند، آن‌ها را دعوت کرد که بروجه حلال دفع شهوت کنند.

در پاسخ او گفتند تو خود بخوبی می‌دانی که ما را در دختران تو حقی و رغبتی نیست و تو می‌دانی که ما چه مقصودی داریم لوط گفت ای کاش که من در برابر شماها توانائی داشتم و یا پشتیبانی محکم می‌داشتم.

جبرئیل گفت کاش می‌دانست اکنون چه نیروئی دارد، قوم بر در خانه فزونی گرفتند تا به زور بخانه او ریختند و جبرئیل فریاد زد بگذار وارد شوند و چون وارد خانه شدند جبرئیل انگشت خود را بسوی آنها فرود آورد و بینائی از آنها رفت و اینست قول خدا (۳۷- لقمه) دیده های آنها را کور کردیم. سپس جبرئیل فریاد بر آورد ما فرستاده‌های پروردگار توایم، هرگز دست آنها بتو نرسد تو شب هنگام خاندانت را کوچ بده و جبرئیل بلوط اعلام کرد که ما برای هلاک کردن آنها آمده‌ایم و او بجبرئیل گفت شتاب کنید.

در پاسخ او گفت راستی موعد آنها بامداد است آیا بامداد نزدیک نیست فرمود جبرئیل او را فرمان داد تا خود و عائله خود را جز همسرش برداشت و بیرون رفت فرمود: سپس آن شهر را از بن با دوپر خود بر کند از هفتمین طبقه زمین و آن را بالای برد تا آنجا که اهل آسمان‌های دنیا بنگ سگان و آواز خروسان آنها را شنیدند سپس آن را وارونه کرد و بر آن شهر و هر که در گرد آن بود سنگ سجيل فرو بارید.

۵۰۶ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن أبي الصباح ابن عبد الحمید عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : والله للذي صنع الحسن بن علي عليه السلام كان خيراً لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس والله لقد نزلت هذه الآية : «الم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلوة وآتوا الزكوة» إنه أهي طاعة الامام وطلبوا القتال فلما كتب عليهم القتال مع الحسين عليه السلام قالوا : ربنا لم كتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب نجب دعوتك واتباع الرسل أرادوا تأخير ذلك إلى القائم عليه السلام .

شرح - از مجلسی ره - قوله «بهرعون» یعنی شتاب می کردند.

قوله تعالى « فقال هؤلاء بناتي هن اطهر لكم » - مفسران در باره ابن آیه چند قول دارند:

- ۱- مقصود دختران صلبی او است - از قتاده.
 - ۲- مقصود زنان امت است زیرا بمنزله دختران او بودند زیرا هر پیغمبری پدر امت است و زنان مادران امت هستند - از مجاهد و سعید بن جبیر - و در کیفیت عرض آنها هم اختلاف است.
 - ۱- مقصود تزویج آنهاست و در شرع او تزویج مؤمنه بکافر روا بوده چنانچه در آغاز اسلام که رسول خدا (ص) دخترش را به ابوالعاص بن ربیع تزویج کرد و او هنوز مسلمان نشده بود و سپس این حکم نسخ شد.
 - ۲- مقصود تزویج بشرط ایمان بود - از زجاج - آنها از دختران او خواستگاری می کردند و برای کفرشان بدانها تزویجشان نمیکرد.
- و گفته شده در میان آنان دو سید مطاع بودند که می خواستند دو دختر خود زودراه و ریشاه را بدانها بدهند.

و در روایت علی بن ابراهیم از محمد بن هارون است که مقصود او زنان آنان بوده زیرا هر پیغمبری پدر امت است و آنها را دعوت بحلال کرده و دعوت بحرام نکرده.

(در حکمت صلح امام حسن (ع) با معاویه)

۵۰۶ - از محمد بن مسلم از امام باقر (ع) فرمود بخدا آنچه حسن بن علی (ع) کرد برای این امت بهتر بود از آنچه آفتاب بر آن می تابد بخدا که ابن آیه (۷۷- النساء) آیانگاه نکنی بدانها که بر ایشان گفته شده دست از مردم بازدارید و نماز را برپا دارید و زکوة را بپردازید - همانا مقصود از آن طاعت امامست - آنها درخواست نبرد نمودند و چون بر آنها واجب شد با امام حسین (ع) نبرد کنند - گفتند (۷۷- النساء و ۴۴- ابراهیم) پروردگارا چرا بما جهاد را واجب کردی خوب بود ما را مهلت بدهی تا موعد نزدیکی که از رسولان پیروی کنیم - مقصود آنها تأخیر جهاد بود تا ظهور امام قائم (ع).

شرح - از مجلسی «ره» - قوله « و الله الذي صنع الحسن بن علي » - یعنی اینک

با معاویه صلح کرد برای امت خیر و صلاح بود و گرچه اکثر اصحابش بدان راضی نبودند .

قوله تعالى «الم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم» یعنی در زمان هدنه و سازش با مخالفان و در

۵۰۷ - محمد بن یحیی ، عن سلمة بن الخطاب ، و عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زیاد جميعاً عن علي بن حسان ، عن علي بن عطية الزيات ، عن معلى بن خنيس قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن النجوم أحق هي ؟ فقال : نعم إن الله عز وجل بعث المشتري إلى الأرض في صورة رجل فأخذ رجلاً من العجم فعلمه النجوم حتى ظن أنه قد بلغ ثم قال له : أنظر أين المشتري ، فقال : ما

دودان تقيه دست از چنگ بکشید

قوله «انما هي طاعة الامام» یعنی غرض و مقصود از این آیه فرمانبری از امامست در صورتیکه از جهاد نهی کند چون دستور آنرا ندارد از طرف خدا و همان فرمان بنماز و زکوة و ابواب مسالمت آمیز ایمان و اسلام می دهد و حاصل اینست که اصحاب امام حسن (ع) به حکم این آیه ماورد بودند باطاعت امام در ترک قتال و چون در عهد امام حسین (ع) جهاد بر آنها واجب شد باز هم اعتراض کردند و گفتند پروردگارا چرا بر ما جهاد را واجب کردی کاش ما را تا مدت نزدیکی که مقصود ظهور امام قائم (ع) است مهلت داده بودی.

و اکثر مفسران گفته اند این آیه درباره قومی نازل شده که در مکه از مشرکان سخت آزار میکشیدند و پیش از آنکه هجرت کنند بمدینه به رسول خدا «ص» شکایت کردند و گفتند یا رسول الله بیه ما اجازه بده تا با این ها جهاد کنیم و چون ما مورد نبرد و حضور در جبهه بدر شدند بر برخی از آن ها سخت و ناگوار بود و این آیه نازل شد و اجل قریب را بمرک تفسیر کرده اند.

سپس بدانکه این آیه چنانچه در ضمن این حدیث است در قرآن نیست - در قرآن چنین است: (۷۷- النساء) آیا نگاه نکنی بدانها که بر ایشان گفته شده است دست باز دارید و نماز را بر پا دارید و زکوة را بپردازید و چون جهاد بر آنها نوشته شد بناگاه دسته ای از آنها از مردم بترسند چنانچه از خدا یا بلکه ترس بیشتری از مردم دارند و گویند پروردگارا چرا جهاد و نبرد را بر ما واجب کردی خوب بود ما را تا موعد نزدیکی بتأخیر می انداختی بگو بهره دنیا اند کست

و در (۴۴- ابراهیم) پس می گویند آنکسانیکه ستم کردند پروردگارا ما را تا مدت نزدیکی مهلت بده و پس انداز تا دعوت را اجابت کنیم و از رسولانت پیروی کنیم - و شاید امام (ع) آخر این آیه سوره ابراهیم را بدنبال آن آیه سوره نساء وصل کرده است زیرا که هر دو آیه در بیان حال این طایفه نازل شده اند یا جمله «نحب دعوتك» را بعنوان تفسیر و شرح بآیه سوره نساء افزوده است زیرا مقصود آنها از درخواست تأخیر همان اجابت دعوت بوده.

و ممکنست که آیه سوره نساء در مصحف اتمه چنین باشد.

من گویم ما غل و حکم صلح کردن امام حسن (ع) را با معاویه در کتاب بحار الانوار درج کردیم و در این باره بسط سخن دادیم هر که خواهد که بر آن مطلع شود باید بدانجا رجوع کند.

۵۰۷ - از معلى بن خنيس که گوید از امام صادق (ع) پرسیدم از نجوم که آیا درست هستند ؟ فرمود آری راستی که خدا عزوجل مشتری را بصورت مردی به زمین فرستاد و او یکی از عجم را گرفت و نجوم را با او آموخت تا پنداشت بدانش رسیده سپس با او گفت نگاه کن بین ستاره مشتری در کجا است ؟ گفت من آنرا در فلک نیبیم و ندانم کجا است.

أراه في الفلك وما أدري أين هو؟ قال: ففتحاه وأخذ بيد رجل من الهند فعلمه حتى ظن أنه قد بلغ وقال: انظر إلى المشتري أين هو؟ فقال: إن حسابي ليدل على أنك أنت المشتري، قال وشهق شهقة فمات وورث علمه أهله فالعلم هناك.

۵۰۸ - علي بن إبراهيم، عن أبيه؛ عن ابن أبي عمير، عن جميل بن صالح، عمّن أخبره عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سئل عن النجوم قال: ما يعلمها إلا أهل بيت من العرب و أهل بيت من الهند.

فرمود: او را راند و یکی از مردم هند را جلو کشاند و نجوم را با او آموخت تا پنداشت بدانش رسیده و باو گفت نگاه کن بین ستاره مشتری در کجا است؟ در پاسخ او گفت حساب من دلالت دارد که تو همان مشتری هستی.

گویند: او شبونی کشید و مرد و علمش بخاندانش باث رسید و علم نجوم از آنجا است.

شرح - از مجلسی «ره» - قوله «حق می فقال نعم» دلالت دارد بر اینکه نجوم علامات کائنات نزد عارفان و بدان دلالت ندارد که تعلیم و تعلم و استخراج از آن برای مردم دیگر جائز است.

قوله «صورة رجل» ممکنست که بر تقدیر صحت خبر مقصود این باشد که خدا تعالی در این وقت جان و زندگی بدو داده و او را بزمین فرستاده زیرا سماوات را جان و زندگی و شعور نیست و سید مرتضی آنرا مورد اتفاق شمرده است.

۵۰۸ - از امام صادق (ع) پرسیده شد از علم نجوم، فرمود آنرا نداند جز يك خاندان عرب و يك خاندان از هند.

شرح - از مجلسی «ره» - قوله «الا اهل بيت من العرب» یعنی اهل بیت پیغمبر (ص).

من گویم - اکنون وقت آن است که بوعده خویش وفا کنیم و تحقیقی در علم نجوم و تعلیم و تعلم و اخبار از احکام آن بنماییم و اولاً باید سخن برخی از اصحاب را در اینجا بیان کنیم و سپس اخبار داله بر دو قول را:

شیخ مفید در کتاب مقالات طبق نقل سید بن طاوس گفته است خورشید و ماه و اختران دیگر جسم های آتشی باشند که زندگی و مرک ندارند و شعور ندارند و خدا آنها را برای سود خلق و زیور آسمانها و نشانه های خود ساخته.

چنانچه فرموده (۶ - یونس) او است که خورشید را تابان و ماه را فروزان نموده و منازلی برای او مقرر داشته تا شماره سالها و حساب را بدانید خدا آنرا نیافریده جز بحق و راستی و شرح دهیم آیات را برای مردمیکه می دانند و می فهمند.

و فرموده است (۹۸ - الانعام) و او است که برای شما اختران را ساخته تا در ظلمات بیابان و دریا رهبری شوید بوسیله آنها ما آیات را شرح دادیم برای مردمیکه می دانند.

و فرموده است (۱۷- النحل) و نشانه‌هایی و باختر آنان هدایت شوند .

و فرموده است (۱۱- فصلت) ماز یور کردیم آسمان دنیا را بچراغها- ولی حکم بر کائنات بدلات آنها و گفتار در مدلولشان از نظر حرکت آنها نزد عقل محال نیست و ما دفاع نکنیم از اینکه خدا آن را به یکی از پیغمبران خود آموخته باشد و معجزه او ساخته باشد ولی ما قطع بدان نداریم و شیوع آن را بمردم دیگر تا این زمان معتقد نیستیم و آنچه از احکام نجوم دریابیم و بدانیم و برخی از آن درست در آید این از راه تجربه و عادتست و گاهی درست باشد و گاهی نادرست و همیشه درست نباید زیرا دلیل عقل و برهان قاطع از آیات قرآن و اخبار رسول ندارد و این مذهب جمهور متکلمان عدلیه است و عقیده بنو نبخت از شیعه و عقیده ابوالقاسم و ابوعلی است از معتزله انتهی.

من گویم کلامش دلالت دارد بر اینکه نجوم حقیقت و دلالت ندارد بر جواز تعلیم و تعلم و اخبار بکائنات بوسیله نجوم برای خبر معصوم بلکه اشاره بمنع از آن دارد کمالاً یخفی .

سید مرتضی ده در جواب مسائل سلاریه پس از ابطال تأثیر نجوم بدلائل و براهین گفته است وجه دیگر که خدا را شیوه باشد کاری کند هنگام طلوع یا غروب یا اتصال یا مفارقت کو کبی مذهب منجمان نباشد و بظاهر آن را گویند و ابن خود امر بست جائز ولی راهی برای دانستن آن نیست و ما از کجا بدانیم که خدا را عادتست که چون زحل و مریخ در درجه طالع باشند نحس باشند و مشتری در درجه طالع سعد باشد و چه دلیل درستی بدان رسیده است و اگر بتجربه خود و متقدمان یا بچریان عادت استناد کنند گوئیم تجربه قطعی از کجا و نظم آن از کجا با اینکه ما اینگریم خطاهای شما بیش از صوابست و دروغ بیش از راست و بسا که اصابت شما از باب اتفاق باشد نه از راه صحت قواعد شما و اگر بگویند سبب خطاهای در اخذ طالع و سیر کو کب است .

ما گوئیم خیر اصابت در احکام از راه اتفاقست و تخمین و این تأویل برای شما در صورتی درستست که دلیل قطعی بر صحت قواعد نجوم باشد تا خطاهای آن تأویل شود و اگر دلیل شما همان صحت احکام باشد خطاهای در آن دلیل فساد آن گردد (نا آنکه گوید):

سید رضی گفته اخبار از کسوف و اقتران کو کب و انفصال آنها روش حسابی محکم دارد و اصول درست و قواعد ثابتی دارد و آن ربطی با احکام نجوم و تأثیر در خوبی و بدی و زیان و سود ندارد و اگر میان این دو جز همین فرق نبود که احکام آنها در کسوفات و حساب ماه همیشه درستست و در احکام بیشتر نادرست و صحت احکام آنها قدرت دارد و ممکنست از راه تصادف باشد همین تفاوت بس بود و حمل یکی از آن دو بر دیگری از قلت دیانت و حیاء است انتهی.

و در کتاب غرر و درر خود مانند همین را گفته و گفتار خود را کامل کرده و در ضمن استدلال خود بر اینکه اختران اثری ندارند گفته قویترین دلیل بر اینکه فلک و آنچه در آنست مؤثر نیستند و خورشید و ماه و اختران روح ندارند و بی جانند دلیل نقلی و اجتماعست و خلافتی نیست میان مسلمانان در اینکه فلک زنده نیست و آنچه از اختران در آنست جان ندارند و همه مسخر و زیر تدبیر و تصرفند و از خود اختیاری ندارند و این حقیقت ضروری دین رسول خداست و در پایان سخن خود گفته مسلمانان از قدیم و جدید اجماع دارند بر تکذیب منجمان و بی اعتنائی بآنان و بجز آوردن آنها و روایت از خود پیغمبر و علمای خاندانش و اصحاب خیارش در این باره بی شمار است و پیوسته از مذاهب منجمان بی زار بودند و آن را گمراهی و محال می شمردند و آنچه در اسلام باین شهرتست چگونه دین دار و نماز گزاری

برخلافش اصرار ورزد انتهى.

و اما سید بن طاوس در بطلان علم نجوم کتابی پرداخته و رساله ای نوشته و اصرار کرده که اختران اراده ندارند و فاعل و مؤثر نیستند و دلالتی آورده و کلام افاضل را برای تأیید خود ذکر کرده ولی اثبات کرده که اختران نشانه حوادث هستند بطور اکثر ولی بطوریکه قادر حکیم تواند آن ها را طبق اراده خود تغییر و تبدیل دهد و تعلیم و تعلم و نظر در آن را تجویز کرده است.

علامه در کتاب منتهی المطلب گفته ستاره پرستی حرامست و همچنان آموختن علم نجوم بر پایه اینکه مؤثرند و مایه سود و زیانند و اجمالاً هر که معتقد باشد که حرکات نفاثیه و طبیعیه مربوط به حرکات فلکیه و اتصالات اخترانست کافر است و مزد گرفتن بر آن حرامست و هر که نجوم آموزد تا اندازه سیر کواکب را بداند و بعد آن ها را و ترییع و کسوف و دیگر احوال کواکب را عیب ندارد و در تحریر و قواعد هم چنین گفته است.

و شهید نورالله مضجعه در قواعد خود گفته است هر که معتقد است اختران مدبر این جهانند و موجب آنچه در آنند بی تردید کافر است و اگر آن ها را از طرف خدا مؤثر داند چنانچه انسان را در اعمال خود که عدلیه معتقدند این خطا کار است زیرا اختران را زندگانی و جانی ثابت نیست به دلیل عقل و نقل (و پس از نقل قول جمعی دیگر از فقهاء عظام ۳۴ روایت درباره موضوع نجوم نقل کرده و در آخر چنین نتیجه گرفته):

و چون تو احاطه خیرانه بدانچه از اقوال و اخبار نقل کردیم بیای می دانیکه:

۱- عقیده باستقلال نجوم در تأثیر کفر است و مخالف ضرورت دین.

۲- عقیده بتأثیر ناقص آن ها با کفر است و یافسق.

۳- تعلیم و تعلم علم نجوم و مطالعه در آن با عدم اعتقاد در تأثیر آن اصلاً مورد اختلاف است و اخبار منع اقوی هستند و اکثر اخبار جواز ضعیف و بیشتر آن ها دلالت ندارند و ادله منع از قول بی علمه مؤید دسته اولست به علاوه اخباریکه دلالت دارند بر تشویق به دعا و صدقه برای دفع بلا خصوص نظر باینکه از ائمه نقل نشده در امور خود مراعات ساعات تقویمی و نجومی کنند و آنچه در خصوص سفر و تزویج در موقع قمر در عقرب وارد است و هم درباره موقع محاق دلالت ندارند بر اعتبار همه نظرات و ساعات نجومیه در همه اعمال پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم- در دوران سابق مذهب ستاره شناسی رواج داشته و ستاره پرستان نجوم را مدبر و خالق و معبود می پنداشته اند و این عقیده بصورت های مختلفه در اصول ادیان وارد شده بوده است و این تشدد و منع اخبار برای بطلان این مذاهبست ولی مطالعه در نجوم برای کشف اطلاعات بر اساس علمی خصوص بوجهیکه امروزه نزد دانشمندان ستاره شناس متعارفست از باب اکتشافات علمی صحیحه مانعی ندارد و مستحسن است.

آری توجه با اصول خرافی کلدیه و آشور که از پایه گزاران اولیه احکام و تأثیرات نجومیه بونه اند و جاصحیحی ندارد و مایه ضلالت و گمراهی افکار است و جمعی از اخبار هم نظر بمنع از این موضوع دارد که مایه تشویش افکار و وسیله جلوگیری از کار است و برای اشتغال به کارها ساعات نحسی بدعت می گذارد و مردم را از کار باز می دارد با اینکه هر ساعت برای کار و کوشش مفید و بسیار سعید و خوبست.

۵۰۹ - حمید بن زیاد ، عن أبي العباس عبيد الله بن أحمد الدّهقان ، عن علي بن الحسن الطاطري ؛ عن محمد بن زياد بيّاع السابري ، عن أبان ، عن صباح بن سيابة ، عن المعلى بن خنيس قال : ذهبت بكتاب عبدالسلام بن نعيم وسديرو كتب غير واحد إلى أبي عبدالله عليه السلام حين ظهرت المسوّدّة قبل أن يظهر ولد العباس بأنّ قد قدّرنا أن يؤول هذا الأمر إليك فما ترى ؟ قال : ف ضرب بالكتب الأرض ثمّ قال : أفّ ما أنا لهؤلاء بامام أما يعلمون أنّه إنّما يقتل السفیانی .

۵۱۰ - أبان ، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ « في بيوت اذن الله

أن ترفع » قال : هي بيوت النبي صلى الله عليه وآله .

۵۰۹ - از معلى بن خنيس گوید من نامه عبدالسلام بن نعيم و سدير و نامه های ديگران را نزد امام صادق «ع» بردم در هنگامی بود که حزب سیاه پوشان ظهور کرده بودند و هنوز از بنی عباس خبری نبود، مضمون نامه ها این بود که:

ما مقدر و مقرر دانیم که این امر خلافت بشما برمی گردد شما خود چه نظری دارید ؟ - امام همه نامه ها را بزمین زد و فرمود اف اف. من برای اینان امام و رهبر نباشم آیا نمی دانند که همانا باید سفیانی کشته شود.

شرح - از مجلسی ره - قوله « حين ظهرت المسوودة » یعنی یاران ابی مسلم خراسانی زیرا آنها جامه سیاه دربر داشتند .

قوله « ما انال هؤلاء بامام » چون شتاب دارند و تسلیم بامام خود نیستند و از شیعیان و پیروان او بیروند.

قوله « انما يقتل السفیانی » یعنی نمی دانید که امام قائم آل محمد باید سفیانی را بکشد و یا اینکه از علامات ظهور او قتل سفیانی است و هنوز سفیانی خروج نکرده و کشته نشده و چگونه خروج و جهاد برای ما روا است.

(در بیان برخی خصائص آل پیغمبر و برخی احوال پیغمبر ص)

۵۱۰ - از ابی بصیر گوید از امام صادق «ع» پرسیدم از تفسیر قول خدا عزوجل (۳۶-النور) در خانه هایی که خدا اجزاه داده است بر افراشته شوند - فرمود : مقصود از آن خانه های پیغمبرند (ص).

شرح - از مجلسی ره - این حدیث دلالت دارد که مقصود از بیوت بیوت صودیّه است و برخی اخبار دلالت دارد که مقصود بیوت معنویه است چنانچه این تعبیر در میان عرب و عجم شایع است و این خبر هم با آن منافات ندارد و من در بحار الانوار شرح مفصل آن را نگاشتم.

۵۱۱- أبان ، عن يحيى بن أبي العلاء قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : درع رسول الله صلى الله عليه وآله ذات الفضول لها حلقتان من ورق في مقدمها وحلقتان من ورق في مؤخرها وقال : لبسها علي عليه السلام يوم الجمل .

۵۱۲- أبان ؛ عن يعقوب بن شعيب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : شد علي عليه السلام علي بطنه يوم الجمل بعقال أبرق نزل به جبرئيل عليه السلام من السماء و كان رسول الله صلى الله عليه وآله يشد به علي بطنه إذا لبس الدرع .

۵۱۳ - أبان ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن عثمان قال للمقداد : أما والله لنتهين أولاً ردنك إلى ربك الأول ، قال : فلما حضرت المقداد الوفاة قال لعمار : أبلغ عثمان عني أنني قد رددت إلى ربِّي الأول .

۵۱۴ - أبان ، عن فضيل وعبيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما حضر محمد بن أسامة الموت دخلت عليه بنوهاشم فقال لهم : قد عرفتم قرابتي ومنزلي منكم وعلي دين فأحب أن تضمنوه عني ، فقال علي بن الحسين عليه السلام : أما والله ثلث دينك علي ، ثم سكت وسكتوا ، فقال علي بن

۵۱۱- از يحيى بن ابی العلاء گوید شنیدم امام صادق «ع» میفرمود جوشن رسول خدا (ص) که معروف بود بذات الفضول دو حلقه نقره در جلو داشت و دو حلقه نقره هم در دنبال داشت فرمود در روز جنگ جمل علی (ع) آنرا پوشیده بود

۵۱۲- فرمود: روز جنگ جمل علی (ع) کمر بندی سپید و سیاه به میان بسته بود که جبرئیل آن را از آسمان برای پیغمبر «ص» آورده بود و رسول خدا «ص» آن را روی زره خود بکمر می بست.

۵۱۳- از امام باقر «ع» فرمود: عثمان بمقداد گفت هلا بخدا سوگند باید دست بر داری و خود را نگه داری یا تو را بهمان پروردگار اول خودت بر می گردانم فرمود چون مرگ مقداد در رسید به عمار گفت از من به عثمان برسان که راستی من بسوی پروردگار نخست خود باز گشتم . شرح- از مجلسی ره- قوله «لنتهين» یعنی از اظهار حقیقت امیر المؤمنین «ع» دست بردار و از اظهار غصب و کفر هر سه نفر خلیفه فاسق.

قوله «إلى ربك الأول» - یعنی پروردگار تعالی و یا آن بتی که پیش از اسلام می پرستیدند و در قول مقداد همان معنی اول متعین است و این جمله عثمان بهر تقدیر تهدید بقتل مقداد بوده است.

(در مرگ اسامة بن زید)

۵۱۴- از امام صادق «ع» فرمود: چون مرگ اسامة در رسید بنی هاشم بهالینش شتافتند و بان ها گفت شماها خویشی و مقام مرا میان خود می دانید من وامی دارم و دوست دارم عهده دار پرداخت آن شوید علی بن الحسین «ع» فرمود بخدا یکسوم آن را ضامنم و خاموش شد، و دیگران هم سخنی نگفتند باز

الحسین عليه السلام : علي دينك كله ، ثم قال علي بن الحسين عليه السلام : أما إنّه لم يمنعني أن أضمنه أولاً إلا كراهية أن يقولوا : سبقنا .

۵۱۵- أبان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القصواء إذا نزل عنها علق عليها زمامها ، قال : فتخرج فتأتي المسلمين قال : فيناولها الرجل شيئا ويناوله هذا الشيء فلا تلبث أن تشبع ، قال : فأدخلت رأسها في خباء سمرة بن جندب فتناول عنزة فضرب بها على رأسها فشحجها فخرجت إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فشكته .

۵۱۶- أبان ، عن رجل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن مریم عليها السلام حملت بعیسی عليه السلام تسع ساعات كل ساعة شهراً .

۵۱۷- أبان ، عن عمر بن يزيد قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : إن المغيرية يزعمون أن هذا اليوم لهذه الليلة المستقبلية ؟ فقال : كذبوا هذا اليوم لليلة الماضية إن أهل بطن نخلة حيث رأوا الهلال قالوا : قد دخل الشهر الحرام .

علی بن الحسین «ع» فرمود همه وام تو بعهده منست .
سپس فرمود: از نخست مانع من از ضمانت همه وامش این بود که مبادا دیگران بگویند بر ما پیش دستی کرد.

۵۱۵- از امام صادق «ع» فرمود: ناقة رسول خدا «ص» که قصواء نام داشت چنین بود که چون پیغمبر «ص» از آن پیاده می شد و مهارش را بردوشش میانداخت و او را رها میکرد آن ناقة میان مسلمانان دور می زد و هر کس چیزی بآن می داد و بزودی سیر می شد روزی سر خود را میان چادر سمرة بن جندب فرابرد و او عصای پیکان داری بر سرش کوفت و سرش را شکست و ناقة بیرون شد و نزد پیغمبر «ص» رفت و شکایت کرد از او.

شرح- از مجلسی ده- قوله «فشکته» یا بزبان اظهار شکایت کرده و یا با اشاره و بر هر تقدیر از معجزه های پیغمبر «ص» بشمار است.

۵۱۶- از امام صادق «ع» فرمود مریم «ع» ۹ ساعت بعیسی «ع» آبتن بود و هر ساعتی بجای یکماه .
شرح : از مجلسی ده- قوله «تسع ساعات» من گویم این يك قولست درباره مدت حمل عیسی و قولی است که ۹ ماه بوده و این قول یهود است و ۸ ماه و ۶ ماه هم گفته اند و ۳ ساعت و یکساعت هم گفته شده است و ظاهر آیه با دو قول میانه (از نه ماه تا شش ماه) منافی است زیرا در سوره مریم فرماید او را آبتن کردند و بی درنگ او را بمحل دوری انداخت- و این تعبیر با طولانی بودن مدت حمل منافات دارد.

۵۱۷- از عمر بن یزید گوید با امام صادق «ع» گفتم مغیره بندگانند که امروز جزء شب آینده است در پاسخ فرمود دروغ گویند امروز از شب گذشته است اهل بطن نخله چون هلال را دیدند گفتند ماه حرام داخل شد.

شرح- از مجلسی ره- قوله «ان المغیرة» یعنی بیروان مغیره بن سعید بجلی.

قوله «بطن نخلة» اشاره است بدانچه مفسرین و مورخین گفته اند که پیغمبر عبدالله بن جحش را با ۸ یا ۱۲ تن از مهاجران نخست فرستاده بود تا در بنخلة میان مکه و طائف موضع گیرند و در کمین قریش باشند و اخبار آنها را کسب کنند آنان رفتند تا بنخلة رسیدند و مصادف شدند با عمرو بن حضرمی که با کاروان تجارتی قریش در آن جا بود روز آخر جمادی الثانیه بود بمقیده آنها ولی غره رجب بود و میان مسلمانان گفتگو شد.

برخی گفتند این غنیمت روزی شما شده است و معلوم نیست امروز از ماه حرام باشد و یکی گفت ماه حرام است و نباید از راه طمع آنرا بی احترام سازید و حلال شمارید و بر این حضرمی تاختند و او را کشتند و کاروان او را چاپیدند و خبر بکفار قریش رسید و هیئت نمایندگانی نزد رسول خدا فرستادند و پرسیدند آیا جنگ در ماههای حرام روا است و خدا این آیه را فرستاد (۲۱۷- البقره) پرسندت از حکم جنگ در ماه حرام.

در جواب بگو جنگ در آن گناه بزرگی است.

و از این خبر چنانچه از برخی سیر برآید دانسته این کار را کردند و هلال ماه رجب را دیده بودند و امام استشهاد کرده که صحابه بمحض رؤیت هلال گفتند ماه رجب شده است و شب پیش از روز است و بهمراه آن یکشنبه روز است پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم- حمل حدیث در رؤیت هلال بغزوه عبدالله بن جحش قرینه و دلیلی ندارد و با تاریخ هم موافق نیست.

ماداستان سربزه عبدالله بن جحش و نزول آیه ۲۱۷ البقره را عینا از سیره ابن هشام ترجمه میکنیم (ج ۱ ص ۳۶۶) رسول خدا «ص» عبدالله بن جحش بن رباب اسدی را پس از مراجعت از بدر اولی در یک دسته هشت نفری از مهاجرین بی شرکت یک تن از انصار بیرون فرستاد و نامه ای باو داد و فرمود تا دو روز که میرود آنرا بخواند.

و سپس آنرا بخواند و بهرچه در آنست عمل کند و بهمراهان خود در اجرای فرمان نامه آزادی دهد و آنها را وادار پیروی نکند و یاران عبدالله بن جحش اینان بودند.

۱- ابوحنذیفة بن عتیبة بن ربیعہ از بنی عبد شمس ۲ خود عبدالله بن جحش حلیف آنان و فرمانده قوم ۳- عکاشة بن محصن از بنی اسد ۴- عتیبة بن عزوان از بنی نوفل ۵- سعد بن ابی وقاص از بنی زهره ۶- عامر بن ربیعہ از بنی عدی ۷- واقد بن عبدالله از عنز بن وائل ۸- خالد بن بکیر از بنی سعد بن لیث ۹- سهل بن بیضاء از بنی الحرث بن فهر.

چون عبدالله دو روز رفت و نامه را گشود نوشته بود چون این نامه را نگاه کردی پیش برو تا بنخلة میان مکه و طائف منزل کنی و در کمین قریش باشی و اخبار آنها را بدانی.

چون عبدالله این نامه را خواند گفت بچشم و به یارانش گفت رسوا خدا مرا فرمان داده بنخلة روم و در کمین قریش باشم تا خبری از آنها بیاورم و بمن غدق کرده که کسی از شماها را باینه سآفرت مجبور کنم هر کدام شماها که قصد شهادت دارد و بدان شوق دارد با من بیاید و هر که آنرا بد دارد بر گردد من خود فرمان رسول خدا را اجرا میکنم.

او رفت و همه یارانش هم با او روانه شدند و احدی تخلف نکرد و از راه حجاز رفت تا در

معدن بالای فرع شتر سعد بن ابی وقاص و عتبه بن غزوان که بنوبت سوار میشدند کم شد و از او بجا ماندند در جستجوی شتر خود و عبدالله بایاران دیگر خود رفتند تا درنخله منزل کردند و کاروانی از قریش بدانها گذر کرد که کشمش و پوست و مال التجاره‌ای از قریش داشت و عمرو بن حضرمی قافله سالارش بود.

ابن اسحاق گوید عثمان بن عبدالله بن مغیره و برادرش نوفل بن عبدالله مخزومی و حکم بن کیسان مولی هشام بن مغیره به‌مراه عمرو بن حضرمی بودند و چون چشم آنها باصحاب عبدالله بن جحش افتاد ترسیدند که نزدیک آنها منزل کرده‌اند و عکاشه بن محسن که سر خود را تراشیده بود نزدیک آنها رفت و چون او را دیدند آسودند و باخود گفتند اینان بعمره آمده‌اند و از طرف آنها خطری ندارید و مسلمانان باخود بمشورت پرداختند و گفتند اگر امشب که آخر رجب است دست از آنها بردارید بحرم درآیند و از شما مصون گردند و اگر آنها را بکشید در ماه حرام کشته باشید بخود تردید راه دادند و هر اس از اقدام داشتند سپس دلیری کردند و تصمیم گرفتند هر کدام را توانند بکشند و اموال آنها را بگیرند.

واقده بن عبدالله تمیمی بایک تیر عمرو بن حضرمی را کشت و عثمان بن عبدالله و حکم بن کیسان را اسیر کردند و نوفل بن عبدالله از دست آنها بدر رفت و عبدالله بن جحش کاروان و اسیران را آوردند و بمدینه نزد رسول خدا «ص» رسانیدند.

یکی از خاندان عبدالله بن جحش گفته که عبدالله بایاران خود گفت خمس این غنیمت را برسول خدا «ص» می‌دهیم و این پیش از این بود که خمس غنائم مقرر گردد از طرف خدا برای رسول خدا «ص» و او خمس کاروان را برسول خدا «ص» داد و باقی را میان یاران خود قسمت کرد.

ابن هشام گوید چون نزد رسول خدا «ص» آمدند فرمود من بشما نگفتم در ماه حرام بچنگید و کاروان و دو اسیر را توقیف کرد و چیزی از آن برنگرفت دسته گشتی از کار خود پشیمان شدند و پنداشتند هلاک شدند و برادران مسلمانان آنها را سرزنش کردند در کاری که کرده بودند قریش هم گفتند محمد و اصحابش حرمت ماه حرام را نگه نداشتند و در آن خون ریزی کردند و مالها را غارت کردند و مردم را اسیر کردند و هر که از مسلمانان که در مکه نزد قریش میرفت در جواب آنها میگفت این کار در شعبان بوده و در رجب نبوده و یهود این پیش‌آمد را از کلمه «عمر و بن حضرمی قتل و واقده بن عبدالله» بفال چنگ گرفتند و تفسیر کردند که چنگ میان مسلمانان و قریش معمور شد و حاضر شد و افروخته شد.

و چون گفتگو در باره این واقعه بسیار شد خداوند برسول خدا این آیه را فرستاد (۲۱۷-البقره) از تو پرسند از قتال در ماه حرام بگو قتال در آن بزرگ است ولی جلو گیری از راه خدا و کفر و رزی بدان و هم از مسجد الحرام و بیرون کردن اهلس از آن بزرگتر است نزد خدا و فتنه از کشتن بزرگتر است.

یعنی اگر شما در ماه حرام مرتکب قتل شدید آنها هم شما را از راه خدا جلو گیرند و بدان کفر و رزند و شما را از مسجد الحرام بیرون کنند که اهل آنید و این اعمال نزد خدا از قتل آنها که شما کشتید بزرگتر است و فتنه آنها هم از قتل بزرگتر است یعنی آنها مسلمان را تفتین کنند تا از دین برگردانند و این نزد خدا بزرگتر است و آنها پیوسته با شما بچنگند تا شماها را از دین

۵۱۸ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد بن عیسی ، عن علی بن سلار ابي عمرة ، عن ابي مر [یم] الثقفی ، عن عمار بن یاسر قال : بینا أنا عند رسول الله ﷺ إذ قال رسول الله ﷺ : إن الشیعة الخاصة الخالصة ، من أهل البيت . فقال عمر : یا رسول الله عرفناهم حتی نعرفهم ، فقال رسول الله ﷺ : ما قلت لكم إلا وأنا أريد أن أخبرکم ثم قال رسول الله ﷺ : أنا الدلیل علی الله عز وجل وعلی نصر الدین ومناره أهل البيت وهم المصابیح الذین یستضاء بهم ، فقال عمر : یا رسول الله فمن لم یکن قلبه موافقاً لهذا ؟ فقال رسول الله ﷺ : ما وضع القلب فی ذلك الموضع إلا لیوافق أو

برگردانند اگر توانند» یعنی آنها بر کار بدتری اصرار دارند و بزرگتری که نه از آن پشیمانند و نه از آن دست بردارند.

و چون قرآن بدین شرح نازل شد و خدا عقده ترس و هراسی که در دل مسلمانان بود گشود رسول خدا کاروان و اسیران را تسلیم گرفت و قریش فداء برای عثمان بن عبدالله و حکم بن کیسان فرستادند و رسول خدا (ص) فرمود ما آنها را بفداء ندهیم تا دو رفیق ما یعنی سعد بن ابی وقاص و عتبه بن غزوان سالم بر گردند زیرا ما از شما بر جان آنها ترس داریم و اگر آنها را بکشید ما این این دو را بجای آنها بکشیم و سعد و عتبه هم بر گشتند و رسول خدا با دریافت فدا آن دورا آزاد کرد و حکم بن کیسان از روی دل مسلمان شد و نزد رسول خدا (ص) ماند تا در روز بئر معونه شهید شد و عثمان بن عبدالله بمکه برگشت و آنجا در کفر بمرد.

و چون عبدالله بن جحش و اصحابش از غم خلاف در ماه حرام آرام شدند طمع در ثواب بردند و گفتند یا رسول الله آیا این کار ما یک جهادی بود و در آن اجر مجاهدان داریم و خدا این آیه را درباره آنها نازل کرد.

(۲۱۸- البقره) راستی آن کسانی که گرویدند و آنها که مهاجرت کردند و جهاد کردند در راه خدا آنان امیدوار رحمت خدایند و خدا آمرزنده و مهربان است- و خداوند بزرگترین امید- واری را بآن‌ها عطا کرد پایان نقل از سیره ابن هشام.

میان خبری که مجلسی ره نقل کرده با این تاریخ اختلاف مهمی است در اینکه در خبر حادثه را آخر جمادی الثانیه ضبط کرده است و در تاریخ آخر رجب فتدبر.

(حدیثی در فضل و تعریف شیعه)

۵۱۸- از عمار بن یاسر گوید در این میان که من نزد رسول خدا (ص) بودم رسول خدا «ص» فرمود: شیعه خاصه خالصة اند از آن ما خاندانند؛ عمر گفت یا رسول الله آنها را برای ما معرفی کن تا بشناسیمشان، رسول خدا (ص) فرمود من اینرا بشما نگفتم جز میخواستم شما را بدان خبر دهم سپس رسول خدا (ص) فرمود من دلیل بر خدا عزوجل هستم و علی باور دین است و خاندانش چراغ آنند و آنان چراغها باشند که بدانها روشن شود.

عمر گفت یا رسول الله هر کس را دل با این موافق نباشد؟ رسول خدا در پاسخ او فرمود دل را

ليخالف فمن كان قلبه موافقاً لنا أهل البيت كان ناجياً ومن كان قلبه مخالفاً لنا أهل البيت كان هالكا .

۵۱۹ - أحمد ، عن علي بن الحكم ، عن قتيبة الأعشى ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : عاديتم فينا الآباء والأبناء والأزواج وثوابكم على الله عز وجل أما إن أزوج ما تكونون إذا بلغت الأ نفس إلى هذه - وأوما بيده إلى حلقه - .

۵۲۰ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي ، عن داود بن سليمان الحمّار ، عن سعيد بن يسار قال : استأذنا على أبي عبد الله عليه السلام أنا والحارث بن المغيرة النصري ومنصور الصيقل فواعدنا دار طاهر مولاة فصلينا العصر ثم رحنا إليه فوجدناه متكئاً على سرير قريب من الأرض فجلسنا حوله ثم استوى جالساً ، ثم أرسل رجله حتى وضع قدميه على الأرض ثم قال : الحمد لله الذي ذهب الناس يميناً وشمالاً فرقة مرجئة و فرقة خوارج و فرقة قدرية و سميتم أنتم الترابية ثم قال بيمين منه : أما والله ما هو إلا الله وحده لا شريك له ورسوله وآل رسوله عليهم السلام و شيعتهم كرم الله وجوههم وما كان سوى ذلك فلا ، كان علي عليه السلام والله أولى الناس بالناس بعد رسول الله عليه السلام - يقولها ثلاثاً .

در اینجا ننهادند جز برای اینکه موافق باشد یا مخالف، هر که دلش باما خاندان موافقت ناجی است و هر که دلش باما اهل بیت مخالفت هلاکت.

شرح - از مجلسی ره - قوله «ان الشيعة الخاصة» یعنی کسیکه در همه گفتار و کردار خود پیرو منست جز خاندان من و یاشیعه خاندانم نباشد.

۵۱۹ - از قتیبه اعشی گوید شنیدم امام صادق (ع) میفرمود: بخاطر ما باید دران و پسران و همسران دشمنی کردید و ثواب شما بر خدا عزوجلست هلا که نیازمندترین وقت شما آنگاه است که جانها بدینجا رسد و با دستش اشاره بنایش کرد.

۵۲۰ - از سعید بن یسار گوید ما اجازه شرفیابی حضور امام صادق (ع) گرفتیم من بودم و حارث بن مغیره نصری و منصور صیقل ، وعده گاه خانه طاهر چا کر آن حضرت بود نماز عصر را خواندیم و نزد آن حضرت رفتیم و دیدم بر تختی نزدیک به زمین تکیه زده گردش نشستیم و او برخواست نشست و پاهای خود را کشید تابه زمین رسید و سپس فرمود سپاس مر خدا را سزا است مردم بر است و چپ رفتند يك دسته مرجئه و يك دسته خوارج و يك دسته قدریه و شمارا ترابیه نامند سپس با یمین خود فرمود هلا آن نیست جز خدایگانه که شريك ندارد و رسولش و خاندان رسولش و شیعه آنها کرم الله وجوههم و آنچه جز اینست چیزی نیست بخدا پس از رسول خدا (ص) علی نسبت بهمه مردم سرپرست و رهبر بود تاسه بار آنرا فرمود .

۵۲۱ - عنه ؛ عن أحمد ، عن علي بن المستورد النخعي ، عمّن رواه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن من الملائكة الذين في السماء الذين يطلعون على الواحد والاثنين والثلاثة وهم يذكرون فضل آل محمد عليهم السلام فيقولون : أماترون هؤلاء في قلوبهم وكثرة عدوهم يصفون فضل آل محمد عليهم السلام فتقول الطائفة الأخرى من الملائكة : ذلك فضل الله يؤتیه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

۵۲۲ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عمر بن حنظلة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يا عمر لا تحملوا على شيعتنا وارفقوا بهم فان الناس لا يحملون ما تحملون .

۵۲۳ - محمد بن أحمد القمي ، عن عمّه عبد الله بن الصلت ، عن يونس بن عبد الرحمن ، عن عبد الله بن سنان ، عن حسين الجمال ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تبارك و تعالی : « ربنا أرنا اللذين أضلنا من الجن والإنس نجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من الأسفلين » قال : هما ثم قال : وكان فلان شيطاناً .

۵۲۱ - از امام صادق (ع) فرمود راستی فرشته‌ها که در آسمان نزدیکند یکی دو تا سه تا سرکشی کنند که فضل آل محمد را مذاکره می نمایند و می گویند آیا ننگرید که اینان با کمی خود و فزونی دشمنان فضیلت آل محمد را بیان میکنند، دسته دیگر از فرشته‌ها گویند این فضل از خداست که بهر که خواهد بدهد و خدا صاحب فضل بزرگ است.

۵۲۲ - از عمر بن حنظله که امام صادق (ع) فرمود ای عمر بشیعه ما تحمیل نکنید و بار سنگین به دوش آن‌ها نگذارید و با آنها مدارا کنید زیرا مردم تحمل ندارند آنچه را شماها تحمل دارید.

شرح - از مجلسی ره - قوله « لا تحملوا علی شیعتنا » یعنی با واسطه شیعه تکالیف شاقه در علم و عمل تحمیل نکنید بلکه آرامی آنها را دعوت کنید و بیاموزید زیرا آنها تاب علوم و اسرار و اعمال شما را ندارند و گفته شده است که مقصود تشویق تقیه است یعنی با ترک تقیه مردم مخالف را به کردن شیعه ماسوار نکنید و با مخالفان مدارا کنید.

۵۲۳ - از حسین جمال از امام صادق (ع) در تفسیر قول خدا تبارک و تعالی (۲۹ - فصلت) پروردگارا بما بنما آن دو کسیکه ما را گمراه کردند از جن و انس تا آنها را زیر گام خود نهیم و خرد کنیم و از پست‌ها باشند - فرمود مقصود همان دو تا است سپس فرمود آن فلانی یک شیطانی بود.

شرح - از مجلسی ره - قوله « هما » یعنی ابوبکر و عمر و مقصود از فلان هم همان عمر است یعنی جنی که در آیه ذکر شده همان عمر است و همانا او را جن نامیده زیرا شیطانی بوده یا باعتبار اینکه تخم شیطان بوده است و ولد الزنا بوده یا باعتبار اینکه در مکر و فریب کاری شیطان بوده است و با احتمال معنی دوم ممکنست که مقصود از فلان ابابکر باشد - پایان نقل از مجلسی ره .

من گویم - بلکه اولی حمل بر این معناست زیرا ابابکر در مکر و فریب کاری استاد عمر بوده است .

۵۲۴ - یونس، عن سورة بن کلیب، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى: «ربنا ارننا اللذين اضلانا من الجن والانس نجعلهما تحت اقدامنا ليكونا من السفليين» قال: يا سورة! هما والله هما - ثلاثاً - والله يا سورة اننا لخرز ان علم الله في السماء و اننا لخرز ان علم الله في الارض.

۵۲۵ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن سليمان الجعفري قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول في قول الله تبارك وتعالى: «إذ يبيئتون ما لا يرضى من القول» قال: يعني فلاناً وفلاناً وأبا عبدة بن الجراح.

۵۲۶ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، ومحمد بن إسماعيل، وغيره، عن منصور بن يونس، عن ابن أذينة، عن عبد الله بن النجاشي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في قول الله عز وجل: «أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فأعرض عنهم وعظهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً» يعني والله فلاناً وفلاناً، «وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بأذن الله ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا لله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً» يعني والله النبي صلى الله عليه وآله وعلياً عليه السلام ممماً صنعوا أي

۵۲۴ - از سورة بن کلیب از امام صادق (ع) در تفسیر قول خدا تبارک و تعالی (۲۹ - فصلت) پروردگار ما بما بنما آن دو کس را که ما را گمراه کردند از جن و انس نا آنها را زیر پای خود نهیم و از پستها باشند.

فرمود: ای سوره آن دو بخدا همان دو تا بودند (تا سه بار) ای سوره راستی هر آینه ما هستیم گنجینه داران علم خدا در آسمان و بر راستی ما هستیم گنجینه های علم خدا در زمین.

۵۲۵ - از سلیمان جعفری که شنیدم ابوالحسن (ع) میفرمود در تفسیر قول تبارک و تعالی (۱۰۸ النساء) گاهی که در انجمن شبانه خود بگویند سخنان ناپسند که مقصود فلان است و فلان با ابو عبیده جراح.

شرح - از مجلسی ره - قوله «اذیبیتون» مقصود از فلان و فلان ابی بکر و عمرند و منظور تدبیر آنها است در اینکه علی (ع) خلیفه نشود و طبق آن در خانه کعبه عهدنامه ای نوشتند و هم قسم شدند...

۵۲۶ - از عبد الله بن نجاشی گوید شنیدم امام صادق (ع) میفرمود در تفسیر قول خدا عز وجل (۶۳ - النساء) «آنانند آن کسانی که می داند خدا آنچه در دل دارند از آنها رو برگردان و با آنها پند بده و بگو در باره خودشان گفتار رسائی» بخدا که مقصودش فلان و فلانست.

۶۴ - «و ما فرستادیم هیچ رسولی را جز اینکه باید با اجازه خدا فرمانبری شود و اگر چنانچه گاهی که بر خود ستم می کردند نزد تو می آمدند و از خدا آمرزش میخواستند و رسول خدا هم برایشان آمرزش میخواست هر آینه خدا را پرتوبه پذیر و مهربان می یافتند» مقصودش بخدا پیغمبر (ص) و علی است که نزد آنها از کرده خود استغفار کنند؛ یعنی یا علی اگر نزد تو آیند و از آنچه تو طئه

لوجاؤوک بها یا علیؑ فاستغفروا الله مما صنعوا واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحیماً «فلا وربك لا يؤمنون حتی یحکموک فیما شجر بینهم (فقال أبو عبد الله ﷺ: هو والله علی بعینه) ثم لا یجدوا فی أنفسهم حرجاً مما قضیت (علی لسانک یا رسول الله یعنی به من ولایة علی) ویسلموا تسلیماً» لعلیؑ

۵۲۷ - محمد بن یحیی، عن أحمد بن محمد بن عیسی، عن معمر بن خلاد قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام یقول: ربما رأیت الرؤیا فأعبرها والرؤیا علی ماتعبر.

۵۲۸ - عنه، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن الحسن بن جهم قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام یقول: الرؤیا علی ماتعبر، فقلت له: إن بعض أصحابنا روی أن رؤیا الملك كانت أضغاث أحلام، فقال أبو الحسن عليه السلام: إن امرأة رأت علی عهد رسول الله ﷺ أن جذع بیتها قد انکسر فأتت رسول الله ﷺ فقصت علیه الرؤیا فقال لها النبي ﷺ: یقدم زوجک ویأتي و هو صالح

کرده اند آمرزش خواهند و رسول خدا هم برای آنها آمرزش خواهد هر آینه خدا را بسیار توبه پذیر و مهربان یابند.

۶۷ - «نه بخدا ایمان ندارند تا اینکه تو را حاکم سازند میان خود در هر چه اختلاف دارند» امام صادق (ع) فرمود مقصود از مورد اختلاف همان خود علی (ع) است «سپس پیش خود در سختی و فشار و تنگ نالی نباشند از آنچه تو حکم کردی» بزبان خودت یا رسول الله یعنی درباره اعلام و لایت و خلافت علی، «و بخوبی تسلیم باشند» یعنی تسلیم علی «ع» باشند و خلافت او را بپذیرند.

شرح - از مجلسی ره - قوله «یعنی والله النبی وعلیاً» یعنی خطاب درجاؤوک متوجه بعلی است و گرنه بایدواستغفرت گوید.

(در تعبیر خواب ووظائف آن)

۵۲۷ - از معمر بن خلاد گوید شنیدم ابوالحسن «ع» (امام کاظم) میفرمود بسا که من خوابی بینم و خودم آنرا تعبیر کنم و خواب هر طور تعبیر شود محقق می گردد (یعنی کسیکه اهل تعبیر خوابست و خوابی را تعبیر کند موافق تعبیر او واقع میشود و تعبیر او درست درمی آید و علم تعبیر درست مخصوص پیامبران و امامانست).

۵۲۸ - از حسن بن جهم گوید شنیدم ابوالحسن «ع» میفرمود: خواب برطبق تعبیر واقع میشود من بآن حضرت گفتم برخی اصحاب ما روایت کرده اند که خواب پادشاه مصر اضغاث احلام و بی واقع بوده است (و بخاطر تعبیر یوسف «ع» واقعیت یافته و اینرا برای تأیید کلام امام نقل کرده است - از مجلسی ره).

امام «ع» فرمود یک زنی در دوران رسول خدا (ص) خواب دید که ستون خانه اش (تیر خانه اش) شکسته است نزد رسول خدا (ص) آمد و خواب خود را بآن حضرت گزارش داد و پیغمبر باو گفت

وقد كان زوجها غائبا فقدم كما قال النبي ﷺ ثم غاب عنها زوجها غيبة أخرى فرأت في المنام كأن جذع بيتها قد انكسر فأتت النبي ﷺ فقصت عليه الرؤيا فقال لها : يقدم زوجك و يأتي صالحا فقدم على ما قال ؛ ثم غاب زوجها الثالثة فرأت في منامها أن جذع بيتها قد انكسر فلقيت رجلا أعسر فقصت عليه الرؤيا فقال لها الرجل سوء : يموت زوجك ، قال : فبلغ [ذلك] النبي ﷺ فقال : ألا كان عبر لها خيرا .

۵۲۹ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه ، [جميعاً] عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن غالب ، عن جابر بن يزيد ، عن أبي جعفر عليه السلام أن رسول الله كان يقول إن رؤيا المؤمن ترف بين السماء والأرض على رأس صاحبها حتى يعبرها لنفسه أو يعبرها له مثله فإذا عبرت لزمت الأرض فلا تقصوا رؤياكم إلا على من يعقل .

۵۳۰ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن القاسم بن عروة ، عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الرؤيا لا تقص إلا على مؤمن خلامن الحسد والبغي .

شوهرت باوضع خوبی از سفر می آید شوهرش مسافر بود و آمد چنانچه پیغمبر «ص» فرموده بود و سپس بار دیگر شوهرش بسفر رفت و همان زن در خواب دید که ستون (ویاتیر) خانه اش شکست و بار دیگر نزد پیغمبر «ص» آمد و خواب خود را گفت و پیغمبر «ص» باو فرمود شوهرت باوضع خوبی از سفر باز آید و چنانچه پیغمبر «ص» فرمود باز آمد سپس برای بار سوم شوهرش بسفر رفت و آن زن خواب دید که ستون (ویاتیر) خانه اش شکست و مردی چپ و شوم را دیدار کرد و خوابش را باو گفت آن مرد بد در پاسخ او گفت شوهرت میمیرد و این خبر پیغمبر رسید و فرمود بایست تعبیر خوبی برای او کرده باشد.

شرح - از مجلسی ره - از روایات مخالفان بر آید که این اعسر ابوبکر بوده و شاید از راه تقیه نامش را نبرده است در نهاییه گوید در حدیث است که زنی نزد نبی «ص» آمد و او را نیافت و ابابکر را یافت و گفت در خواب دیدم که گویا تیر خانه ام شکست ابوبکر گفت شوهرت بمیرد..

۵۲۹ - از جابر بن یزید از امام باقر «ع» که رسول خدا «ص» میفرمود خوابی که مؤمن بیند بالای سر صاحبش میان آسمان و زمین پرپر زند تا خودش آنرا برای خود تعبیر کند یا بمانند او آن را برایش تعبیر کند و چون تعبیر شود به زمین بچسبد پس خواب خود را نگوئید مگر برای خردمند.

۵۳۰ - از امام صادق «ع» که فرمود: رسول خدا «ص» فرموده خواب را نباید گفت مگر برای مؤمن بی حسد و ستمکاری و هرزگی (که آنرا خوب تعبیر کند از مجلسی ره .

من گویم شاید سببش این باشد که تعبیر خواب الهامی است از طرف خداوند و آن نصیب جز مؤمن پاکدل نباشد).

۵۳۱ - حمید بن زیاد، عن الحسن بن محمد الکندی، عن أحمد بن الحسن المیثمی، عن أبان ابن عثمان؛ عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان علي عهد رسول الله صلى الله عليه وآله رجل يقال له: ذوالنمرة و كان من أقبح الناس و إنما سمى ذوالنمرة من قبحه فأتى النبي صلى الله عليه وآله فقال: يا رسول الله أخبرني ما فرض الله عز وجل علي؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله: فرض الله عليك سبعة عشر ركعة في اليوم والليلة وصوم شهر رمضان إذا أدركته والحج إذا استطعت إليه سبيلاً والزكاة وفسرها له، فقال: والتذي بعثك بالحق نبياً ما أزيد ربِّي علي ما فرض علي شيئاً، فقال له النبي صلى الله عليه وآله: ولم يا ذوالنمرة؟ فقال: كما خلقني قبيحاً قال: فهبط جبرئيل عليه السلام علي النبي صلى الله عليه وآله فقال: يا رسول الله إن ربك يأمرك أن تبلغ ذاللمرة عنه السلام و تقول له: يقول لك ربك تبارك وتعالى: أما ترضى أن أحشرك علي جمال جبرئيل يوم القيامة؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله: يا ذاللمرة هذا جبرئيل يأمرني أن أبلغك السلام و يقول لك ربك: أما ترضى أن أحشرك علي جمال جبرئيل؟ فقال: ذوالنمرة فأنني قد رضيت يارب فوعزتك لأزيدنك حتى ترضى.

(گلايه بنده ای از خدا و رفع آن)

۵۳۱ - مردی از امام صادق «ع» که فرمود در دوران رسول خدا «ص» مردی بود که او را ذوالنمره (پلنگ صفت) میخواندند از زشت ترین مردم بود و از زشتی او را ذوالنمره می گفتند او نزد رسول خدا «ص» آمد و گفت یا رسول الله صلى الله عليه وآله بن بگو خدا عزوجل بر من چه واجب کرده است؟ رسول خدا «ص» فرمود بر تو هفده رکعت نماز در شبانه روز واجب کرده و روزه ماه رمضان که آنرا دریابی و حج اگر مستطیع شوی و زکوة را و آنرا برایش شرح داد آن مرد گفت سوگند بدانکه تو را براستی مبعوث کرده بنبوت، من برای پروردگار خودم بیش از آنچه واجب کرده کاری نکنم رسول خدا (ص) فرمود ای ذوالنمره چرا؟

در پاسخ گفت برای اینکه مرا چنین زشت آفریده فرمود جبرئیل بیغمبر (ص) فرود آمد و گفت یا رسول الله صلى الله عليه وآله پروردگارت تو را فرماید که از طرف او بذوالنمره سلام برسانی و باو بگوئی که پروردگارت تبارک و تعالی بتو میگوید آیا خشنود نیستی من تو را به زیبایی جبرئیل در قیامت محشور کنم؟

رسول خدا «ص» باو فرمود ای ذوالنمره این جبرئیل است که بمن فرماید تو را سلام رسانم و پروردگارت بتو گوید آیا خشنود نیستی که در قیامت تو را به زیبایی جبرئیل محشور گردانم؟ ذوالنمره گفت پروردگارا خشنود شدم و بهزنت سوگند بیفزایم برای توتانوهم خشنود شوی.

(حدیث الذی أحیاه عیسیٰ علیه السلام)

۵۳۲ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد بن عیسی ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي جميلة عن أبان بن تغلب وغيره ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل: هل كان عيسى ابن مريم أحيا أحداً بعد موته حتى كان له أكل وورق ومدة وولد؟ فقال: نعم إنّه كان له صديق مواخ له في الله تبارك وتعالى و كان عيسى عليه السلام يمرّ به وينزل عليه و إن عيسى غاب عنه حينئذ مرّ به ليسلم عليه فخرجت إليه أمّه فسألها عنه ، فقالت : مات يا رسول الله ، فقال : أفتحبتين أن تسراه ؟ قالت : نعم : فقال لها : فإذا كان غداً [ف] آتيك حتى أحياه لك بإذن الله تبارك وتعالى فلما كان من الغد أتاهما فقال لها : انطلقي معي إلى قبره ، فانطلقا حتى أتيا قبره فوقف عليه عيسى عليه السلام ثم دعا الله عز وجل فانفرج القبر وخرج ابنها حياً فلما رأتها أمّه ورآها بكيا فرحمهما عيسى عليه السلام فقال له عيسى : أتحب أن تبقى مع أمك في الدنيا ؟ فقال : يا نبي الله بأكل وورق ومدة أم بغيراً كل ولا رزق ولا مدة ؟ فقال له عيسى عليه السلام : بأكل وورق ومدة وتعمّر عشرين سنة وتزوج و يولد لك ؟ قال نعم إذا ، قال : فدفعه عيسى إلى أمّه فعاش عشرين سنة وتزوج وولد له .

(حدیث آنکه عیسی -ع اورا زنده کرد)

۵۳۲ - از امام صادق (ع) پرسش شد که آیا عیسی ابن مریم کسی را پس از مردنش زنده کرد تا اینکه خوراک و روزی و عمر دوباره و فرزند داشته باشد؟ در پاسخ فرمود: آری راستش اینست که یک رفیق و برادر دینی و خدائی داشت تبارک و تعالی و عیسی باو گذر میکرد و بمنزاش وارد میشد و مدتی از او جدا شد و سپس باو گذر کرد تا به او سلامی بدهد و مادرش برابر عیسی (ع) آمد و عیسی از وی حال او را پرسید در جواب گفت یا رسول الله او مرد عیسی (ع) فرمود: تو دوست داری او را ببینی؟

گفت آری: گفت من فردا نزد تو آییم تا او را زنده کنم باذن خدا تبارک و تعالی و چون فردا شد نزد او آمد و به او گفت بامن سرگورش بیا باهم رفتند تا سرگورش رسیدند عیسی ایستاد و به درگاه خدا عزوجل دعا کرد و گور شکافت و پسرش زنده بدرآمد و چون مادرش او را دید و او مادرش را دید هر دو گریستند و دل عیسی بر آنها نرم شد و سوخت عیسی بدان پسر گفت دوست داری با مادرت در این دنیا بمانی؟ گفت یا نبی الله با خوراک و روزی و عمر با بی خوراک و روزی و عمر؟

عیسی (ع) در پاسخ او فرمود با خوراک و روزی و عمر و بیست سال عمر کنی و زن بگیری و فرزند آوری؟ گفت آری و عیسی او را بمادرش سپرد و بیست سال عمر کرد و زن گرفت و برای او فرزند شد.

۵۳۳ - ابن محبوب ، عن أبي ولاد ، وغيره من أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « ومن يرد فيه بالحد بظلم » فقال : من عبد فيه غير الله عز وجل أو تولى فيه غير أولياء الله فهو ملحد بظلم وعلى الله تبارك وتعالى أن يذيقه من عذاب أليم .

۵۳۴ - ابن محبوب ، عن أبي جعفر الأحمول ، عن سلام بن المستنير ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى : « الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله » قال : نزلت في رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي وحمة وجعفر ووجرت في الحسين عليهم السلام أجمعين .

۵۳۵ - ابن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن يزيد الكناسي قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل : « يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا » قال : فقال : إن إلهداتنا وإيلاً يقول : ماذا أجبتم في أوصيائكم الذين خلفتموهم على أممكم ؟ قال : فيقولون لا علم لنا بما فعلوا من بعدنا .

(در تفسیر برخی آیات)

۵۳۳ - از امام صادق (ع) در تفسیر قول خدا عز وجل (۲۵- الحج) و هر که در آن خانه کعبه در آید به الحد بظلم و ستم.

فرمود: یعنی هر که در آن جز خدا عز وجل را پرستد یا جز اولیاء خدا را بولایت پذیرد او ملحد است بستمکاری و بر خدا است که او را از عذاب الیم بچشاند.

۵۳۴ - از سلام بن مستنیر از امام ابی جعفر (ع) در تفسیر قول خدا تبارک و تعالی (۴۰- الحج) آن کسانی که از خانمان خود بیرونشان کردند بناحق تنها بیبانه اینکه میگفتند بزوردگار ما خدا است ، فرمود : درباره رسول خدا «ص» و علی و حمزه و جعفر نازل شده است و درباره حسین (ع) هم اجراء شده است.

شرح- از بیضای که مقصود از دیار مکه است- بغير حق یعنی بی موجب صحیح مگر خدا پرستی-
۵۳۵ - از یزید کناسی گوید از امام باقر (ع) پرسیدم در تفسیر قول خدا عز وجل (۱۰۹- المائدة) روزیکه خدا رسولانرا گرد آورد و گوید چه پاسخ گرفتید؟ گویند ما علمى نداریم. گوید فرمود این تاویلی دارد مقصود اینست که درباره اوصیای خود که آنها را جانشین و خلیفه کردند بر امتها چه پاسخ گرفتید فرمود در پاسخ گویند ما ندانیم که پس از ما آنها چه کردند.

شرح- از مجلسی ره- « فیقول ماذا اجبتم » طبرسی گفته یعنی قوم شما چه پاسخ دادند شما در آنچه دعوت کردید آنها را بدان و این تقریر است بصورت استفهام « گفتند ما علم نداریم » در این چند قول است:

۱- در قیامت هر اسهائی است که دل را از جا بکند تا برسد به دل پیمبران و چون به هوش آیند گواهی دهند نسبت بمصدقان و مکذبان یعنی دل آنها از جا کنده است و گویند چیزی ندانیم از عطا و ابن عباس و حسن و مجاهد و سدی و کلینی و مختار فراء است.

(حدیث اسلام علی علیه السلام)

۵۳۶ - ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن أبي حمزة، عن سعيد بن المسيب قال: سألت علي بن الحسين عليهما السلام: ابن كم كان علي بن أبي طالب عليهما السلام يوم أسلم؟ فقال: أو كان كافراً قطاً؟! إنما كان لعلي عليهما السلام حيث بعث الله عز وجل رسوله ﷺ عشر سنين ولم يكن يوماً كافراً أو لئد آمن بالله تبارك وتعالى و برسوله ﷺ وسبق الناس كلهم إلى الايمان بالله و برسوله ﷺ وإلى الصلاة بثلاث سنين و كانت أول صلاة صلاها مع رسول الله ﷺ الظهر ركعتين و كذلك فرضها الله تبارك وتعالى، علي من أسلم بمكة ركعتين ركعتين و كان رسول الله ﷺ يصلّيها بمكة ركعتين و يصلّيها علي عليهما السلام معه بمكة ركعتين مدة عشر سنين حتى هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة و خلف علياً عليهما السلام في أمور لم يكن يقوم بها أحد غيره و كان خروج رسول الله ﷺ من مكة في أول يوم من ربيع الأول و ذلك يوم الخميس من سنة ثلاث عشرة من المبعث و قدم المدينة

۲ - ما چون توندانیم زیرا تو دل دادانی و مناطة عقیده قلبی است نه اعمال ظاهریه - از حسن در روایت دیگر و جبائی آنرا اختیار کرده و معنی اولرا منکر شده ..
 ۳ - یعنی علم مارسا نیست زیرا ما تا زنده بودیم می دانیم و پس از مرگ خود را ندانیم و ثواب و عقاب از پایان کار معلوم شود - از ابن انبازی.
 (تا آنکه گوید) من گویم آنچه امام در این حدیث فرموده است اظهر و جوهست و بوجه سوم نزدیک است.

(حدیث مسلمان شدن علی - ع)

۵۳۶ - از ابی حمزه از سعید بن مسیب گوید: از علی بن الحسین (ع) پرسیدم علی بن ابیطالب (ع) روزیکه اسلام آورد چند سال داشت؟
 فرمود: مگر هرگز او کفر ورزیده بود که نوروز اسلام او را میپرسی؟ همانا هنگامیکه خدا عزوجل رسول خود را مبعوث کرد علی (ع) ده سال داشت و همان روز هم کافر نبود و هر آینه بخدا تبارک و تعالی و برسول او ایمان و عقیده داشت و از همه مردم در ایمان و اسلام پیش بود و سه سال پیش از دیگران نماز میخواند و نخست نمازیکه بارسول خدا (ص) خواند نماز ظهر بود در دو رکعت و همان دو رکعت را خدا تبارک و تعالی در آغاز واجب کرده بود بر هر که در مکه مسلمان شد نماز همان دور کت بود و خود رسول خدا (ص) آنها را در مکه دور کت میخواند و علی (ع) هم مدت ده سال آنها را در مکه به همراه او دور کت میخواند تا گاهیکه رسول خدا (ص) بمدینه مهاجرت کرد و علی (ع) را بجای خود گذاشت برای انجام ادوری لازم که کسی جز او نمیتوانست آنها را انجام دهد.
 رسول خدا (ص) در روز اول ماه ربيع الاول که ۵ شنبه سیزدهمین سال بعثت بود مهاجرت کرد و

لاثنی عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول مع زوال الشمس فنزل بقبا فصلی الظهر رکعتین والعصر رکعتین ثم لم یزل مقیماً ینتظر علیاً عليه السلام یصلی الخمس صلوات رکعتین رکعتین و کان نازلاً علی عمرو بن عوف فأقام عندهم بضعة عشر یوماً یقولون له : أتقیم عندنا فنتخذک منزلاً ومسجداً؛ فیه قول : لا إننی أنتظر علی بن أبی طالب وقد أمرته أن یلحقننی ولست مستوطناً منزلاً حتی یقدم علی وما أسرعه إن شاء الله ، فقدم علی عليه السلام والنبی صلى الله عليه وسلم فی بیت عمرو بن عوف فنزل معه ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم علیه علی عليه السلام تحول من قبا إلى بنی سالم بن عوف وعلی عليه السلام معه یوم الجمعة مع طلوع الشمس فخطبهم مسجداً ونصب قبلته فصلی بهم فی الجمعة رکعتین ، وخطب خطبتین ، ثم راح من یومه إلى المدینة علی ناقته التی کان قدم علیها وعلی عليه السلام معه لا یفارقه ، یمشی بمشیه ولس یمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببطن من بطون الأنصار إلا قاموا إلیه یسألونه أن ینزل علیهم فیه قول لهم : خلوا سبیل الناقة فانها مأمورة ، فانطلقت به ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع لها زمامها حتی انتهت إلى الموضع الذی ترى - وأشار بیده إلى باب مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذی یصلی عنده بالجنائز - فوقفت عنده وبرکت ووضعت جرائنها علی الأرض فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل أبو ایوب

۱۲ شب از ماه ربیع الاول گذشته ظهر هنگام وارد مدینه شد و در قبا منزل کرد و نماز ظهر را بازم دو رکعت خواند و عصر را هم دو رکعت خواند.

سپس پیوسته در قبا ماند و انتظار ورود علی (ع) را برد و نمازهای ۵ گانه داد و رکعت دو رکعت خواند و میزبانش عمرو بن عوف بود و ۱۰ تا ۲۰ روز نزد آنها ماند و به او عرضه می داشتند تو در نزد ما میمانی تا مسجد و منزلی برایت تهیه کنیم ، میفرمود: نه، من منتظر ورود علی بن ابیطالب هستم و به او فرمان دادم خود را بمن برساند و تا او نیاید وطن اختیار نکنم و او بسیار زود خواهد آمد انشاء الله

علی (ع) آمد و هنوز پیغمبر (ص) در خانه عمرو بن عوف بود و با وی در آنجا منزل کرد سپس چون رسول خدا علیرا بهمراه خود یافت از قبا بمحل بنی سالم بن عوف منتقل شد و علی بهمراه او بود و روز جمعه هنگام بر آمدن خود شید بود و برای آنها مسجدی نقشه کشید و قبله آنرا ساخت و نصب کرد و در آن دو رکعت نماز جمعه با دو خطبه خواند.

سپس همانروز بر پشت شتر خود سوار شد و بمدینه رفت و علی (ع) همراهش بود و از او جدا نمیشد پایای او میرفت و رسول خدا بهر تیره از انصار که گذر میکرد برابر او قیام میکردند و از او درخواست می نمودند که نزد آنها منزل کند و در جواب آنها میفرمود مهار ناقه راها کنید که او خود مأموریت دارد و ناقه رسول خدا را آورد و آورد چون مهار آن بر سرش انداخته بود و رها بود تا رسید بهمین جا که اکنون می بینید و با دست خود اشاره به درب مسجد رسول خدا (ص) کرد همان دریکه نزد آن بر جنازه مردهها نماز میخوانند ناقه در این جایستاد و بهزانو در آمد و خوابید و پوزه خود را بر زمین نهاد و رسول خدا (ص) از پشت آن بهزیر آمد و ابوایوب انصاری شتافت

مبادراًحتی احتمال رحله فأدخله منزله ونزل رسول الله ﷺ وعليه ﷺ معاًحتی بنی له مسجدہ بنیت له مساکنه ومنزل علي ﷺ فتحوا لایلی منازلهما

و بنه رسول خدا «ص» را بر داشت و بمنزل خود برد و رسول خدا «ص» و علی «ع» به خانه او فرود آمدند تا مسجد او ساخته شد و خانه های او و خانه علی «ع» ساخته شد و هر دو بمنزل خود منتقل شدند.

شرح - از مجلسی ره - قوله «وسبق الناس کلهم الی الایمان» من گویم شیعه اتفاق دارند که ایمان علی بر همه صحابه مقدمست و جمع بسیاری از مخالفان هم با آن همراهند و اخبار آن از طریق خاصه و عامه متواتر است.

و در بحار الانوار از طرق عامه اخبار بسیاری در این باره نقل کردم مانند تاریخ طبری، انساب الصحابه، معارف قتیبی، تاریخ یعقوب نسوی، عثمانیه جاحظ، تفسیر ثعلبی، کتاب ابی زرعه دمشقی، خصائص نطنزی، کتاب المعرفة ابی یوسف نسوی، اربعین خطیب، فردوس دیلمی، شرف النبی خرگوشی جامع ترمذی، ابانہ عکبری، تاریخ خطیب، مسند احمد بن حنبل، طبقات محمد بن سعد، فضائل الصحابه عکبری و احمد بن حنبل، کتاب ابن مردویه اصفهانی کتاب المظفر سمعانی، امالی سهل بن عبدالله مروزی، تاریخ بغداد، رساله قوامیه، مسند موصلی، تفسیر قتاده، کتاب شیرازی و دیگران که ذکر آن موجب تطویل است.

و همه بطرق متعدده سابقه اسلام علی (ع) را از سلمان و ابی ذر و مقداد و عمار و زید بن صوحان و حذیفه و ابی الهیثم و خزیمه و ابی ایوب و خدری و ابی رافع و ام سلمه و سعد بن ابی وقاص و ابی موسی اشعری و انس بن مالک و ابی الطفیل و جبیر بن مطعم و عمرو بن کحک و حبه عرنی و جابر حضرمی و حرث اعور و عبایه اسدی و مالک بن حویرث و قثم بن عباس و سعد بن قیس و مالک اشتر و هاشم بن عتبّه و محمد بن کعب و ابن مجاز و شعبی و حسن بصری و ابی البختری و واقدی و عبدالرزاق و معمر و سدی و دیگران نقل کرده اند و آنرا نسبت باین عباس و جابر بن عبدالله و انس و زید بن ارقم و مجاهد و قتاده و ابن اسحاق و دیگران هم داده اند.

برخی گفته اند اول مسلمان خدیجه بوده است و برخی معاندان از مخالفان گفته اول مسلمان ابوبکر بوده است. و برخی زید بن حارثه را اول مسلمان دانسته اند و در سن علی هم هنگام بعثت و اسلام او اختلاف است.

۱ - کلبی او را نه ساله دانسته.

۲ - مجاهد و محمد بن اسحاق او را ده ساله دانسته.

۳ - گفته شده است که ۱۴ سال داشته است و ۱۲ سال هم گفته اند.

ابن اثیر در کامل گوید اختلاف دارند علماء در اول مرد مسلمان با اتفاق بر اینکه خدیجه اول خلقی است که اسلام آورده.

قومی گویند اول مرد مسلمان علی (ع) است و از علی هم روایت است که فرموده من بنده خدایم و برادر رسول خدا و منم صدیق اکبر و پس از من جز دروغگو و مفتری آنرا نگوید من هفت سال پیش از مردم با رسول خدا «ص» نماز خواندم.

فقال سعيد بن المسيب لعلي بن الحسين عليهما السلام : جعلت فداك كان أبو بكر مع رسول الله صلى الله عليه وآله حين أقبل إلى المدينة فأين فارقه ؟ فقال : إن أبا بكر لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله إلى قبا فنزل بهم ينتظر قدوم علي عليه السلام فقال له أبو بكر : انهض بنا إلى المدينة فان القوم قد فرحوا بقدومك وهم يستريثون إقبالك إليهم فانطلق بنا ولا تقم ههنا تنتظر علياً فما أظنه يقدم عليك إلى شهر ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : كلاً ما أسرعه ولست أريم حتى يقدم ابن عمي وأخي في الله عز وجل وأحب أهل بيتي إلي فقد وقاني بنفسه من المشركين ، قال : فغضب عند ذلك أبو بكر واشماز وداخله من ذلك حسد لعلي عليه السلام وكان ذلك أول عداوة بدت منه لرسول الله صلى الله عليه وآله في علي عليه السلام وأول خلاف علي

ابن عباس گوید اول کس که نماز خوانده علی است، جابر بن عبدالله گوید پیغمبر روز ۲ شنبه مبعوث شد و علی روز ۳ شنبه نماز خواند، زید بن ارقم گوید نخست کس که با رسول خدا «ص» اسلام آورد علی «ع» بود.

عقیف کندی گوید من مردی تاجر بودم و ایام حج بمکه آمدم و نزد عباس رفتم و در این میان که ما بودیم ناگاه مردی آمد و برابر کعبه ایستاد و نماز خواند و سپس زنی آمد و با او نماز خواند و باز هم پسر بچه ای من عباس گفتم این چه دینی است؟ گفت این محمد بن عبدالله برادر زاده منست و پندارد که خدا او را مبعوث کرده است و گنجهای قیصر و کسری به دست او خواهد افتاد و این همسرش خدیجه است که با او ایمان آورده و این هم علی بن ابیطالب است و بخدا سوگند در همه روی زمین جز این سه کس را پیرو این دین ندانم.

عقیف گوید کاش من چهارمین آنها شده بودم و محمد بن منذر و ربیع بن ابی عبدالرحمن و ابو حازم مدنی و کلبی گفته اند اول کس که ایمان آورده علی بن ابیطالب است. کلبی گفته عمرش نه سال بود و گفته اند یازده سال ابن اسحاق گفته اول کس که اسلام آورد علی بود در سن یازده سال..

دنباله حدیث اسلام علی «ع»

سعيد بن المسيب بعلي بن الحسين «ع» گفت قربانت ابو بكر بهمراه رسول خدا «ص» بود هنگامی که رسول خدا «ص» بمدينه آمد، او کجا از رسول خدا «ص» جدا شد فرمود داستان ابی بکر اینست که چون رسول خدا «ص» در قبا منزل کرد و انتظار ورود علی (ع) را داشت ابو بکر بآن حضرت عرض کرد ما را بمدينه ببر زیرا مردم مدينه بقدومت شادند و برای ورودت ساعت شماری میکنند بیا برویم بمدينه و این جا اقامت نکن بانتظار آمدن علی من گمان ندارم تا يك ماه نزد شما آید.

رسول خدا (ص) فرمود هرگز او بزودی میرسد و من هرگز از اینجا حرکت نکنم تا عمو زاده و برادرم در راه خدا عزوجل و محبوبترین خاندانم نزد من و آن کسیکه جان خودش را سپر کرد و مرا از مشرکان نجات داد بیاید.

فرمود: ابو بکر در اینجا بخشم شد و تنفر نمود و دلالت کردید و بعلي (ع) حسد برد و این اول دشمنی بود که بخاطر علی (ع) در سینه او کینه شد نسبت بر رسول خدا (ص) و اول مخالفتی بود

رسول الله ﷺ ، فانطلق حتى دخل المدينة وتخلف رسول الله ﷺ بقبا ينتظر علياً عليه السلام .

که با رسول خدا (ص) نمود و خود پیش آمد تا وارد مدینه شد و رسول خدا (ص) را در قبا با انتظار علی (ع) گذاشت.

شرح - من داستان ورود پیغمبر را بقبا از سیره ابن هشام در اینجا ترجمه میکنم ج ۱ ص ۲۹۵ ط مصر .

پیغمبر ۱۲ شب از ربیع الاول گذشته در قبا در روز ۲ شنبه هنگام ظهر و سختی گرما به بنی عمرو بن عوف وارد شد و نزدیک بود خورشید بنصف النهار رسد.

از مردم مدینه نقل شده که چون شنیدیم رسول خدا (ص) از مکه بیرون آمده است و امروز و فردا وارد میشود پس از اینکه نماز صبح را میخواندیم بر سر تپه خود میرفتیم و انتظار رسول خدا (ص) را داشتیم و از آنجا بر نمیخواستیم تا آفتاب همه جا را میگرفت و سایه‌ای بجا نمیماند و چون سایه‌ای نبود بخانه بر میگشتیم روزهای گرمی بود تا آنروز که رسول خدا (ص) وارد شد بشیوه خود در انتظار نشستیم تا چون سایه‌ای نماند بخانه‌ها برگشتیم و چون بخانه برگشتیم رسول خدا (ص) وارد شده بود و اول کس که او را دیده بود یک مرد یهودی بود که می‌دید هر روز ما با انتظار ورود رسول خدا (ص) هستیم و فریاد کشید ای بنوی قبله این بخت شماست که رسید.

گویند ما بیرون شدیم نزد رسول خدا (ص) که در سایه نخلی استراحت کرده بود و ابوبکر به همراه او بود و در سن و سال او بود و بیشتر ماها رسول خدا را تا کنون ندیده بودیم و مردم برابر او روی دوش هم سوار شده بودند و او را از ابوبکر امتیاز نمی‌دادند تا سایه نخله از رسول خدا (ص) بکنار رفت و ابوبکر بر خاست و با ردای خود سایه بر او افکند و ما در اینصورت او را شناختیم.

ابن اسحاق گویند رسول خدا (ص) بکثوم بن هدم برادر عمرو بن عوف وارد شد (تا آنکه گویند) ابوبکر بر حبیب بن مناف یکی از بنی الحارث خزرج در سطح وارد شد (این دلالت دارد که ابی بکر پیش از پیغمبر وارد مدینه شده و منزل جدا گانه‌ای داشته چنانچه در روایت روضه بیان شده است) و برخی منزل ابوبکر را خانه خارجه بن زید دانند.

سپس علی بن ابیطالب (ع) سه شبانه روز در مکه بماند و امانتهای رسول خدا (ص) را بصاحبانش رساند و بر رسول خدا (ص) پیوست و به همراه او در همان منزل کثوم بن هدم وارد شد و او را بقولی یک شب یا دوشب بیشتر در قبا اقامت نبود (که با رسول خدا (ص) بمدینه رفت) تا آنکه گویند:

ابن اسحاق گفته رسول خدا (ص) از روز ۲ شنبه تا ۵ شنبه را در قبا بماند و مسجد قبا را ساخت و روز جمعه بسوی مدینه حرکت کرد و هنگام نماز جمعه بمحله بنی سالم بن عوف رسید و در مسجد وادی دانوناء اول نماز جمعه را برپا کرد (پایان نقل از سیره ابن هشام).

من گویم هم در خبر وهم در سیره این نکته را یاد آور کرده است که پیغمبر اسلام قبل از هجرت بمدینه و قبل از رسیدن بمحل سالم بن عوف در روز ورود بمدینه نماز جمعه نخوانده بوده و نماز جمعه از چنین روزی تشریح و عملی شده است.

و از اینجا استفاده میشود که اجرای نماز ظهر روز جمعه بکیفیت مقرره یعنی با دو خطبه و دو

قال: فقلت لعلي بن الحسين عليه السلام فمتى زوج رسول الله صلى الله عليه وآله فاطمة من علي عليه السلام فقال: بالمدينة بعد الهجرة بسنة و كان لها يومئذ تسع سنين ، قال : علي ابن الحسين عليه السلام : ولم يولد لرسول الله صلى الله عليه وآله من خديجة عليها السلام على فطرة الاسلام الا فاطمة عليها السلام وقد كانت خديجة ماتت قبل الهجره بسنة ومات ابوطالب بعد موت خديجة بسنة فلما فقهما رسول الله صلى الله عليه وآله سئم المقام بمكة ودخله حزن شديد واشفق على نفسه من كفار قريش فشكا الى جبرئيل عليه السلام ذلك ، فأوحى الله عز وجل إليه : اخرج من القرية الظالم أهلها و هاجر الى المدينة فليس لك اليوم بمكة ناصر

رکعت از شؤون حکومت اسلامیست و بعلاوه از جنبه عبادت يك جنبه سياست هم دارد و آن سان ديدن قشون اسلامیست که از همه مردان نیرومند از سن بلوغ تا دوران پیری تشکیل میشود از ملاحظه شرائط و جوب جمعه این موضوع بخوبی روشنست.

نماز جمعه واجبست بر هر مرد سالم جوان آزاد و حضور زنان و معلولان و بندگان اختیارست تا مل در این شرائط و مطالعه عمیق در وضع نماز جمعه که يك اجتماع ناحیه ای و هفتگی است دلالت روشن دارند بر اینکه نماز جمعه يك سیاست اجتماعی اسلامیست و در يك ادب عبادت و نیایش بدر گاه خداوند انجام میشود و این خود از شؤون حکومت مقتدر اسلامیست و در صورتی لزوم دارد که حکومت اسلامی مستقر باشد و از طرف حاکم مقتدر اسلامی منعقد گردد و در غیر اینصورت همان انجام يك وظیفه عبادت انفرادی را دارد مانند سایر نمازهای شبانه روز و اشکال دیگر عبادات و از مضمون حدیث و هم تاریخ بر آید که نماز جمعه يك حقیقت جدا از نمازهای شبانه روز نیست بلکه همان نماز ظهر روز جمعه است که در شرائط مقرر با اضافه دو خطبه در اول آن و با رعایت جماعت انجام میشود و چون پیغمبر پس از ورود بقباء مورد توجه قبائل عرب مدینه شد و همه با او بیعت کردند و مطمئن شد که اکنون دارای يك حکومتی است مقتدر و مستقل با اقامه نماز جمعه در اولین فرصت حکومت اسلامی خود را اعلام کرد و از اولین جمعه که این شرائط محقق شد تا خیر آنرا روا ندانست گر چه هنوز هم در میان راه بود و هنوز هم خانه و کاشانه ای برای خود آماده نکرده بود.

دنباله حدیث اسلام علی «ع»-

گوید : من گفتم بعلی بن الحسين «ع» پس چه زمانی رسول خدا «ص» فاطمه «ع» را بعلی تزویج کرد؟

در پاسخ فرمود در مدینه و یکسال از هجرت گذشته که فاطمه نه سال داشت علی بن الحسين «ع» فرمود برای رسول خدا «ص» در محیط اسلام و فطرت مسلمانی نژاد جز همان فاطمه «ع» و خدیجه یکسال پیش از هجرت وفات کرد و دنبال مرگ او پس از یکسال ابوطالب مرد و چون پیغمبر «ص» هر دو را از دست داد از ماندن در مکه دلتنک شد و اندوه سختی او را فرا گرفت و از کفار قریش بر جان خود ترسید و بجبرئیل شکایت کرد و خدا عزوجل باو وحی کرد از این آبادی که مردم ستم کاری دارد بیرون برو و بمدینه مهاجرت کن امروز دیگر در شهر مکه برای تو یاور

وانصب للمشرکین حرباً .

فَعِنْدَ ذَلِكَ تَوَجَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ ، فَقُلْتُ لَهُ : فَمَتَى فَرَضْتَ الصَّلَاةَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ الْيَوْمَ؟ فَقَالَ : بِالْمَدِينَةِ حِينَ ظَهَرَتِ الدَّعْوَةُ وَقَوِيَ الْإِسْلَامُ وَكُنِيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ الْجِهَادَ [و] زَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الصَّلَاةِ سَبْعَ رَكَعَاتٍ فِي الظُّهْرِ رَكَعَتَيْنِ وَفِي الْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ وَفِي الْمَغْرَبِ رَكَعَةً وَفِي الْعِشَاءِ الْآخِرَةَ رَكَعَتَيْنِ وَأَقْرَبَ الْفَجْرِ عَلَى مَا فَرَضْتَ لِتَعْجِيلِ نَزُولِ مَلَائِكَةِ النَّهَارِ مِنَ السَّمَاءِ وَلِتَعْجِيلِ عُرُوجِ مَلَائِكَةِ اللَّيْلِ إِلَى السَّمَاءِ وَكَانَ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ يَشْهَدُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْفَجْرِ فَلِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « وَقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً » يشهده المسلمون و يشهده ملائكة النهار و ملائكة الليل .

و بسیاری نیست و در مقام نبرد با مشرکان بر آ آی . در این صورت رسول خدا «ص» روی بسوی مدینه کرد؟

من گفتم در چه زمانی نماز بدین صورت که هست بر مسلمانان فرض شد؟

فرمود در مدینه هنگامیکه دعوت اسلام پیروز شد و اسلام نیرومند گردید و خداوند عزوجل بر مسلمانان جهاد را واجب کرد (و) رسول خدا «ص» هفت رکعت بنماز افزود، دو رکعت در ظهر و دو رکعت در عصر و بکر رکعت در مغرب و دو رکعت در عشاء آخرین شبانه روز و نماز صبح را هم چنان که از نخست فرض شده بود بحال خود گذاشت برای اینکه فرشته‌های روز شتاب دارند از آسمان فرود آیند و فرشته‌های شب شتاب دارند با آسمان بالا روند و هر دو دسته هم در نماز صبح رسول خدا «ص» شرکت میکردند و از اینجهت است که خدا عزوجل فرموده است (۷۸- الاسراء) و آنچه در سپیده دم خوانده شود راستی خوانده شده در سپیده دم مشهود است.

یعنی مسلمانان در آن حاضر باشند و شرکت کنند و فرشته‌های روز حاضر باشند و فرشته‌های شب هم حاضر باشند.

شروح - از مجلسی ره - قوله « لتعجيل عروج ملائكة الليل » من گویم کوتاه کردن نماز برای عجله عروج فرشته‌های شب روشن است و اما برای نزول فرشته‌های روز چند توجیه دارد :

۱- در صورتیکه نماز صبح کوتاه باشد تعجیل در نزول کنند تا آنرا درک نمایند بخلاف اینکه طولانی باشد زیرا در این صورت فرصت تاخیر و ادراک رکعت ۳ و ۴ را هم دارند و اینوجه قابل اعتراض است زیرا در صورتی درست است که حضور آنها از اول نماز لازم نباشد چنانچه ظاهر خبر است.

۲- مقتضای حکمت اینست که فرشته‌های شب و روز در مدت طولانی با هم مجتمع نباشند و باید بعد اقل اکتفا شود (و سه وجه دیگر هم قریب بهمین مضامین برای آن ذکر کرده است هر که خواهد رجوع کند).

۵۳۷ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أيسر ما رضى به الناس عنكم كفووا السننكم عنهم .

۵۳۸ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، وأبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار جميعاً . عن علي بن حديد ، عن جميل بن دراج ، عن زرارة قال : كان أبو جعفر عليه السلام في المسجد الحرام فذكر بني أمية ودولتهم ، فقال له بعض أصحابه : إننا نرجو أن تكون صاحبهم وأن يظهر الله عز وجل هذا الأمر على يدك ، فقال : ما أنا بصاحبهم ولا يسرني أن أكون صاحبهم إن أصحابهم أولاد الزنا ، إن الله تبارك وتعالى لم يخلق منذ خلق السماوات والأرض سنين ولا أياماً أقصر من سنينهم وأيامهم إن الله عز وجل يأمر الملك الذي في يده الفلك فيطويه طياً .

۵۳۹ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ؛ عن حماد بن عثمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ولد المرداس من تقرّب منهم أكفروه ومن تباعد منهم أفقره و من ناوهم قتلوه و من تحصّن منهم أنزلوه و من هرب منهم أدر كوه ، حتى تنقضي دولتهم .

۵۳۷ - از هشام بن سالم از امام صادق (ع) فرمود چه آسانست آنچه مرد مرا از شما خشنود می کند همان زبان خود را از آنها نگه دارید.

۵۳۸ - از زراره گوید امام باقر (ع) در مسجد الحرام بود و نام بنی امیه و دولت آنان بمیان آمد یکی از اصحابش بعرض رسانید که همانا ما امیدواریم تو باشی صاحب آنها (مقصودش این بوده که تو قائمی باشی که آنها را براندازی و دولت حق را تشکیل بدهی) و خداوند امامت و حکومت حق را به دست شما ظاهر و پیروز سازد.

فرمود من صاحب آنها نیستم و شاد نیم که صاحب شان باشم زیرا اصحاب آنها در دوزخند و زنازاده اند (امام از راه یک نوع تقیه صاحب را حمل بر غیر مقصود متکام کرده و بمعنی معاون و همکار دانسته و این خود یک نوع از فنون بلاغت است که در علم معانی مورد بحث شده و از کلام نصحاء و بلغای عرب برای آن گواه آورده اند).

زیرا خداوند تبارک و تعالی از آنگاه که آسمانها و زمین را آفریده سال و روزگاری کوتاه تر از سال و روزگار آنها نیافریده است راستی خداوند بفرشته ای که سرچرخ بدست او است فرماید تا آنها بخوبی در نوردد و دوران شان بزودی بگذرد.

۵۳۹ - از امام صادق (ع) فرمود اولاد مرداس هر که بدانها نزدیک گردد کافرش سازند و هر که از آنها دور بماند فقیرش کنند و هر که با آنها ستیزه کند او را بکشند و هر که از آنها در قلعه ای متحصن شود او را بزیر آورند و تسلیم گیرند و هر که از آنها بگریزد او را بگیرند تا زمانی که دولت آنها بسر آید.

شرح - از مجلسی «ره» - «ولد المرداس» کنایه از بنی عباس است و شاید وجه آن اینست که عباس بن مرداس سلمی صحابی و شاعر معروفی است و مقصود فرزندان هم نام این مرداس است.

۵۴۰ - علی بن ابراهیم، عن أبیه، وأحمد بن محمد الکوفی، عن علی بن عمر وبن ایمن جمیعاً عن محسن بن أحمد بن معاذ، عن أبان بن عثمان، عن بشیر النبالی، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: بینا رسول الله صلى الله عليه وآله جالسا إذ جاءته امرأة فترحب بها وأخذ بيدها وأقعدها ثم قال: ابنة نبي ضيعة قومه، خالد بن سنان دعاهم فأبوا أن يؤمنوا وكانت نار يقال لها: نار الحدثنان تأتيهم كل سنة فتأكل بعضهم وكانت تخرج في وقت معلوم فقال لهم: إن رددتها عنكم تؤمنون؟ قالوا: نعم قال: فجاءت فاستقبلها بثوبه فرد هاتم تبعها حتى دخلت كهفها ودخل معها وجلسوا على باب الكهف وهم يرون ألا يخرج أبداً فخرج وهو يتول: هذا هذا وكل هذا من ذا، زعمت بنو عبس أنني لا أخرج وجبيني يندی، ثم قال: تؤمنون بي؟ قالوا: لا، قال: فأنني ميت يوم كذا وكذا فادا أنامت فادفنوني فانها ستجيب عانة من حمر يقدمها غير أبت رحتي يقف على قبري فانبشوني و سلوني عما شئتم، فلما مات دفنوه و كان ذلك اليوم إذ جاءت العانة اجتمعوا وجاءوا يريدون نبشه فقالوا: ما آمنتم به في حياته فكيف تؤمنون به بعد موته؟ ولئن نبشتموه ليكونن سببة عليكم فاتر كوه فتر كوه.

(بیان نبوت خالد بن سنان عبسی)

۵۴۰ - از بشیر نبالی از امام صادق «ع» فرمود: در این میان که رسول خدا «ص» نشسته بود بناگاه زنی نزد آن حضرت آمد و رسول خدا «ص» بوی خوش آمد گفت و دست او را گرفت و او را نشانید سپس فرمود: دختر پیغمبر است که قومش او را ضایع کردند و قدر او را نشناختند او خالد بن سنان است که آنانرا دعوت کرد و از ایمان باو سر باز زدند و آتشی بود که نار الحدثنان مینامیدند و هر ساله رخ میداد و از آنها تلف میکرد و در وقت معینی بیرون میآمد بانها گفت اگر من آنرا بر گردانم و شر آنرا از سر شما کوتاه کنم بمن ایمان می آورید؟ گفتند آری فرمود: آن آتش فرار سید و خالد بن سنان جامه خود را جلو آن گرفت و آنرا بر گردانید و دنبالش کرد تا بدرون غاریکه مرکز آن بود فرورفت و خالد با آن بدرون غار رفت و آن مردم بر در غار نشستند و معتقد بودند که هرگز بیرون نشود او بی درنگ بیرون آمد و میگفت: اینست و اینست و همه اینها از اینست (یعنی از طرف خداوند است) بنو عبس پنداشتند من از این غار سوزان بر نیایم و بر آمدم و پیشانیم تراست و نمناک، سپس خالد فرمود اکنون بمن میگروید؟ گفتند نه فرمود: من در روز چنین و چنانی بمیرم و هر گاه مردم مرا بخاک سپارید که راستش بزودی رمه گوره خر که در جلو آنها خر دم بریده است نمایان شوند و بیایند در سر گور من بایستند و در اینگاه گور مرا بشکافید و هر چه خواهید از من بپرسید، چون مرد او را بخاک سپردند و همان روزی بود که خبر داده بود و بناگاه گوره خران فراهم شدند و مردم هم گرد آمدند بر سر گور او و خواستند گور او را بشکافند و باهم گفتند تا زنده بود شما باو نگر و بیدید و او را پیروی نکردید و چگونه پس از مرگش پیرو او شوید؟ و اگر گور او را بشکافید برای شما تنگی گردد او را وا گزارید و او را وا گزاردند.

۵۴۱ - علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن حماد بن عيسى ، عن ابراهيم بن عمر اليماني ؛ عن سليم بن قيس الهلالي قال : سمعت سلمان الفارسي رضي الله عنه يقول : لما قبض رسول الله ﷺ وصنع الناس ما صنعوا وخاصم ابا بكر وعمر و ابو عبيدة بن الجراح الا نصار فخصموهم بحجة علي عليه السلام قالوا : يا معشر الانصار قریش أحق بالامر منكم لان رسول الله ﷺ من قریش و المهاجرين منهم ان الله تعالى بدأ بهم في كتابه و فضلهم وقد قال رسول الله ﷺ : الاثمة من قریش ، قال سلمان رضي الله عنه : فاتيت علياً عليه السلام و هو يغسل رسول الله ﷺ فأخبرته بما صنع الناس و قلت : ان ابا بكر الساعة على منبر رسول الله ﷺ والله ما يرضى ان يبايعوه بيد واحدة انهم ليبايعونه بيديه جميعا بيمينه و شماله ، فقال لي : يا سلمان هل تدري من اول من بايعه علي منبر رسول الله ﷺ ؟ قلت : لا أدري ، إلا اني رأيت في ظلة بني ساعدة حين خصمت الانصار و كان اول

شرح - از مجلسی ره - قوله «خالد بن سنان» او در فترت میان عیسی و محمد «ص» بوده و در نبوت او اختلافست و این خبر دلالت بر صحت او دارد.

قوله « نار الحدثان » سیوطی در شرح شواهد معنی از عسکری در بیان اقسام نار نقل کرده که نار الحرین در بلاد عس بوده و از زمین بر میآمده و هر که بدان گذر میکرد میآزرده و آنرا خالد بن سنان پیغمبر زیر خاک کرد و خلید در این باره گفته:

چون آتش حرین دارد شعله گوش شنوا ز صوت آن کر گردد

انتهی

من گویم - شاید نار الحدثان تصحیف نار الحرین باشد که از قلم نسخه نویسان شده است.

(شادی شیطان به بیعت با ابوبکر)

۵۴۱ - از سلیم بن قیس گوید شنیدم سلمان فارسی (رض) میفرمود: چون رسول خدا «ص» وفات کرد و مردم کردند آنچه کردند و ابوبکر و عمر و ابو عبیدة بن جراح با انصار ستیزه و محاکمه کردند و آنها را بدلیل قرابت که دلیل علی «ع» بود محکوم نمودند.

گفتند ای گروه انصار، قریش با امر امامت از شماها سزاوارترند زیرا رسول خدا «ص» از قریش بوده و مهاجران هم از قریش بودند و خدا در قرآن خود بدانها آغاز کرده و آنها را مقدم ذکر کرده و برتری داده است) ۱۰۰ - التوبه: و السابقون الاولون من المهاجرین و الانصار ... و رسول خدا «ص» هم فرموده است - الاثمة من قریش - ائمه از قریش باشند.

سلمان گوید من نزد علی «ع» رفتم و او مشغول غسل دادن رسول خدا «ص» بود و گزارش کار مردم را باو دادم و گفتم هم اکنون ابوبکر بالای منبر رسول خدا «ص» است و بخدا سوگند دلخوش نیست که مردم بایک دست او بیعت کنند و راستش مردم با هر دو دست او بیعت میکنند راست و چپ.

علی «ع» فرمود: ای سلمان میدانی نخستین کس که بالای منبر رسول خدا «ص» با او دست بیعت داد که بود؟

گفتم نمیدانم جز اینکه در زیر سایه بان بنی ساعدة هنگام مجادله انصار اول کسیکه با او بیعت

من بایعه بشیر بن سعد وأبو عبیدة بن الجرّاح ثمّ عمر ثمّ سالم قال : لست أسألك عن هذا و لكن تدري أوّل من بایعه حين صعد علی منبر رسول الله ﷺ ؟ قلت : لا ولكنني رأيت شيخاً كبيراً متوكئاً علی عصاه بين عينيه سجادة شديدة التشمير صعد إليه أوّل من صعد وهو يبكي و يقول : الحمد لله الذي لم يمتني من الدنيا حتى رأيتك في هذا المكان ، ابسط يدك ، فبسط يده فبایعه ثمّ نزل فخرج من المسجد فقال عليّ عليه السلام : هل تدري من هو ؟ قلت : لا ولقد ساءتني مقالته كأنه شامت بموت النبي ﷺ ، فقال : ذاك إبليس لعنه الله ، أخبرني رسول الله ﷺ أن إبليس رؤساء أصحابه شهدوا نصب رسول الله ﷺ إيتاي للناس بغدير خمّ بأمر الله عزّ وجلّ فأخبرهم أنني أولى بهم من أنفسهم وأمرهم أن يبلغ الشاهد الغائب فأقبل إلى إبليس أبالسته ومردة أصحابه فقالوا : إن هذه أمة مرحومة ومعصومة ومالك ولاننا عليهم سبيل قد أعلموا إمامهم و مفزعهم بعد نبيّهم ، فانطلق إبليس لعنه الله كئيباً حزيناً وأخبرني رسول الله ﷺ أنه لو قبض أن الناس يبايعون أبا بكر في ظلّة بني ساعدة بعد ما يختصمون؛ ثمّ يأتون المسجد فيكون أوّل من يبايعه عليّ منبري إبليس لعنه الله في صورة رجل شيخ مشمّر يقول كذا و كذا ، ثمّ يخرج فيجمع شياطينه و

کرد بشیر بن سعد و ابو عبیده جراح بود سپس عمر و سپس سالم.

فرمود: من از تو از اینها پرسیدم ولی میدانم چون بر منبر رسول خدا (ص) بالا رفت نخست کسیکه با او بیعت کرد چه کسی بود؟

گفتم: نه، ولی پیره مردی را دیدم که بر عصایش تکیه زده بود و میان دو چشمش اثر سجده کوشانی بود (بینه بسته‌ای) و او اول کس بود که بر منبر بر آمد و میگریست و می گفت سپاس خدا را که مرا از دنیا نبرد تا تو را در اینجا دیدم دست بده و او دست گشود تا با او بیعت کرد و فرود آمد و از مسجد بیرون رفت.

علی (ع) فرمود: میدانم او چه کس بود؟ گفتم نه ، گفتار او مرا بد آمد گویا بمرک پیغمبر سرزنش میکرد.

امام (ع) فرمود: او ابلیس لعنه الله بود رسول خدا (ص) بمن خبر داد که ابلیس و سران اصحابش نگران بودند که رسول خدا (ص) در روز غدیر خمّ مرا با امر خدا عزّ و جلّ بامامت و خلافت بر مردم و برای مردم نصب کرد و معین نمود و بآن‌ها خبر داد که من نسبت بآن‌ها از خود آن‌ها اولی و احق هستم و بآن‌ها فرمود تا حاضران بغایبان برسانند و همه سران و شیطان‌های ابلیس گرد او آمدند و گفتند راستی که این امت مرحوم و معصوم از گناهند و تورا و ما را بر آن‌ها راهی نیست بتحقیق که پیشوا و پناهگاه خود را پس از پیغمبر دانستند و شناختند ابلیس دل شکسته و اندوهگین از آنجا رفت و رسول خدا (ص) بمن گزارش داد که اگر وفات کند مردم راستی که با ابوبکر بیعت کنند پس از اینکه در زیر سقیفه بنی ساعده با هم ستیزه کنند سپس بمسجد آیند و نخست کس که بر روی منبر من با او بیعت کند ابلیس ملعونست در صورت پیره مردی که دامن بکمر زده و چنین و چنان می گوید و سپس بیرون

أبالسته فينخر ويكسع ويقول : كلاً، زعمتم أن ليس لي عليهم سبيل فكيف رأيتما ما صنعت بهم حتى تر كوا أمر الله عز وجل وطاعته وما أمرهم به رسول الله ﷺ .

۵۴۲ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن سليمان ، عن عبد الله بن محمد اليماني ، عن سميع ابن الحجاج عن صباح الحداد ، عن صباح المزني ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما أخذ رسول الله ﷺ بيد علي عليه السلام يوم الغدير صرخ إبليس في جنوده صرخة فلم يبق منهم أحد في بر ولا بحر إلا أتاه فقالوا : يا سيدهم و مولاهم ماذا هناك فما سمعنا لك صرخة أو حش من صرختك هذه؟ فقال لهم : فعل هذا النبي صلى الله عليه وآله فعلاً إن تم لم يعص الله أبداً فقالوا : يا سيدهم أنت كنت لآدم ، فلما قال المنافقون : إنه ينطق عن الهوى ، و قال أحدهما لصاحبه : أما ترى عينيه تدوران في رأسه كأنه مجنون - يعنون رسول الله ﷺ - صرخ إبليس صرخة بطرب ، فجمع أوليائه فقال : أما علمتم أنني كنت لآدم من قبل؟ قالوا : نعم قال : آدم نقض العهد ولم يكفر بالرب وهو لاء نقضوا العهد

آید شاگردان ابلیس و شیاطین خود را گرد آورده و باد دربینی کند و سوت کشد و دست برد بر خود زند و بانها گوید نه هرگز پنداشتید که مرا بر آنها راهی نیست چگونه دیدید که با آنها چه کردم؟ تا امر خدا عزوجل و طاعت او را و آنچه را رسول خدا «ص» بانها فرمود و گذاردند و مخالفت کردند.

شرح - از مجلسی ره - قوله «فخصموهم بحجة علي «ص» یعنی این سه بر انصار پیروز شدند بدلیل خلافت علی «ع» زیرا دلیل آنها قرابت با رسول خدا «ص» بود و علی از همه بر رسول خدا «ص» نزدیکتر بود..

(نمایش ابلیس در روز غدیر خم)

۵۴۲ - از جابر از امام باقر «ع» فرمود: چون رسول خدا «ص» در روز غدیر دست علی «ع» را گرفت ابلیس در میان لشکر خود چنان فریاد و شیونی کشید که در بیابان و دریا کسی از آنان نماند جز اینکه گریه کرد و گفتند ای آقا و مولا چه بر سر شما آمده ما هرگز شیونی از تو هر اسنا کتر از این شیون نشنیدیم.

در پاسخ آنان گفت این پیغمبر کاری کرد که اگر برای آنان درست در آید و مجری شود هرگز خدا نافرمانی نشود.

گفتند ای آقا تو آدم را (در بهشت) فریب دادی و چون منافقان گفتند که آن حضرت از روی دل خواه و هوای نفس سخن میگوید و یکی بدیگری گفت آیا نه بینی که دو چشم آن حضرت در سرش میچرخد و گویا دیوانه شده و مقصودشان رسول خدا «ص» بود، ابلیس فریاد شادی بر آورد و دوستانش جمع شدند و گفت آیا ندانید که من پیش از این برای آدم در مقام برآمدم؟ گفتند چرا گفت آدم عهد شکست و بخدا کافر نشد و اینان عهد شکستند و بر رسول خدا «ص» کافر شدند .

و كغروا بالرّسول فلما قبض رسول الله ﷺ وأقام الناس غير علي عليه السلام لبس إبليس تاج الملك و نصب منبراً و قعد في الوثبة و جمع خيله و رجله ثم قال لهم : اطربوا لا يطاع الله حتى يقوم الإمام .

وتلا أبو جعفر عليه السلام : « ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقاً من المؤمنين » قال أبو جعفر عليه السلام : كان تأويل هذه الآية لما قبض رسول الله ﷺ . والظن من إبليس حين قالوا لرسول الله ﷺ : إنه ينطق عن الهوى فظن بهم إبليس ظناً فصدّ قواظمه .

۵۴۳ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن حديد ، عن جميل بن دراج ، عن زرارة ، عن أحدهما عليه السلام قال : أصبح رسول الله ﷺ يوماً كئيباً حزينا ؟ فقال له : علي عليه السلام : مالي أراك يارسول الله كئيباً حزينا ؟ فقال : و كيف لأكون كذلك وقد رأيت في ليلتي هذه أن بني تيم و بني عدي و بني أمية يصعدون منبري هذا ، يردون الناس عن الاسلام القهقري ، فقلت : يا رب في حياتي أو بعد موتي ؟ فقال : بعد موتك .

و چون رسول خدا «ص» وفات کرد و آن مردم جز علی را بامامت برپا داشتند شیطان تاج شاهی بر سر نهاد و منبری بر پا داشت و بر پستی تکیه زد و نشست و همه یارانش را از سواره و پیاده فراهم نمود و بانها گفت شادی کنید که دیگر خدا فرمانبرداری نشود تا امام ظهور کند .

و امام باقر (ع) این آیه را خواند (۲۰ - سیا) و هر آینه ابلیس پندار خود را در آنها پای بر جا و اجراء کرد و از او پیروی کردند چو دسته ای از مؤمنان - امام باقر «ع» فرمود تاویل این آیه همان گاه بود که رسول خدا «ص» وفات کرد و گمان و پندار ابلیس همانگاه بود که بر رسول خدا «ص» گفتند راستی که بدل خواه سخن می گوید و ابلیس درباره آنها گمانی برد و گمان خود را بر جای خود نشاند و درست در آورد .

شرح - از مجلسی «ره» - قوله «و قال احدهما لصاحبه» - یعنی ابابکر و عمر بودند که باهم دیگر این سخن را گفتند و بمقام پیغمبر (ص) چنین گستاخی کردند .

(درباره منافقان)

۵۴۳ - از زراره از امام باقر و یا امام صادق (ع) فرمود : یگر و در رسول خدا (ص) پڑمان و اندوهگین صبح کرد علی «ع» باو عرض کرد مرا چه شده که شمارا پڑمان و اندوهگین بینم ؟ در پاسخ فرمود : چرا چنین نباشم بالینکه در همین امشب بخواب دیدم که بنی تیم و بنی عدی و بنی امیه بهمین منبر من بالا میروند و مردم را از اسلام بعقب بر میگردانند ، گفتم پروردگارا در زندگی منست ، یا پس از مردنم ؟ فرمود پس از مردن تو است .

۵۴۴ - جمیل ، عن زرارة ، عن أحدهما عليهما السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لولا أنني أكره أن يقال : إنَّ محمدًا استعان بقوم حتى إذا ظفر بعدوه قتلهم لضربت أعناق قوم كثير.

۵۴۵ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن عبيد الله الدهقان ؛ عن عبد الله بن القاسم ، عن ابن أبي نجران ، عن أبان بن تغلب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان المسيح عليه السلام يقول : إنَّ التارك شفاء المجروح من جرحه شريك لجارحه لامحالة وذلك أن الجارح أراد فساد المجروح و التارك لا شفاؤه لم يشأ صلاحه فاذا لم يشأ صلاحه فقد شاء فساده اضطراراً فكذلك لا تحدُّ ثوا بالحكمة غير أهلها فتجهلوا ولا تمنعوها أهلها فتأثموا وليكن أحدكم بمنزلة الطبيب المداوي إن رأى موضعاً لدوائه وإلا أمسك.

۵۴۶ - سهل ، عن عبيد الله ، عن أحمد بن عمر قال : دخلت على أبي الحسن الرضا عليه السلام أنا وحسين بن ثوير بن أبي فاختة فقلت له : جعلت فداك إنا كنا في سعة من الرزق وغضارة من العيش فتغيّرت الحال بعض التغيير فادع الله عز وجل أن يرد ذلك إلينا ، فقال : أي شيء تريدون؟ تكونون ملوكاً؟ أيسرُّك أن تكون مثل طاهر وهرثمة وأنتك على خلاف ما أنت عليه؟ قلت :

۵۴۴ - از زراره از یکی از همان دو امام (ع) گوید رسول خدا (ص) فرمود: اگر مرا ناگوار نبود که بگویند محمد بمردمی یاری جست تا چون بدشمنش پیروز گردید آنها را کشتن من کردن مردم بسیار را میزد.

۵۴۵ - از ابان بن تغلب از امام صادق (ع) فرمود که مسیح (ع) میگفت راستی آنکه زخم زخم داری را درمان نکند بناچار شریک کسی است که باو زخم زند برای اینکه زخم زننده تباهی حال زخم مدار را خواسته و آن کسی هم که درمان او را از دست هشته صلاح و بهبودی او را نخواسته و بلکه تباهی او را خواسته بطور قهر و اضطرار .

همچنین حکمت را بغیر اهلش باز مگوئید تا نادانی کرده باشید و از اهلش دریغ مدارید تا گنهگار شوید و باید هر کدام از شماها چون طبیبی باشید که درمان میکنند در صورتیکه برای داری خود محل مناسبی بیند و گرنه دست باز دارد.

۵۴۶ - از احمد بن عمر گوید من با حسین بن ثوير بن ابی فاخته خدمت امام رضا (ع) شرفیاب شدم و باو گفتم قربانت ما دروسعت رزق و خوشی و خرمی حال بودیم و اکنون تا اندازه ای وضع دیگر گونه شده است تو از خدا عزوجل بخواه که آنرا بما باز گرداند.

فرمود شماها چه میخواهید؟ میخواهید ملوک باشید؟ آیا تو را خوش آید که چون طاهر و باهرثمه باشی و برخلاف مذهبی باشی که اکنون داری.

لا والله ما يسرني أن لي الدنيا بما فيها ذهباً وفضة وأنني على خلاف ما أنا عليه ، قال فقال: فمن أيسر منكم فليشكر الله ، إن الله عز وجل يقول: « لئن شكرتم لأزيدنكم » وقال سبحانه وتعالى: « اعملوا آل داود شكراً وقليل من عبادي الشكور » وأحسنوا الظن بالله فإن أبا عبد الله عليه السلام كان يقول: من حسن ظنه بالله كان الله عند ظنه به ومن رضي بالقليل من الرزق قبل الله منه اليسير من العمل ومن رضي باليسير من الحلال خفت مؤونته وتنعم أهله وبصره الله ، الدنيا ودواءها وأخرجه منها سالماً إلى دار السلام .

گفتم نه بخدا سو کند خوش ندارم که دنیا و هر آنچه در آن از طلا و نقره است از من باشد و من برخلاف عقیده و مذهبی باشم که اکنون دارم.

گوید فرمود هر که از شماها توانگر باشد باید شکر گزار خدا باشد راستی خدا عز وجل فرماید (۷- ابراهیم) اگر شکر کنید ما برای شما بیفزاییم - و خدا سبحانه وتعالی فرماید (۱۲ سبأ) بگذارید آل داود شکر نعمت را و کمی از بنده هایم شکر گزار بحق باشند - نسبت به خداوند خوشبین و خوش گمان باشید زیرا امام صادق (ع) میفرمود: هر که بخدا خوش بین باشد خدا طبق نظر او باشد و هر کس باندگی از روزی خشنود باشد خدا کردار اندک او را بپذیرد و هر کس بکم حلال راضی باشد هزینه اوسبک است و خانواده اش اندر نعمت باشند و خدا او را ببرد دنیا و درمان آن بینا سازد و سالم او را از آن برون برد و بداد السلام رساند.

شرح - طاهر که در کلام امام (ع) است مقصود ابوالطیب یا ابوطلحه طاهر بن حسین بن مصعب بن ذبیق بن ماهان است که ذوالیمینین لقب دارد والی خراسان بوده و از بزرگترین سرداران مأمون عباسی است و مبارزان برای تثبیت دولت او، جدش ذبیق بن ماهان یا باذان گبر بوده و بدست طلحة الطلحات خزاعی مشهور بکرم که والی سیستان بود مسلمان شد و بولاء او درآمد و او را خزاعی میگفتند و او است که بفرمان مأمون از خراسان بچنگ برادر او امین محمد پسر زبیده رهسپار شد چون بیعت مأمون را خلع کرده و او را بر کنار ساخته بود و امین علی بن عیسی بن ماهان را بدفع او فرستاد و در ری بهم بر خوردند و علی بن عیسی کشته شد و قشون امین شکست خورد و طاهر تا بغداد پیشرفت و هر چه شهر و دیار در راهش بود بتصرف خود در آورد و بغداد را محاصره کرد و امین را کشت - در سال ۱۹۸ هجری و سر او را بخراسان برد و خلافت را بمأمون منتقل کرد و چون بمأمون بخلافت مستقل شد بطاهر که در عراق والی بود نوشت که هر چه از شهرها را فتح کرده است از عراق و بلاد جبل و فارس و اهواز و حجاز و یمن همه را بحسن بن سهل واگذار و خود بولایت رقه و موصل و بلاد جزیره و شام و مغرب رود و وی در آنها بسربرد تا مأمون خود به بغداد آمد و او بخدمت وی رسید و مأمون برای اخلاص و خدمتش او را رعایت کرد و ملقب بذوالیمینین ساخت برای آنکه در هنگام نبرد با عیسی مردی را با دست چپ خود بشمشیر زد و او را بدو نیم کرد و شاعری در باره او گفت:

(تورا هنگام ضربت راست باشد هر دو دست).

قال : ثم قال : ما فعل ابن قیاما ؟ قال : قلت : والله إنه ليلقانا فيحسن اللقاء فقال : وأي شيء يمنع من ذلك ، ثم تلا هذه الآية « لا يزال بنياهم الذي بنوا ريبه في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم » قال : ثم قال : تدري لأي شيء تحيّر ابن قیاما ؟ قال : قلت : لا ، قال : إنه تبع أبا الحسن عليه السلام فاتاه عن يمينه وعن شماله وهو يريد مسجد النبي صلى الله عليه وآله فالتفت إليه أبو الحسن عليه السلام فقال : ما تريد حيّر الله قال : ثم قال : رأيت لورجع إليهم موسى فقالوا : لو نصبته لنا فاتبعناه واقتصنا أثره ، أهم كانوا أصوب قولاً أو من قال : « لن نبرح عليه عا كفين حتى يرجع إلينا موسى » ؟ قال : قلت : لابل من قال : لو نصبته لنا فاتبعناه و اقتصنا أثره ، قال : فقال : من ههنا أتي ابن قیاما و من قال بقوله .

و اورا بولایت خراسان فرستاد و در آنجا والی بود تا در سال ۲۰۷ بمرو مرد و او است که دولت آل طاهر را در خراسان و اطراف آن از سال ۲۰۵ تاسیس کرد طاهر از اصحاب امام رضا شیمه مسلک بود و همه بنی طاهر را شیعه دانند چنانچه در مروج الذهب گفته است طاهر بسال ۱۵۹ در نوسنج از بلاد خراسان متولد شد و او را سفارش نامه ای است به پسرش که از بهترین نامه ها است .

و هر نامه پسرا این است و از سرداران معروف مأمونست و در خدمت او بوده و او هم معروف بتشیع و دوستی اهل بیت و از اصحاب امام رضا (ع) است بلکه از اصحاب سر و خواص او است و در خدمت امام رضا بوده و دوست و با اخلاص کاملی بوده است.

مردی با نام قیوم بن علی

دنباله حدیث ۵۴۶ -

گوید سپس فرمود: ابن قیاما چه کرد؟ گوید گفتم بنجد او با ما بر خورد کند و خوش برخوردی کند پس فرمود چه چیز اورا از این بازدارد؟ سپس این آیه را خواند (۱۱۰ - التوبه) پیوسته ساختمانی که ساخته اند مایه شک است در دل آنها جز اینکه دلشان پاره پاره شود.

گوید سپس فرمود میدانی ابن قیاما برای چه حیران و سرگردان شد گوید گفتم نه، فرمود. سببش این بود که دنباله امام کاظم (ع) بود و از سمت راست او آمد و از سمت چپ او آمد و او میخواست که بمسجد پیغمبر «ص» رود و امام کاظم باو رو کرد و فرمود خدایت حیران کناد چه می خواهی؟ (حسن بن قیاما مردیست از واقفه که امامت را بامام کاظم مختوم دانند و او مردی خبیث بوده و بهر حال از اصحاب امام کاظم (ع) است و امام در باره او نفرین پسر گردانی کرده چون او را بددل و منافق میدانسته از مجلسی ره).

گوید سپس فرمود بمن بگو اگر موسی نزد گوساله پرستان بر میگشت و باو میگفتند اگر اورا برای ما منصوب کرده بودی از او پیروی میکردیم و دنبالش میرفتیم آنان درست تر گفته بودند یا آنها که گفتند پیوسته این گوساله را پیوستیم تا موسی نزد ما برگردد گوید من گفتم نه بلکه هر که گفته بودا گرتو او را برای ما منصوب کرده بودی ما از او پیروی میکردیم و دنبالش میرفتیم گوید فرمود : از این راه ابن قیاما بهلاکت رسید و هر که هم با او هم عقیده بود هلاک شد.

قال : ثم ذكر ابن السراج فقال : إنه قد أفرّ بموت أبي الحسن عليه السلام وذلك أنه أوصى عند موته فقال : كل ما خلفت من شيء حتى قميصي هذا الذي في عنقي لورثة أبي الحسن عليه السلام ولم يقل : هو لأبي الحسن عليه السلام وهذا إقرار ولكن أي شيء ينفعه من ذلك ومما قال ثم أمسك .

۵۴۷ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود المنقري ، عن حماد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال لقمان لابنه : إذا سافرت مع قوم فأكثر استشارتك إياهم في أمرك وأموارهم وأكثر التبسّم في وجوههم وكن كريماً على زادك وإذا دعوك فأجبهم وإذا استعانوا بك فأعنهم و اغلبهم بثلاث : بطول الصّمت وكثرة الصّلاة وسخاء النفس بما معك من دابة أومال أوزاد وإذا استشهدوك على الحق فاشهد لهم واجهد رأيك لهم إذا استشاروك ثم لا تعزم

شرح - از مجلسی ده - قوله « و رجع اليهم موسى » داستان واقفیه را که از امام هشتم دست برداشتند باینکه از طرف امام کاظم (ع) منصوب و معین شده بود بداستان گوساله پرستان تشبیه کرده است که از فرمان خلیفه منصور موسی سر تافتند و پرستیدن گوساله شتافتند و بگفته هرون برنگشتند و گفتند « ما پیوسته بگرد گوساله بگردیم و او را پرستیم تا موسی نزد ما بر گردد » و همچنین موسی بن جعفر امام رضا (ع) را در میان آنان خلیفه ساخت هنگامیکه عراق رفت و او را معین کرد و چون امام کاظم (ع) وفات کرد وصی او را ترک گفتند و از او اطاعت نکردند و متوقف شدند و گفتند پیوسته بر این وضع بمانیم تا موسی پیش ما باز گردد زیرا او غایب شده و نمرده و ممکنست مقصود از موسی در حدیث همان امام کاظم باشد بر سبیل اقتباس از آیه ولی بعد است.

گوید سپس ابن السراج گفته که ابن قیاما در آخر اعتراف بهردن امام کاظم (ع) کرده است و این برای آنست که هنگام مرگش وصیت کرد هر چه از او بماند تا همان پیراهنی که در تن دارد از ورثه امام کاظم (ع) باشد و نگفت از خود امام کاظم (ع) باشد و این خود اعتراف است ولی چه سودی برده است از این و از آنچه گفته است.

قوله « و ای شیء ینفعه » بیسودی این اعتراف برای اینست که توأم با اعتراف بامامت امام رضا (ع) نبوده و یا اینکه چون مردم بسیاری را گمراه کرده است این توبه به شخص او سودی نبخشیده است.

(پندهای لقمان در آداب مسافرت)

۵۴۷ - از حماد از امام صادق (ع) فرمود: لقمان پسرش گفت هر گاه با مردمی سفر کردی با آن ها در هر کاری بسیار مشورت کن چه در باره کار خودت باشد و چه در باره کار آنان و بسیار در تو روی آنها لبخند بزن و خود را شاد جلوه بده و در توشه خود کریم و بخشنده باش و هر گاه از تو دعوت کردند بپذیر و هر گاه از تو یاری و کمک خواستند بآنها کمک بده و در سه چیز بر آنها غالب شو در بسیار خاموش بودن و در بسیار نماز خواندن و در بذل هر چه داری از چهارپا و مال و توشه و هر گاه تورا گواه گرفتند بر حق و درست برای آنها گواه شو و هر گاه با تو مشورتی کردند بکوش که نظر خوبی بدهی و تصمیم نگیر تا خوب بررسی کنی و خوب اندیشه و تأمل کنی و در باره هیچ مشورتی جواب مده

حتى تثبت وتنظر ولا تجب في مشورة حتى تقوم فيها وتقع وتنام وتأكل وتصلّي وأنت مستعمل فكرك
 وحكمتك في مشورته فإن من لم يحض النصيحة لمن استشاره سلبه الله تبارك وتعالى رأيه ونزع عنه
 الأمانة وإذ رأيت أصحابك يمشون فامش معهم وإذ رأيتهم يعملون فاعمل معهم وإذ اتصدقوا
 وأعطوا قرضاً فأعط معهم واسمع لمن هو أكبر منك سنّاً وإذ أمروك بأمر وسألوك فقل :
 نعم ولا تقل : لا ، فإن لا ، عي و لؤم . وإذ تحببتم في طريقكم فانزلوا وإذ شككتم في
 القصد فقفوا وتؤامروا وإذ رأيتم شخصاً واحداً فلا تسألوه عن طريقكم ولا تستر شدة
 فإن الشخص الواحد في الفلاة مريب لعله أن يكون عيناً للصوص أو يكون هو
 الشيطان الذي حيركم ، واحذروا الشخصين أيضاً إلا أن تروا مالا أرى فإن العاقل
 إذا أبصر بعينه شيئاً عرف الحق منه والشاهد يرى مالا يرى الغائب ، يا بني وإذا جاء وقت صلاة
 فلا تؤخرها شيء وصلها واسترح منها فانها دين وصل في جماعة ولو على رأس زج ولا تنامن على
 دابتك فإن ذلك سريع في دبرها وليس ذلك من فعل الحكماء إلا أن تكون في محمل يمكنك التمدد

تادد فکر آن بر پاشوی و بنشین و بخوابی و بخوری و نماز بخوانی و خوب فکر و حکمت خود را در باره
 مورد مشورت بکار بندی زیرا هر که نصیحت و خیر خواهی بیغرض درباره کسی که از او مشورت کرده و
 ونظر خواسته نکند خدا تبارک و تعالی رأی او را سلب کند و امانت (عقل) را از او بستاند و هر گاه دیدی
 رفیقان راه میروند با آنها برو و هر گاه دیدی کاری میکنند با آنها همکاری کن و هر گاه صدقه و
 اعانه و وامی دادند با آنها شرکت کن و از آنکه از تو سالمند تر است شنوائی کن و هر گاه بتوفرمانی
 دادند و از تو پرسشی کردند بگو بچشم و مگو نه ، زیرا کلامه ، نه ، درماندگی و پستی است و هر گاه در
 باره راه خود سرگردان شدید و راه را گم کردید باز زمین نهید و منزل کنید و هر گاه در مقصد خود
 دچار تردید و نگرانی شدید توقف کنید و با هم مشورت کنید و هر گاه یک نفر را دیدید از او تنها راه
 خود را پرسید و از او راهنمایی مجوئید.

زیرا در بیابان پهناور یک شخص شک آور است شاید که او جاسوس دزدان باشد یا او شیطانسی
 باشد که خواهد شمارا سرگردان کند و از دو شخص هم در حذر باشید مگر آنکه بچشم خود نشانه های
 راستی و درستی در آنها بنگرید که من نمی نگرم راستی مرد خردمند چون چیز پرا بدیده خود ببیند
 درستیرا تشیخس تواند داد و حاضر در امر ببیند آنچه را غایب ببیند.

پس رانم چون وقت نمازی رسد برای چیزی آنرا پس مینداز نماز را بخوان و راحت شو زیرا که
 نماز و امیست و باید پرداخت ، نماز را بجماعت بخوان گر چه بر نوك پیکانی باشد (یعنی جای نا
 همواری باشد) بر پشت مرکب سواری خود خواب مکن که این کار او را بزودی دچار زخم پشت کند و
 این کار کار حکمت مداران نیست مگر اینکه در محمل و کجاوه باشی و بتوانی دراز بکشی و مفاصل و بند
 های خود را آزاد سازی.

لاسترخاء المفاصل وإذا قربت من المنزل فانزل عن دابتك وابدأ بعلفها قبل نفسك وإذا أردت النزول فعليك من بقاع الأرض بأحسنها لو نأ وألينها تربة وأكثرها عشباً وإذا نزلت فصل ركعتين قبل أن تجلس وإذا أردت قضاء حاجة فابعده المذهب في الأرض وإذا ارتحلت فصل ركعتين وودع الأرض التي حلت بها وسلم عليها وعلى أهلها فان لكل بقعة أهلاً من الملائكة وإن استطعت أن لا تأكل طعاماً حتى تبدأ فتصدق منه فافعل وعليك بقراءة كتاب الله عز وجل مادمت راكباً وعليك بالتسبيح مادمت عاملاً وعليك بالدعاء مادمت خالياً وإيّاك والسير من أول الليل وعليك بالتعريس والدلجة من لدن نصف الليل إلى آخره وإيّاك ورفع الصوت في مسيرك .

۵۴۸ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد ، عن الحسين بن يزيد النوفلي ، عن علي بن داود اليعقوبي ، عن عيسى بن عبدالله العلوي قال : وحدثني الأسيدي ، محمد بن مبشر أن عبدالله بن نافع الأزرق كان يقول : لو أنني علمت أن بين قطريها أحداً تبلغني إليه المطايا يخصمني أن علياً قتل أهل النهروان وهو لهم غير ظالم لرحلت إليه فقيل له : ولاولده ؟ فقال : أفي ولده عالم ؟ فقيل له : هذا أول جهلك وهم يخلون من عالم ؟ قال : فمن عالمهم اليوم ؟ قيل محمد بن علي بن الحسين

و چون نزدیک منزل رسیدی از مر کب سوازی خود فرود آی و پیش از آنکه بخود پردازی آنرا علف و خوراک بده و چون خواستی منزل کنی بر تو لازمست خوش رنگ تر بقعه های زمین را انتخاب کنی آنجا که خاکش نرمتر و گیاه و سبزه اش بیشتر است و هر گاه منزل کردی پیش از آنکه بنشیند دو رکعت نماز بخوان و هر گاه خواستی قضای حاجت کنی و خود را سبک سازی هر چه توانی دورتر برو و هر گاه خواهی کوچ کنی دور رکعت نماز بخوان و با آن زمینیکه در آن منزل کردی وداع کن و بر آن درود فرست و هم براهل آن زیرا هر بقعه زمین اهلی دارد از فرشته ها و اگر توانی چیزی نخوری تا نخست از آن صدقه ای بدهی این کار را بکن .

بر تو باد بخواندن قرآن خدا عزوجل تا سوار هستی و بر تو باد که در کاری هستی تسبیح گوئی و هر گاه بیکاری بر تو باد که بدر گاه خدا دعا کنی مبادا در سر شب طی مسافت کنی بر تو لازمست که سر شب در منزل بخوابی و راحت کنی و از نیمه شب طی راه کنی و مبادا در هنگام سیرو طی مسافت آواز بر آوری و فریاد کنی .

(مصاحبه عبدالله بن نافع ازرق با امام باقر (ع))

۵۴۸ - اسیدی و محمد بن میسر باز گویند که عبدالله بن نافع (نافع ازرق از سران خوارج بوده است) پیوسته میگفت اگر میدانستم میان دو قطر زمین کسی هستکه بتوان با هر مر کبی بدو رسید و با من محاکمه میکرد و بمن ثابت میکرد که علی بحق اهل نهروان را کشته و نسبت بآنها ستمکار نبوده من نزد او کوچ میکردم؛ باو گفته شد یعنی بشرط اینکه فرزند او نباشد ، گفت مگر در فرزندانش عالمی هست؟ باو گفته شد این خود اول نادانی تو است آیا فرزندان علی بی عالم و دانشمند

بن علی علیه السلام قال : فرحل إليه في صناديد أصحابه حتى أتى المدينة فاستأذن علي أبي جعفر عليه السلام ، فقبل له : هذا عبدالله بن نافع ، فقال : وما يصنع بي وهو بير، مني ومن أبي طرفي النهار ؟ فقال له أبو بصير الكوفي : جعلت فداك إن هذا يزعم أنه لو علم أن بين قطريها أحداً تبلغه المطايا إليه يخصمه أن علياً عليه السلام قتل أهل النهروان وهو لهم غير ظالم لرحل إليه ، فقال له أبو جعفر عليه السلام : أتراه جاءني مناظراً ؟ قال : نعم ، قال : يا غلام اخرج فحط رحله وقل له : إذا كان الغد فأتنا قال : فلما أصبح عبدالله بن نافع غداً في صناديد أصحابه وبعث أبو جعفر عليه السلام إلى جميع أبناء المهاجرين و الأ نصار فجمعهم ثم خرج إلى الناس في ثوبين ممغرين و أقبل على الناس كأنه فلقة قمر فقال :

الحمد لله محييت الحيث ومكيف الكيف ومؤين الأين الحمد لله الذي لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الأرض - إلى آخر الآية - وأشهد أن لا إله إلا الله [وحده لا شريك له] وأشهد أن محمداً صلى الله عليه وآله وسلم عبده ورسوله اجتباه وهداه إلى صراط مستقيم .
الحمد لله الذي أكرمنا بنبوته واختصنا بولايته ، يامعشر أبناء المهاجرين و الأ نصار من كانت عنده منقبة في علي بن أبي طالب عليه السلام فليقم وليتحدث ، قال : فقام الناس فسر دواتك المناقب

هستند؟ گفت امروزه عالم آنها کیست؟ گفته شد محمد بن علی بن حسین بن علی «ع» است. گوید او باسران اصحاب و شاگردانش کوچید (ظاهراً از بصره حرکت کرده است) تا بمدینه رسید و اجازه خواست تا خدمت امام باقر «ع» شرفیاب شود، بامام عرض شد ابن عبدالله بن نافع است که قصد شرفیابی دارد.

امام فرمود: او از من و پدرم در بامداد و پسین بیزاری میجوید با من چه کار دارد؟ ابو بصیر کوفی عرض کرد قربانت راستی این مرد پندارد که راستش اگر بدانند میان دو قطر زمین کیست که بوسیله مرکبها باو دسترسی است و او بروی ثابت و مدال میکند که علی «ع» اهل نهروان را بحق کشته و درباره آنها ستمکار نیست نزد او کوچ میکند تا این حقیقت را بفهمد، امام باقر «ع» فرمود بنظر تو این مرد آمده تا با من مناظره کند؟ گفت آری، فرمود ای غلام برو بیرون و بار او را فرود آر و باو بگو فردا نزد ما بیا .

گوید چون بامداد فردا شد عبدالله بن نافع با سران و پهلوانان اصحابش حاضر شد و امام باقر «ع» فرستاد همه مهاجرزادگان و اولاد انصار را جمع کرد و دو جامه سرخ رنگ دربر کرد و نزد مردم بیرون آمد و رو بهم مردم کرد و گویا يك ماه پاره بود و فرمود:

سپاس مر خدا میرا سزا است که ما خاندان را بی پیامبری خود ارجمند داشت و بولایت و دوستی خود بر گماشت آیا گروه زادگان مهاجر و انصار هر کدام شما منقبت و مدحی درباره علی بن ابیطالب دارد باید بر خیزد و باز گوید و فریاد آورد.

فقال عبدالله: أنا أروى لهذه المناقب من هؤلاء وإنما أحدث علي الكفر بعد تحكيمه الحكيم حتى انتهوا في المناقب إلى حديث خبير ولا عطين الرأية غدأ رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كراً غير فرأى لا يرجع حتى يفتح الله على يديه، فقال أبو جعفر عليه السلام: ما تقول في هذا الحديث؟ فقال: هو حق لا شك فيه ولكن أحدث الكفر بعد، فقال له أبو جعفر عليه السلام: شكلك أمك أخبرني عن الله عز وجل أحب علي بن أبي طالب يوم أحبه و هو يعلم أنه يقتل أهل النهروان أم لم يعلم؟ قال ابن نافع: أعد علي فقال له أبو جعفر عليه السلام: أخبرني عن الله جل ذكره أحب علي بن أبي طالب يوم أحبه وهو يعلم أنه يقتل أهل النهروان أم لم يعلم؟ قال: إن قلت: لا، كفرت قال: فقال: قد علم، قال: فأحبه الله علي أن يعمل بطاعته أو على أن يعمل بمعصيته؟ فقال: علي أن يعمل بطاعته فقال له أبو جعفر عليه السلام: فقم مخصوصاً، فقام وهو يقول: حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر، الله أعلم حيث يجعل رسالته.

گویند: مردم برخواستند و مناقب علیرا دنبال هم گفتند و رده کردند، عبدالله گفت من خود همه این مناقب و فضائل را از این حاضران بهتر روایت دارم و همانا دعوی من اینست که علی پس از اینکه بتحکیم حکمین رضاداد کافر شد - تا در ضمن بیان فضائل علی (ع) رسیدند به حدیث خبیر: «بامدادان پرچم را بدست مردی سپارم که خدا و رسولش را دوست دارد و خدا و رسولش او را دوست دارند یورش بر است و گریزنده نیست و بر نمیگردد تا خدا بدست او پیروزی بخشد و فتح کند».

امام باقر - رو به عبدالله بن نافع - درباره این حدیث چه میگوئی؟

عبدالله بن نافع - این حدیث درستست و شکی ندارد ولی او پس از آن کافر شده است.

امام باقر (ع) - مادرت بر تو بگریه بمن بگو که خدا عزوجل دوزیکه علی بن ابیطالب (ع) را دوست داشته میدانسته که اهل نهروان را میکشد یا نمیدانسته؟

ابن نافع - دوباره برای من بفرمائید.

امام باقر - (ع) بمن بگو خداوند عزوجل که علی بن ابیطالب را دوزیکه دوست میداشت میدانست که اهل نهروان را میکشد یا نمیدانست.

ابن نافع - با خود گفت اگر بگویم: نه، کار میشوم گوید در پاسخ گفت خدا میدانست.

امام باقر (ع) - خدا او را دوست داشت که فرمان او را برد یا برای اینکه او را نافرمانی کند.

ابن نافع - برای اینکه فرمانبری او کند (پس کشتن نهروانیان اطاعت خدا عزوجل بوده است).

امام باقر (ع) - اکنون محکوم و شرمنده برخیز و برو - او برخاست و میگفت (البقرة)

تا برای شما روشن شود ریسمان سفید از ریسمان سیاه از سپیده دم، (۱۲۴ - الانعام) خدا دانا

تر است که در کجا مقرر دارد رسالت و پیام بری خود را (و چه کسی را برای آن انتخاب کند)

۵۴۹ - أحمد بن محمد ، وعلي بن محمد جميعاً ، عن علي بن الحسن التيمي ، عن محمد بن الخطاب الواسطي ، عن يونس بن عبد الرحمن ، عن أحمد بن عمر الحلبي ، عن حماد الأزدی ، عن هشام الخفاف قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : كيف بصرک بالنجوم ؟ قال : قلت : ما خلفت بالعراق أبصر بالنجوم مني ، فقال : كيف دوران الفلك عندكم ؟ قال : فأخذت فلنسوتي عن رأسي فأدريتها قال : فقال : إن كان الأمر على ما تقول فما بال بنات النعش والجدي والفرقدين لا يرون يدورون يوماً من الدهر في القبلة ؟

(درباره غموض علم نجوم و ستاره شناسی)

۵۴۹ - از هشام خفاف گوید امام صادق «ع» بمن فرمود: چگونه است بینائی تو با ختران؟ هشام- من در عراق کسیرا نگذاشتم که از من باختران بیناتر و بنجوم داناتر باشد. امام صادق- چرخش فلك نزد شما چگونه است؟ هشام- من کلاه خود را از سرم برداشتم و آنرا چرخى دادم. امام صادق (ع)- اگر مطلب چنانستکه تو میگوئی پس چرا بنات النعش و جدی و فرقدين يك روز در همه دهر بسوی قبله نچرخند؟ شرح- از مجلسی ده- قوله «فادرتها» گویا او پنداشته که حرکت فلك در همه جار حوی و چون گردش سنك آسیاست پایان نقل از مجلسی ده. من گویم - حرکت فلك بر اساس علم هیئت قدیم فقط در نقطه قطبین بنظر کسیکه بر آنها ایستاده باشد رحویه باشد و در آفاق استوائیه و آفاق مائله که محل سکونت نوع انسان بوده و محل زندگی امام و هشام است وجود نداشته و برخلاف حس بوده است زیرا طلوع و غروب کواکب به حرکت شبانه روزی و هم حرکت خاصه خورشید و ماه و سیارات در این آفاق رحوی بنظر نمیآید و از تعلیمات علمای فلکی یونان هم چنین چیزی بنظر نرسیده است و بنا بر این حمل جواب بر این معناد چرخانیدن کلاه هم برای نشان دادن حرکت بردو وجه ممکنستکه یکی نمایش حرکت رحوی و یکی نمایش حرکت استوائیه باشد و اذاعتراض امام معلوم میشود که سائل بوضع ستاره های قطبی و اطراف آن اطلاعی نداشته و از وضع تطبیق حرکت افلاك بر آفاق مختلفه بی اطلاع بوده است و با اینکه این مسائل از دوره یونانیان و در هیئت بطلمیوسی حل شده بوده بهشام نرسیده بوده و این هم بادعوی هشام که اعلم ستاره شناسان عراقست وفق نمیدهد زیرا این علوم در منطقه عراق که در کنار دانشگاه وسیع و عمیق چندیسابور قرار داشته و محل تدریس و تمرکز فلاسفه فراری یونان بوده است شایع بوده مگر اینکه پرسش امام (ع) حمل بر علت ثبات وضع فلکی و قطبی گردد و مقصود این باشد که علت ثبات دو قطب جنوب و شمال چیست و چرا حرکت فلك در این آفاق همیشه از مشرق بمغربست و حرکت رحوی نیستکه قطبین جای خود را عوض کنند و ستاره های قطب شمال که جدی و بنات النعش و فرقدان هستند بجنوب و سمت قبله منتقل شوند البته این سؤال عمیق و رقیق و قابل توجه است.

قال : قلت هذا والله شيء لا أعرفه ولا سمعت أحداً من أهل الحساب يذكره ، فقال لي : كم السكينة من الزهرة جزءاً في ضوئها ؟ قال : قلت : هذا والله نجم ما سمعت به ولا سمعت أحداً من الناس يذكره ، فقال : سبحان الله فأسقطتم نجماً بأسره فعلى ما تحسبون ؟ ثم قال : فكم الزهرة من القمر جزءاً في ضوئه ؟ قال : قلت : هذا شيء لا يعلمه إلا الله عز وجل ، قال : فكم القمر جزءاً من الشمس في ضوئها ؟ قال : قلت : ما أعرف هذا ، قال : صدقت ، ثم قال : ما بال عسكريين يلتقيان في هذا حاسب وفي هذا حاسب فيحسب هذا صاحبه بالظفر ويحسب هذا لصاحبه بالظفر ، ثم يلتقيان فيهزم أحدهما الآخر فأين كانت النحوس ؟ قال : فقلت : لا والله ما أعلم ذلك ، قال : فقال : صدقت إن أصل الحساب حق ولكن لا يعلم ذلك إلا من علم مواليد الخلق كلهم .

دنباله حدیث ۵۴۹

هشام - من گفتم این بخدا سو گند چیز است که نمیدانم و از هیچکدام از اهل حساب هم چنین چیزی را نشنیدم که بگویند و مذاکره کنند.

امام صادق (ع) - ستاره سکینه چند جزء از تابندگی زهره را دارد؟

هشام - بخدا سو گند من نام این ستاره را تاکنون نشنیده‌ام و نشنیدم کسی از مردم نام آن را ببرد .

امام صادق (ع) - سبحان الله شما یک ستاره را بکلی نادیده گرفته و از نظر انداخته‌اید پس بر چه اساس حساب کنید؟

امام صادق - زهره چند جزء از تابندگی ماه را دارد؟

هشام - این چیز است که کسی جز خدا عز و جل نمیداند.

امام صادق (ع) - ماه چند جزء از تابندگی و روشنی آفتاب را دارد؟

هشام - من این را نمیدانم .

امام صادق (ع) - راست گفتمی سپس فرمود: چه شده است که دو قشون برابر هم شوند و هر کدام منجم و حسابگری دارند این بسود لشکر خود حساب کند که پیروزی با آنها است و آن دیگری حساب میکند که پیروزی با آنها است سپس باهم جنگ میکنند و یکی دیگری را شکست میدهد پس نحس باعث شکست کجا بوده است؟

هشام - نه، بخدا سو گند من این را نمیدانم.

امام صادق (ع) - راست گفتمی اصل حساب حقست ولی این را نمیداند مگر کسیکه ولادت همه

خلق را بتواند حساب کند و بداند.

شرح - از مجلسی ره - قوله «ما بال العسكريين» این بیان خطا منجمانست که هر منجمی

نسبت بقشون طرفدار او حکم پیروزی میدهد و پندارد کو کب و طالع سعدیکه دیده تعلق باو دارد و این برای اینست که احاطه ندارند بارتباط ستاره‌ها با مردم.

«خطبة لامير المؤمنين عليه السلام»

۵۵. علي بن الحسن المودب، عن أحمد بن محمد بن خالد، وأحمد بن محمد، عن علي بن الحسن التيمي جميعاً، عن إسماعيل بن مهران قال: حدثني عبدالله بن الحارث، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: خطب أمير المؤمنين عليه السلام الناس بصفين فحمد الله وأثنى عليه وصلى على محمد النبي صلى الله عليه وآله ثم قال:

أما بعد فقد جعل الله تعالى لي عليكم حقاً بولاية أمركم ومنزلة التي أنزلني الله عز ذكره بهامنكم ولكم علي من الحق مثل الذي لي عليكم والحق أجمل الأشياء في التواصف وأوسعها في التناصف لا يجري لأحد إلا جرى عليه ولا يجري عليه إلا جرى له ولو كان لأحد أن يجري ذلك له ولا يجري عليه لكان ذلك الله عز وجل خالصاً دون خلقه لقد رته على عبادته ولعدله في كل ما جرت عليه

قوله «إلا من علم مواليد الخلق كلهم» يعني هر کس بدین علم احاطه داشته باشد باید موالید همه خلق را بداند و چون منجمان موالیده خلیق دانند اندعیان شود که بدین علم احاطه ندارند و حساب درست نتوانند. پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم- آنچه در این حدیث قابل دقت و توجه است نکات زیر است:

- ۱- غلط بودن اساس فکر اهل هیئت و منجمان قدیم تابع یونانیان در اصل حرکت فلک و چرخش آن چنانچه از تحقیق دانشمندان متأخر هویدا شد.
- ۲- اهمیت ستاره شناسی و اطلاعات فضائی از روی حساب درست که دانشمندان آن عصر بدان دست رسی نداشته اند و امروزه علم حساب ستاره شناسی بدان جا رسیده که دانشمندان شوروی موشک خود را بکره ماه پرتاب کرده و آرم خود را در آنجا نصب کرده اند.
- ۳- خطاهای منجمان در احکام خود که بر اساس قواعد نجوم استنباط میکنند و در نتیجه تناقض میگویند.

(سخنرانی امیرالمؤمنین -ع- در صفین)

۵۵۰- از جابر از امام باقر «ع» گوید امیرالمؤمنین در صفین برای مردم سخنرانی کرد ، خدا را سپاس گفت و او را ستایش کرد و بر محمد پیغمبر (ص) صلوات فرستاد ، سپس فرمود: «اما بعد» راستی خدا تعالی برای من بر شما حقی قرار داده بسبب سز پرستی کردن کار شما و بسبب مقام و درجه ای که خدا عزذکره در میان شماها بمن داده و از برای شماها بر من بمانند همان حقیست که من بر شماها دارم، حق از همه چیز زیباتر و برازنده تر است در مقام توصیف و از همه چیز شایان تر است در پیشگاه عدالت عمومی، برای هر کس مجری شود خود او را هم مقید و محدود میسازد و بر علیه کسی مجری نشود جز اینکه بسود او هم باشد و اگر برای کسی ممکن بود که حق بسود او باشد و هیچ حقی بر زبان او نباشد، این خاص برای خدا عزوجل شایسته است نه برای خلق خدا زیرا او است که بر بنده هایش همه گونه توانائی دارد و بر هر وجهی مقدرات خود را بچرخاند

ضروب قضائه ولكن جعل حقه على العباد أن يطيعوه وجعلت كفارتهم عليه بحسن الثواب تفضلاً منه وتطوُّلاً بكرمه وتوسعاً بما هو من المزيده أهلاً ، ثم جعل من حقوقه حقوقاً فرضها لبعض الناس على بعض فجعلها تتكافى في وجوهها ويوجب بعضها بعضاً ولا يستوجب بعضها إلا بعض ، فأعظم ممّا افترض الله تبارك وتعالى من تلك الحقوق، حق الوالي على الرعيّة وحق الرعيّة على الوالي فريضة فرضها الله عز وجل لكل على كل فجعلها نظاماً لفئتهم وعزاً لدينهم وقواماً لسنن الحق فيهم، فليست تصلح الرعيّة إلا بصلاح الولاية ولا تصلح الولاية إلا باستقامة الرعيّة، فاذا أدت الرعيّة إلى الوالي حقه وأدى إليها الوالي كذلك عز الحق بينهم فقامت مناهج الدين واعتدل معالم العدل وجرت على أذلالها السنن فصلح بذلك الزمان وطاب به العيش وطمع في بقاء الدولة ويئست مطامع الأعداء و إذا غلبت الرعيّة واليهام وعلا الوالي الرعيّة اختلفت هنالك الكلمة و ظهرت مطامع الجور وكثر الإدغال في الدين وتركت معالم السنن فعمل بالهوا، وعطّلت الآثار وكثرت علل

بحق و عدالت رفتار کرده است ولی خدا هم حق خود را بر مردم همین مقرر کرده که او را پیروی کنند و کفاره و جبران طاعت آنان را بپاداش نیک بر خود مقرر داشته از راه تفضل و بخشش و کرم و توسعه بخشی بدانچه او بیش از آنها اهل و شایسته آنست. سپس از حقوق خود شمرده است حقوقی را که بر مردم نسبت بهمدیگر فرض و مقرر داشته و آنها را رو برو در برابر هم قرار داده است و برخی برخی را بایست کند و برخی لازم نیاید جز در برابر بعضی دیگر.

بزرگترین این حقوق واجب خدا تبارک و تعالی حق والی و سرپرست است بر رعیت و حق رعیتست بر والی در برابر آن که خدا عزوجل آن را برای نفع هر دو طرف بر یکدیگرشان مقرر و مفروض داشته است و آن را مایه نظام الفت و آمیزش آنان ساخته و وسیله عزت دین و پایش سنتهای حق در میان آنها.

پس نمیشود که حال رعیت خوب شود و رعیت صالح گردد جز بصلاحیت و لیاقت والیان و سرپرستان خود و حال والیان هم بهبود نشود و بر اجراء حق و عدالت توانگر نگردند جز با استقامت و درست کاری رعیت و هر گاه رعیت حق والی را ادا کند و والی هم حق رعیت را به پردازد حق میان آنها عزیز و محترم باشد و روشهای دیانت میانشان برپا بود. و معالم عدالت بر جا و سنتها و روشهای عدالت جاری و بر ملا و باینوضع زمانه خوب گردد و زندگانی خوش باشد و دولت زمینه بقاء دارد و دشمن نومید و بی نوا است و هر گاه رعیت بروالی و سرپرست خود چیره شد و در برابر او ایستاد و والی هم بر رعیت دست اندازی و گردنفرازی کرد این جا اختلاف کلمه بادید آید و مطامع ناحق آشکارا شود و دغلی در دین و قانون فراوان گردد و عمل بر طبق سنتهای الهیه متروک گردد و بدلخواه عمل شود و مقررات قانون تعطیل گردند و امراض روحی بسیار شوند و از تعطیل حد و مجازات سترک و مهم هر اسی نشود و نه از ناحق بزرگیکه در جامعه ریشه بندد و بنیاد گزاری شود.

النفوس ولا يستوحش لجسيم حدّ عطلّ ولا لعظيم باطل اُثُل فهناك تذلل الأبرار وتعز الأشرار و
تخرب البلاد وتعظم تبعات الله عزّ وجلّ عند العباد .

فهلّم أيّها الناس إلى التعاون على طاعة الله عزّ وجلّ والقيام بعدله والوفاء بعهده والانصاف
له في جميع حقّه ، فانه ليس العباد إلى شيء أحوج منهم إلى التناصح في ذلك وحسن التعاون عليه
وليس أحد وإن اشدّ على رضى الله حرصه وطال في العمل اجتهاده ببالغ حقيقة ما أعطى الله من الحقّ
أهله ولكن من واجب حقوق الله عزّ وجلّ على العباد النصيحة له بمبلغ جهدهم والتعاون على إقامة
الحقّ فيهم ، ثمّ ليس امره وإن عظمت في الحقّ منزلته وجسمت في الحقّ فضيلته بمستغن أن يعان
على ما حمله الله عزّ وجلّ من حقّه ولا امرى، مع ذلك خسأت به الأمور واقتحمته العيون بدون ما
أن يعين على ذلك ويعان عليه وأهل الفضيلة في الحال وأهل النعم العظام أكثر في ذلك حاجة و كل
في الحاجة إلى الله عزّ وجلّ شرع سواء .

ودر این جا استکه نیکان خوار و زبون کردند و بدان عزیز و محترم و صاحب نفوذ شوند و بلاد
بویرانی افتند و کیفیهای خدا عز و جل بر بنده ها بالا گیرند و بزرگ شوند.
پس ای مردم بشتابید و گرد آید بر همکاری در فرمان بردن از خدا عز و جل و پایداری در عدل و
وفاداری بعهده او، همه حقوق او را منصفانه ادا کنید زیرا بنده های خدا بچیزی نیازمند تر نیستند از اینکه
در این باره خیر خواه یکدیگر باشند و باهم بخوبی همکاری کنند . هیچکس نیستکه هر چه هم در
تحصیل رضای خدا حریص و در کردار و عمل خیر دراز کوشش بود بتواند بحقیقت آنچه خدا از حق
باهش عطا کرده برسد و آن را چنانچه شاید ادا کند (یعنی حق پیغمبر و خاندانش را) ولی از حق
واجب و لازم خدا عز و جل بر بنده هایش خیر خواهی او است باندازه توان خودشان و همکاری و کمک بر
اقامه حق در میان آنان.

سپس هیچ مردی نیستکه هر چه هم از نظر حق و حقیقت مقامش بلند و در عالم حق و حقیقت فضیلتش
ارجمند باشد بی نیاز از این باشد که کمک شود بر انجام آنچه خدا عز و جل وی را مسؤل آن ساخته و
بگردن او انداخته است از حق خود و هیچ مردی نباشد که هر چه هم از امور بر کنار و رانده باشد و
در دیده ها بی قدر و منزلت باشد از او صرف نظر شود که بر این امر یاری کند و یاری شود و آنها که
در حال خود اهل فضیلت باشند و دارای نعمتهای بزرگند در این نیازمندی بیشتر واردند و همه افراد مردم
از خرد و کلان در نیاز بدر گاه خدا عز و جل برابر و متساوی و هم کامند.

شرح - از مجلسی ده - قوله « بولاية امر کم » یعنی من بر شما حق اطاعت دارم زیرا خدا
مرا والی شما کرده و متصدی امور شماها ساخته و بمن در میان شما مقام بزرگی عطا کرده که مقام
امامت و سلطنت و طاعتست.

قوله « والحق اجمل الاشياء فی التواصف » - یعنی ذکرش جمیل است و خوب که برای
یکدیگر بیان میکنند و در برخی نسخه بجای التواصف إلتراصف است یعنی بسیار محکم و منظم.
قوله « و جعل كفاراتهم حسن الثواب » تعبیر از حسن ثواب بکفاره شاید باین اعتبار استکه

فأجابہ رجلٌ من عسکرہ لایدری من هو و یقال : إنَّہ لم یرفی عسکرہ قبل ذلك الیوم ولا بعدہ .

فقال وأحسن الثناء علی الله عز وجل بما أبلاهم وأعطاهم من واجب حقہ علیهم والاقرار بکل ما ذکر من تصرف الحالات به وبهم .

ثم قال : أنت أمیرنا ونحن رعیتک بک أخرجنا الله عز وجل من الذل وباعزازک أطلق عباده من الغل . فاختر علينا فأمض اختیارک و ائتمرفأمض ائتمارک فانک القائل المصدق و الحاکم الموفق والملك المخول ، لانستحل فی شیء من معصیتک ولانقیس علماً بعلمک ، یعظم عندنا فی ذلك خطرک، ویجلُّ عنه فی أنفسنا فضلك .

عمل خیر بنده هم بدر کاه خدا نسبت بمقام او گستاخی است و ثوابیکه عطا میکند بمانند کفاره و جبران آنست..

قوله «واهل الفضيلة فی الحال» مقصود از آنها ائمه و امراء و علمائند و مردمان پر نعمت و توان گر زیرا چون تکالیف بزرگتری دارند مانند جهاد در راه خدا و اقامه حدود و شرایع و احکام و امر به معروف و نهی از منکر بکمک مردم نیازمندترند .

و محتملست مقصود از اهل فضیلت همان علماء باشند زیرا در تکلیف امر به معروف و نهی از منکر که مسؤل آنند نیاز بیاوردانی دارند و مقصود از اهل نعم توانگران باشند که بیشتر مسؤل پرداخت حقوق الهیه هستند چون خمس و زکوة و نیازمند بفقره هستند که آن را قبول کنند و بشهود و گواهان دیگران .

دنباله حدیث خطبه امیرالمؤمنین (ع):

یکی از تشوینهای حضرت او که گمنام بود و گفته شده است جز همان روز در لشکرش خود نمائی نداشت رشته سخن را بدست گرفت و چنین پاسخ گفت.

خدای عزوجل را خوب ستایش کرد بغاطر آزمایشیکه از آنها کرده و از اینکه حق آن حضرت را بر آنها واجب ساخته (و این نعمت رهبری حق را بآنها داده است) و اعتراف کرد بهمینه آنچه که یاد کرد از تغییر احوال در باره خودش و آنان (بمعنی اعتراف کرد که رهبران خلاف حق بر امور تسلط یافته بودند و اوضاع را فاسد و تباه کردند) سپس گفت:

توفرمانده و امیر ماهستی و ما رعیت توایم بوحیله تو خداوند عزوجل ما را از خواری نجات داد و بعزت بخشی تو بندهای خود را از ذریر کند و زنجیرستم خلفاء ناحق آزاد کرد تو برای مداراهی انتخاب کن و ما را بدان راه ببر و مشورتی طرح کن و در رأی و نظریکه تصمیم گرفتی پیش برو و ما را بدان و ادارزیرا تو گویندهای باشی مصدق و حاکمی باشی موفق و سلطانی با قدرت و نفوذ و ما به هیچوجه نافرمانی تو را روان شماریم و هیچ علم و دانشی را با دانش تو قابل سنجش ندانیم منزلت و مقام تو بدین جهت نزد ما بزرگ است و فضل و تقدیمت در خاطر ماها والا است.

فأجابه أمير المؤمنين عليه السلام. فقال :

إن من حق من عظم جلال الله في نفسه وجل موضعه من قلبه أن يصغر عنده لعظم ذلك كل ما سواه وإن أحق من كان كذلك لمن عظمت نعمة الله عليه و لطف إحسانه إليه فإنه لم تعظم نعمة الله على أحد إلا زاد حق الله عليه عظماً وإن من أسخف حالة الولاية عند صالح الناس أن يظن بهم حب الفخر ويوضع أمرهم على الكبر وقد كرهت أن يكون جال في ظنكم أنني أحب الأتراء واستماع الثناء واست بحمد الله كذلك ولو كنت أحب أن يقال ذلك لتركته انحطاطاً لله سبحانه عن تناول ما هو أحق به من العظمة والكبرياء، وربما استحل على الناس الثناء بعد البلاء، فلا تتنوا عليّ بجميل ثناء لا خراجي نفسي إلى الله وإليكم من البقية في حقوق لم أفرغ من أدائها وفرائض لا بد من إضاهاها فلا تكلموني بما تكلم به الجبابرة ولا تتحفظوا مني بما يتحفظ به عند أهل البادرة ولا تخالطوني بالمصانعة ولا تظنوا بي استثقلاً في حق قبلي ولا التماس إعظام لنفسي لما لا يصلح لي

اميرالمؤمنين اورا چنين پاسخ داد و فرمود:

سزا است که هر کس جلال خدا را در پیش خود بزرگ دانست و مقام خدا را در دلش و ادراک کرد بخاطر آن هر چه جز خداوند در نزد او زبون و کوچک گردد و شایسته تر کسیکه باید چنین باشد آنکسی است که نعمت بزرگواری بدو داده و لطف احسان خود را بوی ارزانی داشته، راستش اینست که نعمت خدا بر احدی بزرگ و شایان نشود جز اینکه حق خدا هم در برابر آن بر عهده او بزرگ و شایان گردد.

و راستی پلیدترین حالات و الیان و زمامداران نزد مردم صالح اینست که پندار شود افتخار طلبند و وضع آنوالیان بر کبر و سر بزرگی بنیاد شده من بد دارم که در پندار شماها بگذرد که از مدح و ستایشم خوشم می آید.

و سپاس خدا را که من چنین نیستم و اگر بفرض دوست داشته باشم که تنایم گویند آن را برای تواضع در پیشگاه خداوند و می نهم بخاطر دریافت آنچه خداوند بدان شایسته تر است از عظمت و کبریا.

برخی مردم ستایش و اظهار قدردانی را پس از امتحان و آزمایش شیرین شمارند و وظیفه شما در برابر من اینست که:

۱- بمحض اینکه من آمادگی خود را در برابر خدا و شما نسبت به پایداری و رعایت حقوقی که هنوز نپرداختم و واجباتیکه بناچار باید اجراء شوند اظهار میدارم شما مرا ستایش و مدح مکنید.

۲- بامن بزبانی سخن مگوئید که با زور گویان و قلدران سخن می گوئید.

۳- از اظهار حقیقت و سادگی در برابر من خود داری نکنید چنانچه در برابر تازیانه کشان و فرماندهان ناحقی که بسی محاکمه مردم را کيفر میکنند خود داری و محافظه کاری میشود.

فانه من استثقل الحق أن يقال له أو العدل أن يعرض عليه كان العمل بهما أثقل عليه فلا تكفوا عن مقالة بحق أو مشورة بعدل ، فإني لست في نفسي بفوق أن أخطئ ، ولا آمن من ذلك من فعلي إلا أن يكفي الله من نفسي ما هو أملك به مني ، فانما أنا وأنتم عبيد مملوكون لرب لا رب غيره ، يملك منا ما لا نملك من أنفسنا وأخرجنا مما كنا فيه إلى ما صلحنا عليه فأبدلنا بعد الضلالة بالهدى وأعطانا البصيرة بعد العمى .

۴- بظاهر سازی و پشت هم اندازی و چاپلوسی بامن آمیزش نکنید.

۵- مپندارید در هیچ حقیکه بمن گفته شود گرانى و نگرانى دارم.

۶- مپندارید در برابر هر آنچه وسیله اصلاح حال منست دنبال خودستائى و بزرگى طلبى هستم زیرا راستش اینستکه هر که از شنیدن حقیکه باو گفته شود گران خاطر و نگران گردد و یا اینکه از نشان دادن راه عدالت بوى دلگران باشد عمل بحق و عدالت بر او گران تر آید شما از گفتار حق و اظهار نظر عادلانه بعنوان مشورت هیچ خودداری نکنید زیرا من در ذات خود معصوم و برتر از این نیستمکه خطا کنم و در کار خود از ارتکاب آن خاطر جمع نیستم جز اینکه خداوند که بر من از خود مسلط تر است بمن کمک کند و مرا یاری دهد (و این همان مقام عصمت استکه خاص امامان بر حقست) همانا من و شماها بنده های مملوک پروردگاری هستیم که جز او پروردگاری نیست بر ما تسلط دارد بوجهیکه ما خود بر خود تسلط نداریم و او است که ما را از آنوضع ناگواری که در آن گرفتار بودیم بر آورد و پس از گمراهی وضع ما را بهدایت بدل کرد و پس از کوری به ما بینائی داد.

شرح- از مجلسی «ره» - قوله « لا خراجی نفسی الخ » - بدانکه محتملست مراد از بقیه ابقاء و ترحم باشد چنانکه خدا تعالی (۱۱۶ - هود) صاحبان بقیه ای که بازمی دارند از فساد در زمین - یعنی خود را بر کنار دارم از اینکه ابقاء نمایم و سستی کنم از حقوقیکه از ادای آن ها فارغ نشدم.

قوله « بالمصانعة » یعنی رشوه و مدارا.

قوله « بفوق » خود را از نظر بندگی مقصر دانسته و اقرار کرده که عصمت او نعمتی است خدا داده و مقصود اعتراف بعدم عصمت نیست چنانچه توهم شده بلکه عصمت جز همین نیست که خدا بنده را از ارتکاب گناه حفظ کند که با جمله « الا ان یکفی الله » بدان اشاره فرموده است و این مانند قول یوسف است که : « و ما ابرء نفسی ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربی » .

قوله « مما كنا فيه » یعنی از جهالت و بی معرفتی و کمالاتیکه خدا بپرکت بعثت رسول (ص) میسر ساخت.

ابن ابی الحدید گفته مقصود از این جمله شخص او نیست زیرا او کافر نبوده که مسلمان شده باشد ولی با این جمله بحال مردم طرف خطاب خود اشاره کرده و از باب توسع بصیغه جمع تعبیر نموده است.

فأجابه الرجل الذي أجابه من قبل فقال :

أنت أهل ماقلت ، والله والله فوق ماقلته فبلاؤه عندنا ما لا يكفر وقد حملك الله تبارك وتعالى رعايتنا وولاك سياسة أمورنا ، فأصبحت علمنا الذي نهتدي به وإمامنا الذي نقتدي به و أمرك كله رشدٌ وقولك كله أدب ، قد قررت بك في الحياة أعيننا وامتلات من سرور بك قلوبنا وتحيرت من صفة ما فيك من بارع الفضل عقولنا ولسنا نقول لك : أيها الامام الصالح تزكية لك ولا تجاوز القصد في الثناء عليك ولم يكن في أنفسنا طعن على يقينك أو غش في دينك فنتخوف أن يكون أحدثت بنعمة الله تبارك وتعالى تجبراً أو دخلك كبرٌ ولكننا نقول لك ما قلنا تقرأ بأمر الله عز وجل بتوقيرك وتوسعاً بتفضيلك وشكراً باعظام أمرك ؛ فانظر لنفسك و لنا و أثر أمر الله على نفسك وعلينا ، فنحن طوع فيما أمرتنا ننقاد من الأمور مع ذلك فيما ينفعنا .

فأجابه أمير المؤمنين عليه السلام فقال :

وأنا أستشهدكم عند الله على نفسي لعلمكم فيما وُلّيت به من أموركم وعملاً قليل يجتمعني وإيّاكم الموقف بين يديه والسؤال عما كنا فيه ، ثم يشهد بعضنا على بعض فلا تشهدوا

دنباله حدیث خطبة امیر المؤمنین (ع):

آن مردیکه پیشتر پاسخ وی را داده بود باز رشته سخن را بدست گرفت و پاسخ داد: تو اهل آنیکه گفتمی و بخدا سوگند بالاتر از آنی و نعمت خداوند در نزد تو تا اندازه ایستکه نتوان بر آن سرپوش نهاد و نشاید که آن را ناسپاسی کرد و نادیده گرفت، خداوند تبارک و تعالی سرپرستی ما را بردوش تو گذاشته و تدبیر کارهای ما را بتو واگذارده تو اکنون رهبر ما هستیکه باید بتو راه جوئیم و پیشوای ما هستیکه بتو اقتداء کنیم فرمان تو همه هدایت است و گفتار همه ادبست در زندگی چشم ما همه بتو روشن است و دل ما همه پر از شادی و مسرتست و خردهای ما از شرح و توصیف فضل سرشارت حیرانست و ما بتو با جمله «ان الامام الصالح» خطاب نکنیم بخاطر اینکه تو را تبرئه نمائیم و از حد ستایش تو فراتر نرویم (بلکه این جمله بحق و بجا است) در دل ماها طعنی در یقین و ایمان تو نیست و نگرانی از دینداری تو نیست که بترسیم از پدید شدن نعمت خدا تبارک و تعالی برایت تبختری بیار آید و در تو تکبری در آید.

ولی آنچه ما بحضورت تو گوئیم از راه تقرب بخدا عزوجلست بوسیله احترام گذاردن بتو و ترویج فضل تو و قدردانی از نظر بزرگ شمردن کار امامت تو برای خودت و ماها خوب نظر کن و فرمان خدا را بر خودت و بر ما همه مقدم بدار ما در هر آنچه دستور فرمائی فرمان بریم که هر کاریکه بدستور تو کنیم بادرک ثواب بسود ما هم هست.

امیر المؤمنین (ع) او را پاسخ داد که:

من شاهمه را در پیشگاه خود گواهی گیرم چون می دانید همه کارهای شمارا من متصدی شدم و بزودی زود من باشما در موقف قیامت برابر خدا روبرو شویم و بازپرسی شویم از آنچه در آن وارد

اليوم بخلاف ما أنتم شاهدون غدأفان الله عز وجل لا يخفى عليه خافية ولا يجوز عنده إلا مناصحة الصدور في جميع الأمور .

فأجابه الرّجل ويقال : لم ير الرّجل بعد كلامه هذا امير المؤمنين عليه السلام فأجابه وقد عال الذي في صدره فقال والبكاء يقطع منطقته وغصص الشجا تكسر صوته إعظاماً لخطر مرزئته ووحشة من كون فجيعة .

فحمد الله وأثنى عليه ، ثم شكأ إليه هول ما أشفى عليه من الخطر العظيم والذل الطويل في فساد زمانه وانقلاب حدّه وانقطاع ما كان من دولته ثم نصب المسألة إلى الله عز وجل بالامتنان عليه و المدافعة عنه بالتفجّع وحسن الثناء فقال : ياربّاني العباد ويا سكن البلاد أين يقع قولنا من فضلك وأين يبلغ وصفنا من فعلك ، أنتى تبلغ حقيقة حسن ثنائك أو نحصي جميل بلائك و كيف وبك جرت نعم الله علينا وعلى يدك اتّصلت أسباب الخير إلينا ، ألم تكن لذلّ الذليل ملاذاً و للعصاة الكفّار إخواناً ؟ فبمن إلا بأهل بيتك وبك أخرجنا الله عز وجل من فظاعة تلك الخطرات ؟ أو بمن فرّج عنا غمرات الكربات ؟ وبمن ؟ إلا بكم أظهر الله معالم ديننا واستصلح ما كان فسد من دنيانا حتى

شدیم بریکدیگر گواهی دهیم مبدا امروز شهادت بناحق دهید برخلاف آنچه بچشم خود بنگرید و فردای قیامت بحق آن گواهی دهید زیرا بر خدای عزوجل هیچ امر نهانی پوشیده نیست و در نزد او نیست جز خیر خواهی اذ دل در هر کاری .
آن مرد با و پاسخی داد و گفته شده آن مرد پس این سخنیکه با امیرالمؤمنین (ع) گفت دیگر دیده نشد و در این جا بجوش آمد و آنچه در سینه او بود خروشید و در حالیکه گریه سخنش را قطع میکرد و اندوه گلو گیر برای اهمیت خطریکه تهدید میکرد و هراسیکه از داغ خود احساس میکرد آواز او را درهم میشکست بسخن خود ادامه داد .

خدارا سپاس گفت و بر او ستایش کرد و بدر گاه او از هراس حوادنیکه در لب پرنگاه آنها است از خطر بزرگ و خواری و زبونی دنباله دار ناشی از فساد زمان و دیگر گونی مقام و زوال دولت عادل شکایت کرد و سپس بازاری روی درخواست بدر گاه خدا عزوجل داشت که باو منت نهد و از او دفاع کند و ستایش نیکی از خدا کرد و (خطاب با آنحضرت) گفت :

ای پرورنده عباد، ای آرامش بلاد گفته ما کجا و مقام فضل و بخشش تو کجا؟ کجا بیان کوتاه ما بکار تو رساست ؟ و از کجا بحق ستایش نیک تو توانیم رسید یا نعمت زیبایت را توانیم بر شمرد چگونه با اینکه بوسیله تو نعمت خدا بر ما جاریست و بدست تو اسباب خیر بما پیوست می شود آیا تو نیستیکه برای دفع خواری بی نوابان پناهی و برای عاصیان و کفار چون برادری خیر خواه و مهربانی پس با چه کسی جز با خاندان تو و بوسیله شخص تو خدای عزوجل ما را از هراس و شدت این خطرات نجات داد؟ با بوسیله چه کسی امواج خفه کننده گرفتاریها را از ما بر طرف ساخت ؟ و با چه کسی؟ جز بوسیله شماها خدا معالم دین ما را آشکار نمود و آنچه از دنیای سائبه شده

استبان بعدا لجور ذکرنا وقرت من رخاء العیش أعیننا لماولیتنا بالاحسان جهدک و وفیت لنا بجمیع وعدک و قمت لنا علی جمیع عهدک فکنت شاهد من غاب منا و خلف أهل البيت لنا و کنت عز ضعفائنا و ثمال فقرائنا و عماد عظمائنا، یجمعنا فی الأمور عدلک و یتسع لنا فی الحق تأتیک، فکنت لنا نساء إذا رأیناک و سکناً إذا ذکرناک، فأي الخیرات لم تفعل؟ و أي الصالحات لم تعمل؟ و لولا أن الأمر الّذی نخاف علیک منه یبلغ تحویلہ جهدنا و تقوی لمدافعته طاقتنا أو یجوز الفداء عنک منه بأنفسنا و بمن نقديه بالنفوس من أبنائنا لقد منا أنفسنا و أبنائنا قبلك و لا خطرناها و قل خطرناها و نکت و لقمنا بجهدنا فی محاولة من حاولک و فی مدافعة من ناواک و لکنه سلطان لا یحاول و عز لا یزاول و رب لا یغالب، فان یمن علینا بعافیتک و یرحم علینا ببقائقک و یتحنن علینا بتفریح هذا من حالک إلى سلامة منک لنا و بقاء منک بین أظهرنا نحدث لله عز و جل بذک شکراً نعظمه، و ذکرأ ندیمه و نقسم أنصاف أموالنا صدقات و أنصاف رقیقنا عتقاء و نحدث له تواضعاً فی أنفسنا و نخشع فی

بود باصلاح آورد تا پس از کاستی (ستم بارگی خب) نام آور شدیم و از زندگی خوش چشم ما روشن شد چونکه باندازه توان خورد باحسان و نیکی بر ما حکومت کردی و بهمه وعدهها که بما دادی وفا کردی و بر همه عهدهایت پایداری نمودی تو شاهد بودی برای هر که از ما غائب میشد و خاندانی از برای ما بجای می گذاشت (یعنی سرپرستی از خاندانش میکردی) و تو برای بینوایان ما عزت و آبرو بودی و پناه فقراء ما و پشت بزرگان ماهستی.

عدالت تو است که ما را در همه کارها باهم گرد آورد و همکار کند و آرامی و بردباری تو برای ما در باره حق وسیله وسعت است تو از برای ما آرامشی هر گاه تو را ببینیم و وسیله آسودگی هستی هر گاه بیاد تو افتیم.

کدام کار خوبست که نکردی؟ و کدام عمل صالح را از دست بهشتی؟ و اگر نبود که از آنچه نسبت بدان از تو ترس و هراس داریم . (مرك) از حیطه قدرت ما خارجست و دفاع از آن از تاب و توان ما بیرون است و یا ممکن بود که ما خود را و کسانی را که جان فدای آنها میکنیم چون فرزندان مان فدای تو نمائیم هر آینه خود و فرزندان خود را پیش از تو بديار مرك می فرستادیم و خودمان و فرزندان خود را در خطر و گرو وجود عزیز تو مینهادیم و باهمه توان خود در جلو گیری از هر که بتو سوء قصد کند و بانوستیزد قیام میکردیم .

ولی خدا است همان سلطانی که جلو گیری نشود و عزیزیکه مغلوب نگردد و پروردگاری که بر او چیره نتوان شد و اگر خداوند بمانت نهد بسلامتی وجود تو و بر ما ترحم کند بعافیت تو و بما فرج دهد که اینوضع حال تو بسلامت بر گردد و تو در میان ما بمانی و بیانی برای خدا عز و جل بدین سبب شکر گذاری جدیدی آغاز کنیم و او را بپزر گواری یاد کنیم و ذکر حضرت او را بر آوریم و ادامه دهیم و نیمی از اموال خود را بر گیریم و صدقه دهیم و نیمی از بندهای خود را در راه خدا

جميع أمورنا وإن يُمض بك إلى الجنان ويجري عليك حتم سبيله فغير متهم فيك قضاؤه ولا مدفوع عنك بلاؤه ولا مختلفة مع ذلك قلوبنا بأن اختياره لك ما عنده على ما كنت فيه ولكننا بكي من غير إثم لعز هذا السلطان أن يعود ذليلاً وللدن والدين نيا أكبلاً فلانرى لك خلفاً نشكوا إليه ولا نظيراً نأمله ولا نقيمه .

آزاد کنیم و بدرگاه خدا روی بندگی بر خاک نهیم و در همه کارهای خود از حضرتش ترسان باشیم و ملاحظه کنیم و اگر این حادثه تو را ببهشت کشانید و قضای حتمی الهی را بر تو اجرا کرد باید گفت قضای وی درباره تو بدبینی ندارد و بلای او از تو دفع شدنی نیست و دلهای ما هم آهنگ است که خداوند جوار حضرت خود را بر این دنیای آشفته که در آنی برایت اختیار کرده است و بهتر دانسته ولی ما گریه کنیم برای عزت این حکومت حقه که بخواری بر گردد و دین و دنیای مردم خورده شود و بجای تو کسی نباشد که ما بدو شکایت بریم و مانندی نبود که باو امیدوار باشیم و او را برپای داریم.

شرح - از مجلسی ره - قوله «يجمعنا من الامور عدلك» یعنی داد گستری تو سبب اجتماع و پراکنده نشدن ماها است (ذیرا بیشتر تفرقه و دو دسته گی میان مردم بر اثر طمع بمال و حقوق یکدیگر است و ابن طمع در صورتیست که زورمند توقع پیشرفت خود را دارد و با وجود حکومت درست و عادل دست زورمندان بسته است و طمع بزیردستان نبرند و وسیله تفرقه وجود ندارد).

قوله «و يتسع لنا في الحق تأنيك» یعنی مدارا و نرمش تو و عجله نکردن در قضاوت بر ما بر اثر خطا کاری ما به وسعت ما است و سبب اینست که در تنگنا نیفتیم.

قوله «اكيلا» - در این جا بمعنی ما کول است - یعنی ما گریه کنیم از اینکه این حکومت حقه جای خود را بحکومت جور و ناحقی دهد که این دین و دنیای مردم را ببلعد... پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم قسمت اخیر این حدیث که بیان مفصل و جان گداز یکی از دوستان پرشور علی (ع) را نقل میکند مناسب دارد با حادثه جان گداز ضربت خوردن آن حضرت در مسجد کوفه و مانند اینست که پس از اینکه حضرت ضربت خورده باشد و در معرض خطر مرگ افتاده باشد (چنانکه در جلد دوم شرح و ترجمه اصول کافی ص ۴۶۸ نظیر آن گذشت) چنین بیاناتی از کسی خطاب به آن حضرت عرض شده باشد و این بیانات باوضع دلیرانه او در جنگ صفین تناسبی ندارد و محتملست که این بیانات در جبهه صفین و پس از امضای قرار حکمیت صادر شده باشد زیرا در این موقع هم آثار شکست حکومت علی (ع) و پریشانی وضع او بچشم میخورد و برای او احساس خطر میشود.

(خطبه لامیر المؤمنین علیه السلام)

۵۵۱ - علی بن ابراهیم ؛ عن ابيه ، وعنه بن علي جميعاً ، عن إسماعيل بن مهران ؛ وأحمد بن محمد بن أحمد ، عن علي بن الحسن التيمي ، وعلي بن الحسين ، عن أحمد بن محمد بن خالد جميعاً ، عن إسماعيل بن مهران ، عن المنذر بن جعفر ، عن الحكم بن ظهير ، عن عبدالله بن جرير العبدي ، عن الأصبع بن نباتة قال : أتى أمير المؤمنين عليه السلام عبدالله بن عمرو وولد أبي بكر وسعد بن أبي وقاص يطلبون منه التفضيل لهم فصعد المنبر ومال الناس إليه فقال :

الحمد لله ولي الحمد ومنتهى الكرم ، لا تدركه الصفات ، ولا يحدُّ باللغات ، ولا يعرف بالغايات وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وآله نبي الهدى وموضع التقوى ورسول الرب الأعلى ، جاء بالحق من عند الحق لينذر بالقرآن المنير والبرهان المستنير فصعد بالكتاب المبين ومضى على ما مضت عليه الرسل الأولون أمابعد .

أيها الناس فلا يقولن رجال قد كانت الدنيا غمرتهم فاتخذوا العقار و فجروا الأنهار وركبوا أفره الدواب ولبسوا ألين الثياب فصار ذلك عليهم عاراً وشناراً إن لم يغفر لهم الغفار إذا منعتمهم ما كانوا فيه يخوضون وصيرتهم إلى ما يستوجبون فيفقدون ذلك فيسألون ويقولون: ظلمنا

(خطبه از امیر المؤمنین - ع)

۵۵۱ - از اصبع بن نباته گوید : عبدالله بن عمرو و فرزند ان ابی بکر با سعد بن ابی وقاص نزد امیر المؤمنین «ع» آمدند و از آن حضرت برای خود امتیازاتی خواستند و آن حضرت بمنبر بر آمد و مردم گرد او آمدند و فرمود :

سپاس مر خدا را سزا است که سرچشمه سپاس است و سر آغاز کرم، در شرح و بیان ننگجد و بهیچ زبان کنه وی تعبیر نشود و بنهایات هستی خود شناخته نیست و من گواهم که نیست شایسته پرستشی جز خدا یگانه است؛ شریک ندارد و گواهم بر اینکه محمد رسول او است پیغمبر هدایت است و زمینه تقوی و فرستاده پروردگار و الا است بدرستی از نزد خدای برحق آمده تا باقرآن پرتوبخش و برهان تابان بیم دهد و او حق را برهنه ولخت با قرآن مبین ابلاغ کرد و بروشیکه فرستادگان نخست در گذشتند از این جهان گذر کرد.

اما بعد - آیا مردم نباید مردانیکه غرق دنیا داری شده و بزمین خواری گرا میده و جو بهار و ان ساخته و آسان ترین مر کبهارا سوار شده و نرمترین جامه ها را پوشیده و این ننگ و عار را بر خود هموار کرده اگر خداوند غفارشان نیامرزد تعرض کنند هر گاه من دست جلو آن ها آرم و از این گرد ایشان بر آرم و آنانرا بوضعیکه بایست آنها است سوق دهم و این مال و منال را از دست بدهند پس در مقام خواهش بر آیند و بگویند پس را بی طالب بما ستم کرده و ما را محروم ساخته و حقوق ما را نپرداخته

ابن ابی طالب و حرمانا و منعنا حقوقنا ، فالله عليهم المستعان ، من استقبل قبلتنا و أكل ذبيحتنا و آمن بنبيتنا و شهد شهادتنا و دخل في ديننا أجرينا عليه حكم القرآن و حدود الاسلام ، ليس لأحد على أحد فضل إلا بالتقوى ، ألا وإن للمتقين عند الله تعالى أفضل الثواب و أحسن الجزاء و المآب لم يجعل الله تبارك و تعالى الدنيا للمتقين ثواباً و ما عند الله خير للأبرار ، انظروا أهل دين الله فيما أصبتم في كتاب الله و تر كتم عند رسول الله صلوات الله عليه و آله و سلم و جاهدتم به في ذات الله أبحسب أم بنسب أم بعمل أم بطاعة أم زهادة و فيما أصبحتم في دراعبين فسارعوا إلى منازلكم - رحمكم الله - التي أمرتم بعمارتهما العامرة التي لا تخرب ، الباقية التي لا تنفد ، التي دعاكم إليها و حضركم عليها و رغبكم فيها - و جعل الثواب عندها فاستتموا نعم الله عز ذكره بالتسليم لقضائه و الشكر على نعمائه ، فمن لم يرض بهذا فليس منا و لا إيلنا و إن الحاكم يحكم بحكم الله و لا خشية عليه من ذلك أولئك هم المفلحون - و في نسخة - و لا وحشة و أولئك لا خوف عليهم و لا هم يحزنون .

و خداوند مرا بر آن ها یاری کننده است (باید متوجه باشید) هر که دادای شرائط زیر است :

۱- بقبله ما نماز میخواند .

۲- از ذبیحه ما میخورد و آنرا حلال می شمارد .

۳- بیبغمبر ما گرویده و ایمان آورده .

۴- شهادتین که شعار اسلام است ادا کرده و در جزء مسلمانان معرفی شده و بدین مسا در آمده است ، ما حکم قرآن و حدود اسلام را بر او اجراء میکنیم (و اوحق مساوی با سائرین دارد) کس را بر کسی امتیازی نیست (نه از نژاد و نه از خاندان) مگر بوسیله تقوی هـلا برای متقیان و پرهیزکاران نزد خدا تعالی بهترین ثواب و نیکوترین پاداش و سرانجام است ، خدا تبارک و تعالی دنیا را ثواب متقیان مقرر نکرده است و آنچه نزد خداست برای نیکان بهتر است .

ای اهل دین خدا نگاه کنید و تأمل نمایند در آنچه که در کتاب خدا قرآن حق شماست و شما میرسد و در آنچه پیش رسول خدا (ص) سپرده دارید و برای خدا نسبت بدان کوشش و جهاد کردید آیا بوسیله خاندانست ؟ آیا بوسیله نژاد است یا بوسیله عمل و یا طاعت و یا دهداست بیائید که شما مشتاق چه شده اید ؟

بشتابید بسوی آرامگاههای خود (خدایتان رحمت کناد) آن منازلی که باید شما آنها را آباد کنید آن آبادانی که ویرانی ندارد و آن پاینده که نیستی ندارد همان آرامگاه ابدی و منزلی که خداوند شماها را بدان دعوت کرده است و بدان تشویق نموده و ترغیب کرده است و نزد خود ثواب و پاداش آنرا مقرر داشته است .

شما نعمت خدا عز ذکره را برای خود کامل سازید بوسیله تسلیم بقضای او و شکر بر نعمای او پس هر کس بدان راضی نباشد از زمانست و رو بسوی ما ندارد و راستی که حاکم بحکم خدا قضاوت میکند و از آن ترسی بروی نیست هم آنانند همان رستکاران .

و در نسخه ایست که : نهراسی نیست بر آنها و آنانند که نه بر آنها ترسی است و نه اندوه ناک می شوند .

وقال: وقد عاتبتم بدرتي التي اُعاتب بها أهلي فلم تبالوا وضربتكم بسوطي الذي اُقيم به حدود ربّي فلم وترعوا أتريدون أن أضربكم بسيفي أما إنّي أعلم التذي تریدون و یقیم اود کم ولكن لأشترى صلاحكم بفساد نفسي بل يسلم الله عليكم قوماً فينتقم لي منكم فلا دنيا استمتعتم بها ولا آخرة صرتم إليها فبعداً وسحقاً لأصحاب السعير.

علی (ع) فرمود: من شماها را با همان تازیانه خود که خاندانم را عتاب میکنم عتاب نموده‌ام و شماها از آن باکی ندارید و با همان شلاق که بدان حدود مقررده پروردگارم را اقامه میکنم شما را تادیب کردم و دست از خلاف و گنه باز نگرفتید آیا میخواهید من با شمشیر خودم شما را مورد حمله قرار دهم.

هلا من می‌دانم شما چه برسر دارید و چه میخواهید و این کج روی شما را چه چیزی درست میکند ولی من صلاح شماها را بفساد خود خریدار نیستم بلکه خداوند شماها مردمی را مسلط خواهد کرد که انتقام مرا از شماها بستانند و شما را بوضعی در آورند که نه دنیای خوش و بهره مندی داشته باشید و نه آخرتی دلنشین و آسایش بخش که بدان گرائید دور و نسا بود باد هر که یار دوزخ سوزان است.

شرح - از مجلسی ره - قوله «ولا يعرف بالغايات» یعنی بنهایت و حدود جسمانی که معرف و شناسنده اجسام است یا بحدود عقلی و تصور بیکه معرف مفهومات است و اهل منطق آن را حد و معرف نامند زیرا حقیقت هر چیزی حد و کنه آنست یا مقصود اینست که نهایتی برای او نیست نه در هستی و نه در دانش و نه در توانش و نه در صفات دیگر پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم این یکی از خطبه‌های آتشین و حساس امیرالمؤمنین (ع) است که یکی از بزرگترین مشکلات حکومت عادل خود را در آن مطرح کرده است و آن موضوع امتیازات اشرافی است که عمر در دوران حکومت خود آن را بر طبق امیال سران عرب بوجود آورد و تقویت کرد و جامعه اسلامی را بر پایه طبقاتی بنیاد کرد و این امتیازات طبقاتی مایه فساد جامعه گردید و زورمندان و استفاده جویان منابم ثروت و قدرت را بدست گرفتند و حق بی‌نویان و ناتوانان را بردند و در دوران عثمان اینوضع ناهنجار جامعه متحد اسلامی را از هم متلاشی کرد و بجای روح وحدت و اخوت اسلامی که مقصود و هدف پیغمبر و قرآن بود دشمنی و بدبینی میان طبقات بالا و پایین و ثروتمند و فقیر و خوش گذران و کارگر مسلمانان بوجود آمد و تا آنجا بالا گرفت که بر سر خود حکومت چرخید و عثمان خودش در آتش آن سوخت و نابود گردید.

و این شعله عثمان سوز يك بار در محیط اسلامی پراکنده گردید و جنگ داخلی خانمان سوز و خطرناکی در محیط اسلامی پدیدار شد و همه را فرا گرفت و می‌توان گفت که این جنگ هنوز هم خاموش نشده و پس از ۱۴ قرن بازم کم و بیش در زیر خاکستر است و گرچه با بسط اوضاع عمومی جهان دیگر از نظر اسلامی درخششی ندارد ولی بازم بکلی خاموش و بی‌اثر نیست زیرا علت آن همان ظلم و ستم و طبقاتی بودن اجتماع است که بازم در جامعه اسلامی بجاست و امیرالمؤمنین (ع) در اینجا بانظر عمیقی بنیاد اجتماع را بر برادری و برابری کامل مقرر داشته است.

۵۵۲ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد بن عیسی ، وأبو علی الأشعری ، عن محمد بن عبد الجبار جمیعاً ، عن علی بن حدید ، عن جمیل ؛ عن زرارة ، عن أبي جعفر علیه السلام قال : سأله حمران فقال : جعلني الله فداك لو حدثتنا متى يكون هذا الأمر فسررنا به ؟ فقال : يا حمران إن لك أصدقاء وإخواناً ومعارف إن رجلاً كان في ماضى من العلماء وكان له ابن لم يكن يرغب في علم أبيه ولا يسأله عن شيء وكان له جار يأتيه ويسأله ويأخذ عنه فحضر الرجل الموت فدعا ابنه فقال : يا بني إنك قد كنت تزهد فيما عندي وتقل رغبتك فيه ولم تكن تسألني عن شيء ولي جار قد كان يأتيني ويسألني ويأخذ مني ويحفظ عني فان احتجت إلى شيء فائنه، وعرفه جاره فهلك الرجل وبقي ابنه فرأى ملك ذلك الزمان رؤيا فسأل عن الرجل ، فقيل له : قدهلك فقال الملك : هل ترك ولداً ؟ فقيل له : نعم ترك ابناً ، فقال : ائتوني به ، فبعث إليه ليأتي الملك ، فقال الغلام : والله ما أدري لما يدعوني الملك وما عندي علم ولئن سألتني عن شيء لأفتضحن ، فذكر ما كان أوصاه أبوه به فأتى

(مصاحبه حمران با امام باقر (ع))

۵۵۲ - از زراره از امام باقر (ع) - گوید حمران پرسشی از امام باقر نمود:

حمران - خدام اقر بانگ کند کاش بما باز میگفتی که این امر (ظهور دولت حق) چه زمانی خواهد بود تا ما بدان شاد و خرسند میشدیم؟

امام باقر (ع) - ای حمران راستی تو رفیقان و برادران و آشنایانی داری (یعنی اگر سری بتو گفته شود بوسیله اینان پراکنده گردد و باعث نابودی شیعه شود).

(امام (ع) بسخن خود چنین ادامه داد).

راستی در تاریخ گذشته مردی بود از دانشمندان و پسری داشت نادان که رغبتی بدانش و علم پدر خود نداشت و چیزی از او نمی پرسید و از دانش او بهره نمیگرفت و این دانشمند يك همسایه دانش پسند داشت که نزد او می آمد و از او پرسش میکرد و از او فرامیگرفت، مرگ آن مرد دانشمند در رسید و پسرش را به این خود طلبید و گفت:

پسر جانم راستی تو در دانش من بیرغبت بودی و از آن کناره میکردی و چیزی از من نمی پرسیدی و مرا يك همسایه بود که نزد من می آمد و از من پرسش میکرد و فرامیگرفت و بدل خود می سپرد اگر تو بچیزی از دانش نیازمند شدی نزد او برو و آن همسایه را به پسر خود شناسانید و آن دانشمند مرد و پسرش بجای ماند.

پادشاه آن دوران خوابی دید و از آن مرد دانشمند جزو یا شد و به او گفتند مرده است، پادشاه گفت آیا فرزندی بجای خود گزارده؟

در پاسخ گفتند آری يك پسری بجای او مانده است، گفت بروید پسر او را نزد من بیاورید نزد او فرستادند که نزد پادشاه بیاید آن جوان گفت بخدا من نمیدانم که پادشاه برای چه مرا خواسته من علمی ندارم و اگر او چیزی از من پرسد رسوا میشوم و در این جا بیاد سفارش و وصیت

الرجل الذي كان يأخذ العلم من أبيه فقال له : إن الملك قد بعث إلي يسألني ولست أدري فيم بعث إلي وقد كان أبي أمرني أن آتيك إن احتجت إلي شيء فقال الرجل : ولكنني أدري فيما بعث إليك فان أخبرتك فما أخرج الله لك من شيء فهو بيني وبينك فقال : نعم فاستحلفه واستوثق منه أن يفي له فأوثق له الغلام فقال إنه يريد أن يسألك عن رؤيا آها أي زمان هذا؟ فقل له: هذا زمان الذئب. فأتاه الغلام فقال له الملك : هل تدري لم أرسلت إليك؟ فقال : أرسلت إلي تريد أن تسألني عن رؤيا رأيتها أي زمان هذا ، فقال له الملك : صدقت فأخبرني أي زمان هذا؟ فقال له : زمان الذئب ، فأمر له بجائزة فقبضها الغلام و انصرف إلى منزله و أبي أن يفي لصاحبه وقال : لعلني لأنفد هذا المال ولا آكله حتى أهلك ولعلني لأحتاج ولا أسأل عن مثل هذا الذي سئلت عنه ، فمكث ما شاء الله ثم إن الملك رأى رؤيا فبعث إليه يدعوه فقدم على ما صنع وقال : والله ما عندي علم آتية به وما أدري كيف أصنع بصاحبني وقد غدرت به ولم أفله ، ثم قال : لا تبنية على كل حال

پدر خود افتاد و نزد آن مرد همسایه که از پدرش دانش فرا گرفته بود رفت و به او گفت راستی که پادشاه فرستاده و مرا خواسته و من نمیدانم برای چه مرا خواسته و پدرم بمن سفارش کرده و فرموده اگر نیاز بجیزی پیدا کردم نزد تو آییم .
مرد دانش آموخته - ولی من میدانم پادشاه تو را برای چه خواسته و اگر من بتو گزارش دادم آنچه خداوند در این میان روزی کرد و بسر آورد باید میان من و تو بخش شود و نیمی از من باشد .

عالم زاده - بسیار خوب - و آن دانش آموخته او را سوگو کند داد و با او پیمان در میان نهاد و از او اعتماد گرفت که بهره او را بدهد و آن جوان هم به او اعتماد و قول قطعی داد.
مرد دانش آموخته - پادشاه میخواهد از تو پرسد خوابی را که دیده است در چه زمانی واقع خواهد شد ؟

تو در پاسخ او بگو زمان گرك باشد ، آن جوانك نزد پادشاه آمد و پادشاه به او گفت : تو میدانی که من تو را برای چه خواستم و چرا دنبال تو فرستادم؟
عالم زاده - تو فرستادی و مرا خواستی که از من بپرسی خوابی که دیدی در چه زمان واقع است.

پادشاه - راست گفتم ، اکنون بگو بدانم در چه زمان است آن؟
عالم زاده - زمان گرك است - پادشاه فرمان داد تا يك جائزه و بخششی به او دادند و جوانك آن را بر گرفت و بخانه خود رفت و نخواست که بخشی برفیق دانش آموخته خود دهد و گفت شاید من تا بمیرم همین مال مرا بس باشد و آن را تا بمیرم نخورم و شاید نیازی پیدا نکنم و دیگر از مانند این چیزیکه از من پرسیدند از من نپرسند و تا خدا خواست بهمین وضع گذراند و پایید.

سپس باز پادشاه خوابی دید و فرستاد او را خواست و این جوانك از پیمان شکنی خود با آن دانش آموخته پشیمان شد و گفت من دانشی ندارم که نزد او بروم و نمیدانم با این رفیق دانش آموخته

ولأعتذرني إليه ولأحلفن له فلعلمه يخبرني فأتاه فقال له : إنني قد صنعت الذي صنعت ولم أفك بما كان بيني وبينك وتفرق ما كان في يدي وقد احتجت إليك فأشكرك الله أن لاتخذلني وأنا وثق لك أن لا يخرج لي شيء إلا كان بيني وبينك وقد بعث إلي الملك ولست أدري عما يسألني؟ فقال : إنّه يريد أن يسألك عن رؤيا آراها أي زمان هذا فقل له : إن هذا زمان الكباش ، فأتى الملك فدخل عليه فقال : لما بعثت إليك؟ فقال : إنك رأيت رؤيا وإنك تريد أن تسألني أي زمان هذا ، فقال له : صدقت فأخبرني أي زمان هذا؟ فقال : هذا زمان الكباش فأمر له بصلّة ، فقبضها وانصرف إلى منزله وتدبر في رأيه في أن يفي لصاحبه أو لا يفي له فهم مرّة أن يفعل ومرّة أن لا يفعل ثم قال : لعلي أن لا أحتاج إليه بعد هذه المرّة أبداً وأجمع رأيه على الغدر وترك الوفاء ، فمكث ماشاء الله ثم إن الملك رأى رؤيا فبعث إليه فقدم على ما صنع فيما بينه وبين صاحبه وقال : بعد غد مرتين كيف

خودم چکنم؟ با اینکه باو دغلی کردم و باو وفاداری نکردم.

سپس باخود گفت بهر حال نزد او میروم و از او بوزش میجویم و برای او سوگند بویا داری میخورم شاید او بمن خبر دهد و نزد او آمد.

عالم زاده - راستی من کردم آنچه کردم و با تو بقراریکه میان من و تو بود وفا نکردم و آنچه هم در دست داشتم از میان رفت و خرج شد و من بتو نیازمند شدم من تو را بخدا سوگند می دهم که مرا وانگذاری و مخدول نسازی و من با تو عهد و قرار محکم می بندم که هیچ چیزی از این کار بر نیاید و مالی داده نشود جز اینکه میان من و تو نصف باشد.

پادشاه فرستاده و مرا خواسته و نمیدانم چه از من خواهد پرسید؟

دانش آموخته - راستش اینست که میخواهد از تو بپرسد این خوابی که دیده در چه زمانی است؟ در پاسخ او بگو - این زمان پیش است (نره بز دو ساله) آن پسرک نزد پادشاه رفت و بر او وارد شد.

پادشاه - من تو را برای چه خواستم؟

عالم زاده - تو خوابی دیدی و راستش میخواهی از من بپرسی چه زمانی است آن خواب.

پادشاه - راست گفתי بمن بگو آن چه زمانی است؟

عالم زاده - آن زمان پیش است.

پادشاه فرمان داد برای او صله ای فراهم کردند و آن را برگرفت و بخانه خود رفت و در اندیشه شد که بهره ای از آن بر رفیق دانش آموخته خود بدهد و یا چیزی ندهد یک بار قصد کرد بدهد و یک بار قصد کرد ندهد و باز هم با خود گفت شاید دیگر من پس از این هرگز نیازی به او پیدا نکنم و تصمیم گرفت که دغلی کند و بعهد خود وفا نکرد تا خدا خواست پائید و گذرانید؟

سپس باز هم پادشاه خوابی دید و بدنبال او فرستاد و او از کاریکه با رفیق خود کرده بود پشیمان شد و با خود گفت پس از اینکه دوبار دغلی و پیمان شکنی کردم چه کنم و من خود دانشی هم ندارم

أصنع وليس عندي علم ثم أجمع رأيي على إتيان الرجل فأتاه فناشده الله تبارك وتعالى و سأله إن يعلمه وأخبره إن هذه المرأة يفني منه وأوثق له وقال : لاتدعني على هذه الحال فأنني لأعود إلى الغدر وسأفيلك فاستوثق منه فقال : إنّه يدعوك يسألك عن رؤيا رأها أيّ زمان هذا فاذا سألك فأخبره أنه زمان الميزان ، قال : فأتى الملك فدخل عليه فقال له : لم بعثت إليك ؟ فقال : إنك رأيت رؤيا وتريد أن تسألني أيّ زمان هذا ، فقال : صدقت فأخبرني أيّ زمان هذا ؟ فقال : هذا زمان الميزان فأمر له بصلة فقبضها وانطلق بها إلى الرجل فوضعها بين يديه وقال : قد جئتكم بما خرج لي فقاسمنيه ، فقال له : العالم : إن الزمان الأول كان زمان الذئب وإنك كنت من الذئاب وإن الزمان الثاني كان زمان الكبش بهم ولا يفعل وكذلك كنت أنت تهم ولا تقي وكان هذا زمان الميزان و كنت فيه على الوفاء فاقبض مالك لاحاجة لي فيه وردّه عليه .

و باز هم تصمیم گرفت نزد آن مرد برود نزد او رفت و او را بخدا تبارک و تعالی سوگند داد و از او خواهش کرد که اگر باو بیاموزد این باره بهره او را باو بدهد و قول داد و باو گفت مرا باین حال وامگذار و من دیگر بدغلی باز نگردم و پیمان شکنی نکنم و محققاً برای تو وفا کنم و از او میثاق گرفت و باو گفت:

تو را خواسته تا از تو پرسد از خوابی که دیده در چه زمانی است این؟ و چون از تو پرسید بگو این زمان ترازو است.

فرمود: آن پسرک نزد پادشاه رفت.

پادشاه - برای چه تو را خواستم؟

عالم زاده - تو خوابی دیدی و میخواهی از من بررسی که این چه زمانی است

پادشاه - راست گفتی بمن بگو این چه زمانی است؟

عالم زاده - این زمان ترازو است .

پادشاه فرمان داد باو صله ای دادند و آن را گرفت و نزد آن مرد دانش آموخته برد و برابر او نهاد و گفت من هرچه را بر آورده شد یکجا نزد تو آوردم آن را با من قسمت کن.

دانشمند - آن زمان نخست دوران گرگان بود و توهم گرگی بودی و آن زمان دوم دوران

چپش بود که قصد خیر کند و عمل نکند و تو در آن زمان چنان بودی قصد کردی بهره مرا بدهی

و ندادی و این زمان دوران ترازو و عدالت است و تو بر سر وفاداری هستی تو همه مال خود را بر

گیر و مرا بدان نیازی نیست و همه را بدو برگردانید.

شرح از مجلسی ره - قوله « ان لك اصدقاء و اخوانا » شاید مقصود از ایراد این حکایت اینست

که این زمان دوره وفاداری نیست و اگر تو زمان ظهور دولت حقه را بدانی آشنایان و دوستان و

برادرانی داری که بآن ها باز میگوئی و خبر میان مردم منتشر میشود و بفساد بزرگی میکشد و تعهد

نگهداری سر سودمند نیست؟ زیرا تو بدان وفا نکنی برای آنکه هنوز دوران ترازو نیامده است

با مقصود بیان اینست که تو خود برادران و آشنایانی داری بین با تو وفاداری میکنند و در هیچ امری

۵۵۳ - أحمد بن محمد بن أحمد الكوفي، عن علي بن الحسن التيمي، عن علي بن أسباط، عن علي بن جعفر قال: حدثني معتب أو غيره قال: بعث عبدالله بن الحسن إلى أبي عبدالله عليه السلام يقول لك أبو محمد: أنا أشجع منك وأنا أسخى منك وأنا أعلم منك فقال لرسوله: أمّا الشجاعة فوالله ما كان لك موقف يعرف فيه جيبك من شجاعتك؛ وأمّا السخاء فهو الذي يأخذ الشيء من جهته فيضعه في حقه. وأمّا العلم فقد أعتق أبوك علي ابن أبي طالب عليه السلام ألف مملوك قسم لنا خمسة منهم وأنت عالم، فعاد إليه فأعلمه ثم عاد إليه فقال له: يقول لك: أنت رجل صحفي، فقال له أبو عبدالله عليه السلام: قل له: إي والله صحف إبراهيم وموسى وعيسى ورثتها عن آبائي عليهم السلام.

باتو موافقت و چگونه امام در این دوران ویران ظهور کند. یا مقصود اینست که تو آشنایان و دوستانی داری و میتوانی بسنجی که ممکنست از امام پیروی کنند تا امام قیام کند یا نه؟ و ظهور امام مشروط بآمادگی عمومی برای اطاعت و فرمانبری از او است.

(مناظره عبدالله بن الحسن با امام صادق (ع))

۵۵۳ - از معتب یاد دیگری باز گفته است که عبدالله بن الحسن نزد امام صادق (ع) فرستاد و این پیغام را داد:

« ابو محمد (کنیه عبدالله بن الحسن) میگوید من از تو شجاع ترم و من از تو با سخاوت ترم و من از تو داناترم» امام صادق (ع) بفرستاده او فرمود:

اما شجاعت تو که دلیلی ندارد زیرا در میدان نبرد اظهار مردی نکردی تا ترسو بودن از شجاعتت باز شناخته شود و اما سخاوت تو معنی سخاوت اینست که مالی را از راه مشروع آن بگیرد و آن را بجای مقرر آن بمصرف رساند و اما درباره علم و دانش پدرت علی (ع) بن ابیطالب هزار بنده آزاد کرده است تو نام پنج از آنها را بیا بگو و دانشمند باش.

فرستاده عبدالله بن الحسن از نزد امام صادق (ع) بازگشت و پاسخ امام را باو اعلام کرد و سپس نزد امام صادق (ع) برگشت و بآن حضرت گفت:

عبدالله بن الحسن میگوید تو مردی صحفي هستی (یعنی کتاب خوان) امام صادق (ع) در جواب او گفت باو بگو آری بخدا هلا منم که صحف ابراهیم و موسی و عیسی (ع) را از پدرانم به ارث بردم.

شرح - از مجلسی «ره» - قوله «فهو الذي يأخذ الشيء من جهة» - یعنی تو چنین نیستی بلکه اموال امام را می ستانی و در تحصیل خلافت ناحق برای فرزندت محمد بمصرف میرسانی

قوله «انك رجل صحفي» یعنی استاد ندیدی و علم را از مطالعه کتاب بدست آوردی و این خبر دلالت دارد بدم عبدالله بن الحسن و درباره او مذمت بسیاری رسیده است که برخی از آن در کتاب حجت اصول کافی بیان شد و من بسیاری از آنچه دلالت بر حال او و حال امثال او دارد در کتاب بحار الانوار نقل کردم و اولی عدم تعرض بحال آنان است برای آنچه در کتاب حجت ذکر شد پایان نقل از مجلسی ره.

۵۵۴ - علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن ابراهيم بن عمر اليماني ، عمّن ذكره ؛ عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى : « وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم » فقال : هو رسول الله صلى الله عليه وآله .

من گویم عبدالله بن الحسن در حقیقت مؤسس و پایه گذار مذهب زیدیه است که در طول تاریخ خلاف سختی با امامان برحق داشته و برای پسران خود محمد و ابراهیم بیعت گرفت و در زمان منصور خروج کردند و کشته شدند.

۵۵۴ - از امام صادق (ع) در تفسیر قول خدا تبارک و تعالی (۲- یونس) و مؤذنه بده (ای محمد) آن کسانی را که گرویدند بدینکه برایشان قدم صدقی است نزد پروردگارشان - فرمود مقصود از آن رسول خدا (ص) است.

شرح - از مجلسی ره - قوله «ان لهم قدم صدق عند ربهم» طبرسی گوید ازهری گفته قدم آنچه است که تو پیش فرستی تا ذخیره تو باشد و بر آن وارد شوی و از آن بهره ببری و گفته شده است مقصود از قدم مقدم است.

و ابن الاعرابی گفته قدم بمعنی متقدم در شرف است و ابو عبیده و کسانی گفته اند هر که در کار خوب ویابد پیشرو شود عرب او را قدم خواند.

سپس طبرسی گفته است یعنی بآن ها معرفی کند آنچه را موجب شرافت و خلود در نعیم بهشت است بوجه اکرام و اجلال از اعمال نیک و گفته اند مقصود از قدم صدق مزد خوب است و مقام بلند در برابر آنچه از اعمال خود پیش داشته اند -

- از ابن عباس نقل شده. و باز در تفسیر این آیه از او نقل شده است که مقصود اینست که سعادت و خوشبختی در ذکر اول برای آن ها ثابت شده است و مؤید آنست قول خدا (۱۰۱ - الانبیاء) راستی کسانی که از طرف ما خوش سابقه باشند آنان از آن دوزخ سوزان بدورند.

و گفته شده است مقصود این است که در روز قیامت حساب آن ها را مقدم دارند و زودتر از غوغای محشر بر آیند و رسول خدا (ص) در این باره فرموده ما هستیم که آخرین و پیشرویم در روز قیامت.

و گفته شده است قدم کردار نیک بنده است و بد کردار نیک آقا است و گفته شده است که مقصود از قدم صدق شفاعت محمد (ص) است در روز قیامت از ابی سعید خدری و همین از امام صادق (ع) روایت شده است انتهى.

جوهری گفته قدم سابقه در کاریست گفته شود فلانی را قدم صدق است یعنی سابقه خوبی است و اخفش گفته قدم بمعنی تقدیمست گویا خیری پیش داشته و در آن مقدم شده است.

قوله «هو رسول الله» ضمیر یاراجع بقدمست و مقصود از آن متقدم در شرفست یعنی برای آن ها پیشکار است نزد پروردگارشان یا مقصود شفاعت رسول خدا (ص) است که طبرسی نقل کرده یا ولایت او و ولایت اهل بیت او چنانچه در کتاب حجت گذشت که امام صادق (ع) قدم صدق را بولایت امیر المؤمنین (ع) تفسیر کرده است.

۵۵۵ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الله بن يحيى الكاهلي ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون » قال : لما سري برسول الله صلى الله عليه وآله أتاه جبرئيل بالبراق فركبها فأتى بيت المقدس فلقي من لقي من إخوانه من الأنبياء عليهم السلام ، ثم رجع فحدث أصحابه أني أتيت بيت المقدس ورجعت من الليلة وقد جاءني جبرئيل بالبراق فركبها وآية ذلك أني مررت بعير لابي سفيان على ماء لبني فلان وقد أضلوا جملاً لهم أحمر وقد هم القوم في طلبه ، فقال بعضهم لبعض إنما جاء الشام وهو راكب سريع ولكنكم قد أتيتم الشام وعرفتموها فسلوه عن أسواقها وأبوابها و تجارتها ، فقالوا : يا رسول الله كيف الشام وكيف أسواقها ؟ - قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا سئل عن الشيء لا يعرفه شق عليه حتى يرى ذلك في وجهه - قال : فبينما هو كذلك إذ أتاه جبرئيل عليه السلام فقال : يا رسول الله هذه الشام قد رفعت لك ، فالتفت رسول الله صلى الله عليه وآله فإذا هو بالشام بأبوابها و أسواقها و تجارتها فقال : أين السائل عن الشام ؟ فقالوا له : فلان و فلان . فأجابهم رسول الله صلى الله عليه وآله في كل ما سأله عنه فلم يؤمن منهم إلا قليل و هو قول الله تبارك و تعالی : « وما تغني الآيات و النذر عن

(حدیث معراج)

۵۵۵ - از امام صادق (ع) در تفسیر قول خدا عزوجل (۱۰۱ - یونس) و سودمند نباشند آیات و بیم دهنده ها از مردمی که ایمان نیاورند ، فرمود: چون رسول خدا «ص» را بمعراج میبردند جبرئیل برای او براق آورد و بر آن سوار شد و بیت المقدس رسید و پیمبران همکار و برادر خود را در آنجا دیدار کرد و سپس برگشت و پیاران خود باز گفت که من همین امشب ببیت المقدس رفتم و برگشتم و جبرئیل برای من براق آورد و بر آن سوار شدم و نشانه اش اینست که من بیک کاروانی که اسی سفیان قافلہ سالارش بود گذر کردم که بر سر آب بنی فلان بودند (نام قبیله ایرا گفت) و آنها بیک شتر سرخ موئیرا گم کرده بودند و همه اندیشه جستجوی آن را در سر داشتند، آن مردم بیکدیگر می گفتند همانا او بشام رفته و سوارتند روی بوده و شماها هم بشام رفتید و آنرا شناختید اکنون از بازارها و درها و بازار گانان شام ازوی پرسش کنید، گفتند یا رسول الله شام چگونه است؟ و بازارهای شام چگونه اند؟ فرمود: شیوه رسول خدا «ص» این بود که چون از او چیزی سؤال می شد که نمیدانست بر او ناگوار و سخت بود تا آن جا که از چهره او دانسته میشد و در او دیگر گونی پدید می گردید فرمود: در این میان که چنین وضعی پیدا کرده بود بناگاه جبرئیل نزد او آمد و گفت یا رسول الله این شامست که برای تو بر آورده شده (و برابر دیده تو است) رسول خدا (ص) متوجه شد و بناگاه شام را با همه درها و بازارها و بازار گانانش عیان دید و فرمود آنکه از وضع شام پرسش میکرد کجا است؟ در پاسخ او گفتند فلان و فلان بودند، رسول خدا (ص) بدانها پاسخ درست و کافی داد نسبت بهرچه از او پرسیدند و از آن ها ایمان نیاورد جز اندکی و اینست معنی قول خدا تبارک و تعالی که: سودمند نباشند آیات و بیم

قوم لا یؤمنون .

ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : نعوذ بالله أن لا نؤمن بالله و برسوله ، آمنا بالله و

برسوله ﷺ .

دهنده‌ها از مردمی که ایمان نیآورند و عقیده در دل آن‌ها نباشد -

سپس امام صادق (ع) فرمود بخدا پناه از اینکه ایمان بخدا و رسولش نداشته باشیم ما ایمان داریم بخدا و رسولش «ص» .

شرح - از مجلسی ره - قوله «مانعنی الايات» طبرسی گوید مقصود اینست که این دلالات و براهین روشن با کثرت و ظهورشان و رسولان بیم‌دهنده سود ندارند برای مردمی که از روی فکر و تدبیر در ادله ننگردند و قصد گرویدن ندارند.

و گفته‌اند یعنی چه سودمند باشد از آیات و نذر نسبت به مردمی که ایمان و عقیده ندارند برای جلب نفع یا دفع ضرر در صورتیکه بدان‌ها استدلال نکنند ؟ بنا بر این ما معنی استفهام دارد - انتهى .

قوله «مرت بالعیر» غیر بکسر عین بمعنی کاروانست.

قوله «انما جاء الشام» یعنی بشام رفته با از شام آمده و در يك نسخه قدیمی است که «جاء راكب سرب» یعنی جبرئیل نزد او آمده است.

و در روایت طبرسی و در عیاشی است که جاء راكب مسرع و بر هر تقدیر این جمله را مشرکان از راه استهزاء بآن حضرت گفته‌اند...

قوله «شق علیه» یعنی بر آن حضرت سخت بود که مبادا بهانه بیشتری بدست قوم او افتد و او را تکذیب بیشتری کنند در صورتیکه در جواب آن‌ها کندی کند.

قوله «هذه الشام» - یا خود شهر شام بوجه اعجاز باو نموده شده است (باین معنی که چشم از از مکه شهر شام رانیده) و یا اینکه مثال و نقشه آن در برابر او گذارده شده است - پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم حادثه معراج یکی از مسائل مهم و اصولی و کلی است و میتوان گفت از بفرنجترین مسائل اسلامی است و در طول تاریخ مورد بحث و گفتگو بوده است و پس از ترجمه کتب فلسفه یونان و شیوع نظریات فلاسفه یونان در محیط اسلام و آشنائی فلاسفه اسلامی با این اصول و تعلیمات غلط این مسئله مشکلتر مینمود و با اعتقاد فلاسفه اسلام باین اصول غلط و خلاف واقع مسئله معراج خصوص معراج جسمانی و خصوص با يك مرکبی بنام براق این مسئله صورت يك امر محال بخود می گرفت و در فکر دانشمندان اسلامی نمیگنجید تا آنجا که گفته‌اند :

لا مکان و سیر ممکن مشکل است

روح قدسی گشت و بر افلاک شد

قصه معراج خود بار دل است

نی نی از آرایش تن پاک شد

فلسفه یونان عالم جسمانی را بسیار تنگ و محدود و کوچک تفسیر میکرد میگفت همه و همه عالم ماده و جسم عبارت از سیزده کره است که از مرکز زمین و کره خاکی درون دارد و بر روی

آن کره آب و بر گرد آن کره هوا و بر گرد کره هوا کره نار است، عناصر عالم منحصر در این چهارند و بر گرد هم قرار دارند و بهیچوجه خلأی در آن نیست و تنها کره آب بر اثر علی ناقص شده و قسمتی از کره زمین بنام ربع مسکون از آن بیرون جسته است و سطح محدب و زبرین کره نار به سطح زیرین کره فلک قمر چسبیده و سپس نه فلک بر گرد هم پکیده اند و بهم پیوسته و چسبیده اند و هیچ سرسوزنی در میان آنها فاصله و نفس کشی نیست و سپس افلاک را اجسامی اثری میدانستند و خرق و التیام و سوراخ و روزن و درو ورود و خروج از آنها محال میپنداشتند و تنها موجودات این چرخ دوار را همان ستاره های هفت گانه که:

قمر است و عطارد و زهره ☿ شمس و مریخ و مشتری و زحل میپنداشتند

و ستاره های ثوابت که در چرخ هشتم بنام فلک البروج قرار دارند و برای تعبیه این ستاره ها در توی جسم این افلاک بسا خیالهای خام پخته بودند و یاده ها گفته بودند و هزارها سال اندیشه هزارها دانشمند بشری باین خیال بافیها گذشت و هزارها کتاب در آن نوشته شد و هزارها خریطه و نقشه در عالم فکر بشری برای تنظیم حرکت سیارات و ستاره ها کشیده شد و هنوز هم مشکلات بسیار لاینحل در میان بود و از شیوع این فلسفه غلط مشکلاتی مذهب هم بسیار بوجود آمد که فلسفه مسیحی مذهب و هم فلاسفه اسلام عمرها و اندیشه های گرانبھائی را بمصرف حل آنها رسانیدند و دو اسبه دویدند و دویدند و بجائی نرسیدند.

و یکی از این مشکلات در عالم اسلامی تطبیق معراج جسمانی پیغمبر اسلام «ص» با اصول فلسفه یونانی بود.

چون این حدیث در بیان معراج گویا و صریح است ما خلاصه ای از بحث معراج را در اینجامینگاریم در ضمن چند بحث مختصر.

۱- مصادر اسلامی درباره معراج.

الف- قرآن مجید (۱- الاسراء) منزله باد آنکه در یکشب بنده خود را از مسجد الحرام به مسجد اقصی برد (از مکه بشهر اورشلیم) آنجا که گرد آنرا بابرکت ساختیم تا آیات خود را بدو بنمائیم راستش که اوشنوا و بینا است.

این آیه صریح است و خود سوره هم از نظر نامگذاری دلیل گویای معراج پیغمبر اسلامست حادثه معراج بعنوان يك نمایش فوق العاده در مکه بوقوع پیوسته است حادثه معراج بعنوان يك مکاشفه روحی و برای صرف کشف حقیقت برای مریدان انجام نشده است بلکه بعنوان يك نمایش نبوت در برابر منکران صورت گرفته است و پس از قرآن مجید پیغمبر اسلام بوسیله آن مخالفان سرسخت خود را به پیروی از خود دعوت کرده است و بوسیله آن با دشمنان سرسخت خود مبارزه علمی و منطقی کرده است و بنابراین يك ظاهره و مانور نبوتست و حتی در برابر بی ایمان ترین و کافر ترین مردم مکه روشن و هویدا گشته است. و بهمین مناسبت در صدر سوره مبارکه الاسراء اعلام شده است. برای شرح این موضوع اشاره ای بدوره های کلی تحول اسلام و دعوت نبوت خیر الانام در مکه مکرمه و قبل از هجرت مینمائیم:

اول- دوره دعوت ساده و انجمنهای سری و نیمه سری که میتوان آن را در سه سال آغاز بعثت

محدود نمود. در این دوران عکس العمل سختی از مخالفان در میان نبود و بیشتر با بی اعتنائی و مسخره و شانه بالا انداختن با اسلام مبارزه میکردند و اسلام هم با بیان حقائق و دعوت بسیار ملایم فعالیت میکرد و میتوان این دوره را بدوره مبارزه‌های صامت نامید.

دوم- دوران تظاهرات اسلامی که با عکس العمل جدی مخالفان روبرو شد و منتهی به محاصره همه جانبه پیغمبر و یاران او در شعب ابیطالب گردید.

سوم- دوران مبارزات علمی و مناقشات نسبتاً مسالمت آمیز که پس از شکست نقشه محاصره شعب ابیطالب چند سال ادامه داشت و میتوان گفت حادثه معراج و سوره مبارکه الاسراء که شامل يك سلسله مسائل و مناقشات علمی و اخلاقی و تاریخی است در این دوره پرشور نازل شده است که حادثه معراج در ضمن این مبارزات نسبتاً مسالمت آمیز نقشه‌ای مهم بوده و نقش مؤثری ایفاء کرده است.

ما حادثه معراج را از سیره ابن هشام بعنوان تفسیری از آیه و مصدر دیگری از مصادر اسلامی معراج ترجمه میکنیم.

۲- سیره ابن هشام ج ۱ ص ۲۴۰ ط مصر.

یاد اسراء و معراج

بسم الله الرحمن الرحيم گوید ابو محمد عبدالملك بن هشام برای ما باز گفت، گفت زیناد بن عبدالله بکائی از محمد بن اسحاق مطلبی باز گو کرد که سپس رسول خدا «ص» را از مسجد الحرام بسوی مسجد اقصا و آن بیت المقدس است از ایلیا شبانه بردند در حالیکه اسلام در مکه فاش و آشکار شده بود در میان قریش و همه قبائل عرب .

ابن اسحاق گفته حدیث شب گردی پیغمبر «ص» از عبدالله بن مسعود و ابی سعید خدری و عایشه همسر پیغمبر «ص» و معاویه بن ابی سفیان و حسن بن ابی الحسن و ابن شهاب زهری و قتاده و دانشمندان دیگر و از ام هانی دختر ابی طالب متفرقه بمن رسیده که در این حدیث فراهم شده است و هر کدام اینها برخی از این حدیث را باز گفته‌اند در باره معراج شبانه رسول خدا «ص» .

این حادثه معراج آزمایش و نمایی بود و فرمانی بود از طرف خدا در اظهار نیرو و تسلط الهی.

در این حادثه مهم عبرتی است برای خردمندان و وسیله هدایت و رحمت و ثبات است برای کسیکه بخدا ایمان دارد و باور دارد و بامر خدا یقین دارد.

خداوندش چنانچه خواست شبانه بگردش گماشت تا آنچه از آیات خویش میخواهد بدو نماید تا آنچه را دید بچشم خود بیند و فرمان و تسلط بی پایان خداوند بزرگ و نیروی وی که هر چه خواهد با آن سازد مشاهده کند در ضمن آنچه بمن رسیده است اینست که:

عبدالله بن مسعود میگوید برای رسول خدا «ص» براق آوردند و آن مرکبی است که پیغمبران را با آن پیش از وی حمل میکردند و از سرعت سیر سم خود را تا دیده رس خود مینهد پیغمبر سوار آن شد و رفیقش اورا بیرون برد و آیات میانه زمین و آسمان را بوی مینمود تا بیت المقدس رسید و ابراهیم خلیل و موسی و عیسی با چند تن از پیغمبران را در آن دید که بخاطر وی فراهم آمده و برای آنها

نماز خواند.

وسپس سه تنك پر برایش آوردند تنگی از شیر بود و تنگی از می و تنك سوم از آب رسول خدا (ص) فرمود هنگامیکه این تنگها را بمن عرضه کردند شنیدم یکی میگوید اگر آب را بر گیرد خود و امتش غرقه شوند و اگر میرا بر گیرد خود و امتش از راه بدر شوند و اگر شیر را بر گیرد خود و امتش براه راست روند.

فرمود: من شیر را بر گرفتم و از آن نوشیدم (سپس گوید) در روایت حسن با تشریفات جبرئیل رسول خدا (ص) را از حجر کنار خانه کعبه بیرون مسجد آورد و سواد براق کرد.

و در روایت قتاده هم نزدیک بهمین مضمون گوید پس از رسیدن بیت المقدس و ملاقات با پیغمبران رسول خدا (ص) بمکه برگشت و چون بامداد کرد آمد نزد قریش و بآنها گزارش شبانه خود داد، اکثر مردم گفتند بخدا این اظهار ناگوار و زشتی است بخدا کاروان یکماه از مکه می رود و یکماه تمام هم بر می گردد آیا محمد در یکشب این همه راه می رود و بر می گردد بمکه.

گوید بسیاری مردم مسلمان هم از دین برگشتند و مردم نزد ابوبکر رفتند و گفتند ای ابوبکر تو توجیهی برفیق خود داری؟ او پندارد که همین امشب بیت المقدس رفته و در آنجا نماز خوانده و بمکه برگشته.

گوید ابوبکر در پاسخ آنها گفت شما با و دروغ می بندید، گفتند آری او هم اکنون در مسجد الحرامست و خود این داستان را برای مردم باز می گوید.

ابوبکر بخدا اگر که او خود گفته است راست گفته شاها چرا از این خبر در شکفت شدید بخدا که در يك ساعت از شب و روز خبر از آسمان باو می رسد و من از او باور می دارم و این خود دور تر می نماید از آنچه شما ها از آن در شکفت شدید سپس خودش آمد تا نزد رسول خدا (ص) رسید و گفت:

ای پیغمبر خدا تو باین مردم باز گفتی که امشب تا بیت المقدس رفتی؟

پیغمبر - آری من گفتم. ای پیغمبر خدا پس بیت المقدس را برای من شرح بده زیرا من خود بدان جا رفته ام.

تا آنکه گوید حسن گفته است خداوند تعالی درباره کسانی که باینجهت از اسلام برگشتند این آیه را فرستاد:

(۶۰ - الاسراء) - آن خوابی را که بتو نمودیم مقرر نداشتیم جز وسیله آزمایش مردم و شجره ملعونه در قرآن و آنها را ترسانیدیم و برای آنها نیز فرود جز سرکشی بی حد.

ابن اسحاق گفته یکی از خاندان ابی بکر بمن باز گفت که عایشه همسر پیغمبر (ص) پیوسته می گفت هرگز تن پیغمبر (ص) ناپدید نشده ولی خداوند روح او را به شبانه برده.

ابن اسحاق گفته که یعقوب بن عتبة بن مغيرة بن اخنس گفته هر گاه از معاویه راجع به معراج رسول خدا (ص) پرسش میشد میگفت يك رؤیای صادقی بوده است از طرف خدا و این گفته هر دو تن آن ها مورد انکار نبود برای همین که حسن میگفته این آیه و ما جعلنا الرؤیا در این باره نازل شده و برای اینکه خدا درباره ابراهیم فرمود که پیسرش گفته « انی اری فی المنام انی اذبحك » و

آن را اجراء کرد و از این جا دانسته شد که وحی خدا به انبیاء در خواب و بیداری هر دو میرسد.

ابن اسحاق گفته بن رسیدن رسول خدا میفرموده است چشم من بخوابد و دل من بیدار است خدا دانایتر است که کدام يك واقعه شده آنچه مسلم است اینست که بامر خدا آنجا رفته و آنرا بچشم خود دیده است در خواب یا در بیداری همه این گفته درست و راست است.

محمد بن اسحاق گوید چون از ام هانی دختر ابیطالب که نامش هند بوده داستان معراج پیغمبر (ص) چنین بمن رسیده که او میگفته رسول خدا (ص) بمعراج نرفته جز از خانه من که در آن شب نزد من در خانه من خوابیده بود.

نماز عشاء را خواند و سپس خوابید و ما هم خوابیدیم و چون اندکی پیش سپیده دم شد رسول خدا (ص) ما را بیدار کرد و چون نماز صبح را با او خواندیم گفت ای ام هانی من نماز عشاء را چنانچه دیدی در همین وادی باشما خواندم سپس رفتم بیت المقدس و در آنجا نماز خواندم و بازم نماز صبح را چنانچه مینگری باشما خواندم سپس رسول خدا (ص) برخاست که بیرون رود من گوشه ردای او را گرفتم و از روی شکمش بمقب رفت و گویا از سپیدی جامه قبطیه ای بود که تا شده است، گفتم ای پیغمبر خدا این حدیث را برای مردم مگو تا تو را تکذیب کنند و آزار دهند فرمود بخدا سو کنند آنرا برای مردم باز گویم.

گوید من بکنیزك حبشیه خود گفتم تو دنبال محمد رسول خدا (ص) برو و گوش کن چه بمردم میگوید و مردم باو چه میگویند و چون رسول خدا بیرون شد و معراج خود را بمردم گزارش داد در شگفت شدند و گفتند:

ای محمد نشانه این چیست ماهر گز چنین چیزی نشنیدیم؟

رسول خدا (ص) نشانه اش اینست که من در فلان وادی به کاروان بنی فلان گذر کردم و حس مر کب من شتران آنها را رم داد و یکی از شترانشان کم زد و جدا افتاد و من آنها را بدان رهنمائی کردم و این موقعی بود که بسوی شام میرفتم و چون برگشتم و آمدم بضجنان به کاروان بنی فلان گذر کردم و دیدم همه در خوابند و ظرف آبی دارند که سرپوشی روی آن نهاده اند من سرپوش آنرا برداشتم و آنرا نوشیدم و باز سرپوش را روی آن ظرف کشیدم و نشانه اش اینست که آن کاروان اکنون از گردنه سفید تنعیم سرازیر شده و یکشتر ابلق جلو آنهاست که دوغراه بر آن بار است یکی سیاه و دیگری سپید براق.

آن کنیزك گفت مردم همه بسوی آن گردنه شتافتند و جز همان شتر نخست با آنها بر نخورد چنانچه رسول خدا (ص) بیان کرده بود و در باره ظرف آب از کاروانیان پرسش کردند و پاسخ دادند که آنرا پر آب گذاشته و رویش را پوشیده بودند و چون بیدار شدند دیدند رویش همچنان پوشیده است ولی آب ندارد و کاروان دیگر هم که بمکه آمدند گفتند بخدا راست میگوید بخدا سو کند مادر همان وادی که نام برده است رم خوردیم و یکشتری از ما جدا افتاد و گمشد و آواز مردی را شنیدم که ما را بدان میخواند تا رفتیم و آنرا گرفتیم..

این خلاصه ترجمه قسمتی از بیانات راجع بمعراج پیغمبر (ص) است که در سیره ابن هشام قدیمترین تاریخ اسلام که بدست ما رسیده ثبت شده است.

- ۳- و از مطالعه تاریخ بحث معراج نظریات چندی میان مسلمانان در این باره بوده است.
- ۱- معراج جسمانی با وضع عادی پیغمبر (ص) که ظاهر آیه و اخبار بوده است.
- ۲- معراج روحانی بر سبیل کشف و شهود و خلع بدن که معتقد عرفاء است و آنچه از عایشه نقل شده قابل حمل بر آنست.
- ۳- معراج روحانی از راه رؤیای صادقه که صریح قول معاویه است.
- ۴- معراج هورقایی که از شیخ احمد احسانی نقل شده و گفته که چون تن پیغمبر مزوجی از عناصر و آثار افلاک بوده در مقام عروج از هر کره ای آنچه در وجودش ازان آن کره بوده گذاشته و بالا رفته و در هر آسمانی هم آنچه اثر ازان آسمان در وجودش بوده گذاشته و گذشته و بهمین ترتیب پست و است انداخته تا بمقام قرب خداوند شتافته.
- اکنون شرحی را که من در جلد سوم کتاب خود (الدین فی طور الاجتماع) راجع بنبوت خاصه در باره معراج نگاشته ام و در سال ۱۳۵۵ هجری قمری در نجف اشرف بچاپ رسیده در این جا ترجمه میکنیم.

مقاله هیجدهم - معراج

تیره پیمبرانرا بعالم غیب پیوندیست و بر حقائق نهان از حس همگان اطلاع و توجهی بهمیان عالم نهانی که پر تو حواس انسانرا بدان راهی نیست و گوشها نتوانند ازان سخنی دریابند و پرنده وهم و خیال را یارای پرواز بدان نباشد نفوس مقدسه پیمبران تا آفاقی بس بلند بگردش روند و با فرشته های خداوند انس گیرند و در حظیره قدس پرانند باینکه بچشم او پیکر آنها در تک این عالم سفلی است ؛ بذاك آغشته است و با مردم خاکی در آمیزش است و دچار شکست درد ها و آلام آنست گاهی از بیماری و گناه دیگر از رنج گرفتاری (۱۱۰ - الکهف) بگویند همانند شما بشرم ، بمن وحی میرسد.

سرچشمه غیب و عالم ملکوت آستان مالک الملوك و پدیدار ممالکست و پیمبران و رسولان رجال این آستان و کارکنان این حکومت سبحانند و بدان رفت و آمد دارند گرچه در آن بروی بیگانگان بسته و پرده در آن آویخته است و شقاوت و غشاوه انس بعالم ماده و حرص بچراگاه پست آن و فریب زیور و آرایش موهومش پیوند آنها را از آن جهان با حقیقت و زیبا گسسته و در این میان حائل گشته و این دنیا طلبان در تنیده های هوا و هوس و آرزوهای بیجا و بی حقیقت خویش بیازی سرگرمند و در زندانش اندر بند و گویا همی از جای بسیار دوری بآنها فریاد زنند.

ولی برای پیمبران بزرگ که شریعت گزاران سترک و کلی باشند با اختلاف درجات معنویه که دارند سفازتهای مخصوصی است بملکوت خداوند و مشاهده غیب حضرت او که بمنزله و درود رسمی رجال حکومت است در پایتخت و مرکز کشور و محضر پیشوایان ملل و خداوند جل و علا در این و درود رسمی آنها با نظام جبروت و بزرگواری جنود و عظمت ملک خویش از آنها پذیرائی کند و با توجه خاصی در محضر زعماء عالم ملکوت بآنها برخورد نماید تا آیات جمال اقدس خود را بدانها بنماید و آنان را در دربار خود بیک عضو رسمی معرفی کند که فعالیت آنها در تبلیغ عباد و ارشاد خلایق بآسمان حضرت او و محیط کرامات وی مورد قدردانی و ارزش است و این همان مقامیست که در زبان شرایع از آن به معراج تعبیر شده.

معراج یکی از غامضترین شئون نبوت محمدیه است و دورترین مظاهر آن از باور عموم و مشکل ترین مراحل نبوت است از نظر برهان علمی و بیشتر مورد پریشانی افکار است و با فلسفه عقلیه ناسازگار است.

معراج بطور خصوصی که در تعلیمات اسلام مقرر است یکی از مقامات پیغمبر است که نیاز بناموس ایمان و خلوص عقیده دارد و تعبدات دینی در معرض آزمایشهای علمی امروزه که در این کتاب مورد اعتماد معرفی شده در نیابند و ما از آن بحث نکنیم مگر از دو جهت:

۱- از این راه که فلسفه جدید و نظریات امروزی دانشمندان فلکی و فضائی معراج امری ممکن شناخته است بعد از اینکه فلسفه یونانی کهنه قرنهای بسیار دور و دراز آنرا ممتنع میدانست و با اعتقاد پیروان شرایع باین ناموس با عظمت حمله میکرد و با غلطاندازی مصنوعی و توری بافی راجع بامور فضائی و جوی آنها را میترسانید یکبار می گفت عناصر اربعه بترتیب در عالم ماده دور یکدیگر قرار گرفته اند که تردد بشر و گذر از آنها برای انسان محالست برای سردی طبقه زمهریریه هوا و سوزندگی نامحدود طبقه کره نار که بالای آن قرار دارد.

و یکبار دیگر از نظر تنظیم افلاك در کره هائی بهم چسبیده و بیروزی و فضای بصورت جسمهائی یکپسیده و نفوذناپذیر و ممتنع از خرق و انبساط و محدود بفلک الافلاك که چرخ نهم و محدود جبهات است و نهایت بعد در فضاء تا آنجا که طائر و هم از آن نتواند گذشت و طیاره خرد از گذر در ماند و چگونه يك ماده جسمی که مرکب از عناصر است تواند از آن گذرد از اینجا بود که خرد فیلسوف مآبان دینی سرگردان ماند و در مقام جمع میان عقیده بمعراج پیغمبر خود و ایمان بدین فلسفه یونانیه گمراه و گمگناه حیران شدند.

محققان کامپیوتر علوم اسلامی

- ۱- یکدسته آنرا بکلی منکر شدند.
- ۲- دسته دیگر آنرا بهمان سیر تا مسجد اقصی محدود کردند.
- ۳- طائفه ای معراج را به يك رؤیا و خواب دیدن و یا بعروج روح برسبیل کشف و شهود تأویل کردند.
- ۴- يك مردی بتوهم افتاد و گفت جسد پیغمبر در مراحل عناصر و افلاك تجزیه شد و در هر کره ای آنچه از آن داشت بجا گذاشت.
- ۵- جمعی هم متمبد شدند بعروج جسم عنصری پیغمبری سوار بر براق و گذر کننده بر درهای آسمان یکی پس از دیگری با استجازه ورد بهر آسمانی بتوسط جبرئیل با گردش در عوالم بالا و بازدید از بهشت و بازرسی از عذاب دوزخ در بالای آسمان ها و اختران دیگر با گذر به ماوراء حجب و فراز سرادقات تا آنجا که بحق باندازه فاصله دو سر کمان نزدیک شد یا بلکه نزدیکتر شد.
- ۶- طائفه دیگر افراط کردند و گفتند با خدا رو برو شد و او را بادیده خود دیدند.

و ملاحظه میکنی که این قوم راه افراط و تفریط و غلطاندازی و فلسفه بازی پیش گرفتند و میان مسلمانان درباره معراج جنگها و مبارزات علمی فراوان برپا شد و مذاهب متعددی پدید گردید و آنها را از هم جدا و دسته دسته ساخت.

مامیگوئیم که بازرسان جو و فلسفه‌دانان امروزه کائنات جویه مشکل امتناع را از پیش پا بر داشتند و باب امکان عروج با عمق فضا را در برابر بشر گشودند و آرزو دارند که روزی بکرانه هائی از فضا بر آیند و بقمر عمیقی از جو برسند و بکرات بالا فرود آیند و با آفاق آسمان بیابیزند و باختران و خورشیدها و سیارات پیامیزند.

محمد (ص) امور خارق طبیعت آورد و معجزات هویدا کرد و چون باین کرات بالا رفت که دانش تازه بشر آنها را مسکن موجودات زنده عنصریه شناخته و گفته در برخی شهرهای آبادان و در بعضی بیابانهای تهی و بی پایانست و دارای هوایی هستند که موجود زنده در آن بیاید کاری نکرده که در نزد خرد مجال باشد و اگر چه عادت بشری از اتیان همانند آن عاجز است چنانچه معنی اعجاز همین است و قدرت يك پیغمبر کامل از آن برخوردار است.

اگر کسی پرسد که چون قضیه معراج امر نامشهودیست برای بشر و سریست میان خدا و پیغمبر تعدی بدان صورت نگیرد و استدلال بدان میسر نیست و جز با اخبار خود پیغمبر راه فهمی ندارد و جز کسیکه با و ایمان دارد آنرا نپذیرد پس چگونه از معجزات آن حضرت شمرده شده و چه اثری در دعوت اسلامی او دارد.

مادر جواب گوئیم معراج متضمن گردش است در زمین بفاصله يك چشم بهمزدن از مسجد الحرام تا مسجد اقصی و متضمن يك گردش آسمانی از مسجد اقصی تا فراز آسمانهای بلند و مرحله نخست برای مردم بنشانه‌ها و علامات قابل فهم است چنانچه آن حضرت نشانیهای بیت المقدس را بکسانی که آنها زیارت کرده بودند داد و تصدیق کردند و جمعی از مسافران را در راه دید و او را دیدند و باین اعتبار معجزه است و شاید سرا کتفاء قرآن در گزارش از معراج ببیان همین مرحله زمینی آن همین باشد، که در سوره الاسراء فرماید «منزه باد آنکه بنده خود را در یکشب از مسجد الحرام بمسجد اقصی برد آنجا که ما گردش را برکت دادیم.

و اما مرحله دوم که سیر آسمانی است يك احتفال قدسی عرشی است که عظمت سفارت محمد (ص) مقتضی آنست و در آنجا با پیغمبران گذشته و فرشته‌های بزرگ ملاقات کرده و در آنجا بساط ملکوت و آستان عظمت مالک الملوك و آثار جمال و جلال او را مشاهده کرد.

۲- معراج و حضور در حلقه کرامت الهیه از مختصات محمد (ص) نیست بلکه هر کدام از صاحبان نبوت‌های عامه را در دوران نبوت خود يك سفر روحانی است بملقاء خداوند که معراج آنان محسوبست و اگر چه باهم اختلاف درجه دارند و سیر آنان هم مختلفست و اختلاف حدود سیر آنها بحسب اختلاف مراتب و درجات آنهاست بدرگاه خدا و باید معراج را يك روش عمومی این پیغمبران بزرگ شمرد که معرف موقعیت رسالت آنهاست نزد خداوند و مراتب فضل آنها از آن بدست آید.

و قرآن معراج پیغمبر (ص) را در ضمن آیاتی بیان کرده است.

۱- (۱- الاسراء) چنانچه گذشت.

۲- (۴۵- الزخرف) پرس از آنها که پیش از تو از رسولان خود فرستادیم آیا در برابر رحمن

معبودی مقرر ساختیم که پرستیده شود؟

۳- (۱-۱۸- النجم) طبق برخی از تفاسیر.

و شایسته است که شخص مؤمن بطور اجمال معتقد بمعراج پیغمبر (ص) باشد و از بررسی و

۵۵۶ - أحمد بن محمد بن أحمد؛ عن علي بن الحسن التيمي، عن محمد بن عبد الله، عن زرارة عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إذا قال المؤمن لأخيه: أف خرج من ولايته وإذ قال: أنت عدوي كفر أحدهما لأنه لا يقبل الله عز وجل من أحد عملاً في تريب على مؤمن نصيحة ولا يقبل من مؤمن عملاً وهو يضر في قلبه على المؤمن سوءاً، لو كشف الغطاء عن الناس فنظروا إلى وصل ما بين الله عز وجل وبين المؤمن خضعت للمؤمنين رقابهم وتسهلت لهم أمورهم ولانت لهم طاعتهم ولو نظروا إلى مردود الأعمال من الله عز وجل لقالوا: ما يتقبل الله عز وجل من أحد عملاً.

باريك بيني و نکته سنجی و استنباط کیفیت آن خودداری کند و اکتفاء کند بدانچه قرآن مجید در بیان حقیقت آن افاده کرده است و علم هر يك از اخباری را که بوجهی در مقام تفصیل آن وارد شده است باهل آن و اگذار چوں مضمون آن‌ها در عقول ناقصه بشر نگنجد و احاطه بخصوصیات عالم بیرون از حس مشکست و آنچه از این آیات استفاده شود اینست که:

پیغمبر (ص) تا مسجد اقصی رفت و آیات پروردگار خود را دید و با آسمان‌ها برآمد و باروح الامین در عالم بالا و محیط فرشته‌ها همسفر شد و آیات بزرگوار پروردگار خود را دید و همین مقدار از اعتقاد کافی است برای کسیکه نیروی ایمان او را برای تصدیق و اذعان یاری دهد و بهمین زودی معراج موسی (ع) و معراج عیسی (ع) را در ضمن بیان سیره و روش آنها بیان کنیم.

۴- داستان معراج پیغمبر اسلام در تعلیمات عالی خود از این نظر قابل اهمیت است که فکر جامعه بشری را متوجه اعماق فضا کرد و این اندیشه را در بشر بوجود آورد که روزی بر گردونه گردون سوار شود و بتسخیر جو و سکونت در اختران فروزنده پردازد و امروزه بر اثر پیشرفت علم و دانش بشری فن فضا نوردی پدیدار شده است و نیروی فکر و صنعت و دانش بشر تا آنجا رسیده که خود را امروز و فردا بر فراز کره ماه تصور میکند و آن را بعنوان يك پایگاه برای صعود بسیاری دیگر بحساب می‌آورد.

(اثر سوء رابطه برادران مؤمن با یکدیگر و فضائل شیعه)

۵۵۶- از ابی حمزه گوید شنیدم امام صادق (ع) میفرمود: هر گاه مؤمن برادرش گوید اف از پیوست و دوستی با او بدر آید و هر گاه بدو گوید تو دشمن من هستی یکی از آن دو کافر شود زیرا خدا عزوجل از کسی عملی نپذیرد که باعتبار و سرزنش در مقام نصیحت مؤمنی بر آید و از هیچ مؤمنی عملی نپذیرد که در دلش نسبت بمؤمنی سوء قصد دارد، اگر برده از برابر مردم برداشته میشود میدیدند که میان خدا عزوجل با مؤمن چه پیوندیست گردن آنها در برابر مؤمن خم میشد و امور آن‌ها هموار میگردد و پیروی آنان فراهم میشد و اگر میتوانستند بنگرند بان همه عملی که مردود است از طرف خدا عزوجل هر آینه میگفتند خدا عزوجل از احدی عملی نپذیرد.

وسمعه يقول لرجل من الشيعة : أنتم الطيبون و نساءكم الطيبات ، كل مؤمنة حوراء عينا ، و كل مؤمن صدق .

قال : وسمعه يقول : شيعتنا أقرب الخلق من عرش الله عز وجل يوم القيامة بعدنا ، و ما من شيعتنا أحد يقوم إلى الصلاة إلا اكتنفته فيها عدد من خالفه من الملائكة يصلون عليه جماعة حتى يفرغ من صلاته و إن الصائم منكم ليرتفع في رياض الجنة تدعو له الملائكة حتى يفطر .

و سمعه يقول : أنتم أهل تحية الله بسلامه و أهل اثرة الله برحمته و أهل توفيق الله بعصمته و أهل دعوة الله بطاعته ، لا حساب عليكم ولا خوف ولا حزن ، أنتم للجنة و الجنة لكم ، أسماؤكم عندنا الصالحون و المصلحون و أنتم أهل الرضا عن الله عز وجل برضاه عنكم و الملائكة إخوانكم في الخير فاذا جهدتم ادعوا ، و إذا غفلتم اجهدوا ، و أنتم خير البرية ، دياركم لكم الجنة ، و قبوركم لكم الجنة ، للجنة خلقتكم و في الجنة نعيمكم ، و إلى الجنة تصيرون .

گوید شنیدم به یکی از شیعه میفرمود شما پاکیزه ها هستید و زنان شما هم پاکیزه هستند و هر زن با ایمانی حوریه شوخ چشم است و هر مرد مؤمن مقام صدیقی دارد.

گوید شنیدم میفرمود شیعیان ما نزدیکترین خلقند به عرش خدا عزوجل در روز قیامت پس از ما ها و هیچ فردی از شیعه ما بر نخیزد برای ادای نماز جز اینکه بشماره مخالفان او فرشته ها گرداورد بگیرند و باجماع بر او صلوات فرستند تا از نماز خود فارغ شود و راستیکه روزه دار شماها در بستانهای بهشت بهره مند باشد و فرشته ها بر او صلوات فرستند تا افطار کند.

و شنیدم میفرمود شما اهل تحیت خداوند بادرود او و اهل اختصاص برحمت خاصه حضرت او و اهل توفیق کار خیر بعصمت و نگاهداری او و اهل دعوت خداوند بوسیله فرمانبری از او، نه حسابی بر شما هست و نه ترسی و نه اندوهی شما برای بهشت آفریده شدید و بهشت برای شما، نام شماها در نزد ماصالحان باشد و هم مصلحان و شما اهل رضا و خشنودی باشید بدرگاه خدا عزوجل بواسطه خشنودی خدا از شما .

فرشته ها باشماها در کار خیر برادر و همکارند هر گاه بسختی افتادید بدرگاه خدا دعا کنید و هر گاه بغفلت گرفتار شدید تلاش کنید، شما بهترین خلق هستید خانه های شما برای شما بهشت است و گورهای شما برای شما بهشت است برای بهشت آفریده شدید و نعمت شایسته شما در بهشت است و بسوی بهشت سرانجام شما است که بدان میرسید .

شرح- از مجلسی ره- قواله «خرج من ولايته» یعنی آن دوستی و پیوندی که خداوند بحکم «المؤمنون بعضهم اولیاء بعض» مقرر ساخته است گسته می گردد و در این اشاره ایست باینکه از ایمان بیرون

۵۵۷ - أحمد بن محمد بن أحمد ، عن محمد بن أحمد النهدي ، عن محمد بن الوليد ، عن أبان بن عثمان ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لجعفر عليه السلام حين قدم من الحبشة: أي شيء أعجب ما رأيت؟ قال: رأيت حبشيتهم رأيت وعلى رأسها مكنتل فمر رجل فزحمها فطرحها ووقع المكنتل عن رأسها فجلست ، ثم قالت : ويل لك من ديان يوم الدين إذا جلس على الكرسي وأخذ للمظلوم من الظالم . فتعجب رسول الله صلى الله عليه وآله .

میرود و شاید ضمیر راجع بخدا باشد یعنی پیونداو از خدا می برد.

قوله « کفر احدهما » اگر راست گوید برادرش کافر است که او را دشمن دارد و اگر دروغ گفته خودش کافر گردد که برادر دینی خود افتراء بسته و مقصود از این کفر اینست که مرتکب گناه کبیره شده است چنانچه تحقیق آن در کتاب ایمان و کفر گذشت.

قوله « حوراء عیناء » - یعنی در بهشت چنین باشد و در آنجا هم منزل صدیقان گردد.
قوله « بسلامه » - یعنی بوسیله سلامی که فرشته‌ها در بهشت از طرف خدا به مؤمن ابلاغ میکنند چنانچه در خبر است.

قوله « دیار کم لکم جنه » - یعنی شماها در خانه های خود بکسب بهشت اندرید و گویدار بهشت هستید و محتمل است که مقصود بهشت معنوی باشد چنانچه گذشت و شاید مقصود این باشد که خانه لائقی که برای آن آفریده شده اید همان بهشت است نه خانه عاریت دنیا و بعید است .

(گزارش از جعفر بن ابیطالب پیغمبر اسلام (ص))

۵۵۷- از فضیل از امام باقر (ع) که رسول خدا (ص) بجعفر هنگامیکه از حبشه برگشته بود

فرمود: شگفت‌ترین چیزی که در حبشه دیدی چه بود؟

در جواب گفت دیدم یک زن حبشیه گذر کرد و زنبیلی بر سر داشت و مردی گذشت که با او مزاحمت کرد و تصادم نمود و او را بزمین انداخت و زنبیل از سر او بزمین افتاد و برخاست نشست سپس گفت ای مرد وای بر تو از جزا دهنده روز جزا هر گاه بر کرسی نشیند و حق مظلوم را از ظالم بگیرد - و رسول خدا (ص) در شگفت شد.

۵۵۸ - علی بن ابراهیم ، عن أبیه ، عن ابن أبي عمیر ، عن هشام بن سالم ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن أبي بصیر ، عن أبي عبدالله علیه السلام : أن آزر أباً إبراهيم علیه السلام كان منجماً لنمرود ولم يكن يصدر إلا عن أمره فنظر ليلة في النجوم فأصبح وهو يقول لنمرود : لقد رأيت عجباً ، قال : وما هو؟ قال : رأيت مولوداً يولد في أرضنا يكون هلاكنا على يديه ولا يلبث إلا قليلاً حتى يُحمل به ؛ قال : فتعجب من ذلك وقال : هل حملت به النساء ؟ قال : لا ، قال : فحجب النساء عن الرجال فلم يدع امرأة إلا جعلها في المدينة لا يخلص إليها ووقع آزر بأهله فعلمت بابراهيم علیه السلام فظن أنه صاحبه فأرسل إلى نساء من القوابل في ذلك الزمان لا يكون في الرحم شيء إلا علمن به فنظرن فألزم الله عز وجل ما في الرحم [إلى] الظهر فقلن : ما نرى في بطنها شيئاً وكان فيما أوتى من العلم أنه سيحرق بالنار ولم يؤت علم أن الله تعالى سينجيه ، قال : فلما وضعت أم إبراهيم أراد آزر أن يذهب به إلى نمرود ليقتله ، فقالت امرأته لا تذهب بابنك إلى نمرود فيقتله دعني أذهب به إلى بعض الغيران أجمعه فيه حتى يأتي عليه أجله ولا تكون أنت الذي تقتل ابنك ، فقال لها : فامضي به

(داستان ولادت و تربیت ابراهیم (ع))

۵۵۸ - از ابی بصیر از امام صادق (ع) که راستی آزر پدر ابراهیم ستاره شناس و منجم نمرود بود و هیچ کاری جز برای او و دستور او نیک کرد یکشب در ستاره ها نگاه کرد و بنمرود می گفت هر آینه من چیز عجیبی مینگرم.

نمرود - چه بنظرت می آید؟

آزر - نوزادی در سرزمین ما متولد میشود که هلاکت ماها بدست او است و جزا ندگی نمانده که مادرش بدو آبتن شود.

فرمود: نمرود از این گزارش در شکفت شد و گفت:

آیاتا کنون زنان بدان آبتن شده اند؟

آزر - نه، تا کنون در رحم مادر نیامده است.

فرمود: نمرود زنان را از مردان بازداشت و هیچ زنیرانگداشت جز اینکه او را در دژی زندانی کرد که بدو دسترس نبود و آزر خود بازنش در آمیخت و در آویخت و او با ابراهیم آبتن شد و پنداشت که این مولود ازاو باشد و هم او باشد و دنبال قابله های استاد آن زمان فرستاد که چیزی در رحم نبود مگر آنکه می فهمیدند و آنها بررسی کردند و خداوند عزوجل فرزند شکمی را پشت چسبانید و آنان گفتند ما در رحم او چیزی ندیدیم و نفهمیدیم و در آنچه آزر دانسته بود این بود که این نوزاد با آتش سوخته شود و ندانسته بود که خدایش تعالی از آتش نجات می دهد.

فرمود: چون مادر ابراهیم او را زاد آزر خواست تا نوزاد را نزد نمرود برد تا او را بکشد زنش گفت پسر را نزد نمرود مبرتا او را بکشد بگذار من خودم او را به یکی از غارها برم و در آن جا بگذارم تا مرگش برسد و تو بدست خود فرزندت را نکشته باشی باو گفت: زود او را ببر.

قال : فذهبت به إلى غار ثم أرضعته ، ثم جعلت على باب الغار صخرة ثم انصرفت عنه ، قال : فجعل الله عز وجل رزقه في إبهامه فجعل يمصها فيشخب لبنها وجعل يشب في اليوم كما يشب غيره في الجمعة ويشب في الجمعة كما يشب غيره في الشهر ويشب في الشهر كما يشب غيره في السنة ، فمكث ما شاء الله أن يمكث ، ثم إن أمه قالت لأبيه : لو أذنت لي حتى أذهب إلى ذلك العبي فعلت ، قال : فافعلي ، فذهبت فاذا هي بإبراهيم عليه السلام وإذا عيناه تزهران كأنها سراجان قال : فأخذته فضمته إلى صدرها وأرضعته ثم انصرفت عنه ، فسألها آزر عنه ؛ فقالت : قد واريت في التراب فمكثت تفعل فتخرج في الحاجة وتذهب إلى إبراهيم عليه السلام فتضمه إليها وترضعه ، ثم تنصرف فلما تحرك أته كما كانت تأتيه فصنعت به كما كانت تصنع فلما أرادت الانصراف أخذ بثوبها فقالت له : مالك ؟ فقال لها : اذهبي بي معك ، فقالت له : حتى أستأمر أباك ، قال : فأتت أم إبراهيم آزر فأعلمته القصة ، فقال لها : ائتينني به فأقديه على الطريق فاذا مر به إخوته دخل معهم ولا يعرف .

فرمود: اورا برد در غاری پنهان کرد و باو شیرداد و سنگی بردر آن غار نهاد و برگشت و خداوند خوراک ابراهیم را در انگشت بزرگ دهنش نهاد و او می مکید و شیر از آن می جهید و در یک روز باندازه یک هفته دیگران بزرگ میشد و در یکماه باندازه یکسال دیگران بزرگ میشد و تا خدا میخواست بهمین وضع گذرانید.

سپس مادرش به پدرش گفت کاش بمن اجازه می دادی بروم نزد این بچه و من میرفتم گفت برو مادرش بغار رفت و بناگاه دید که ابراهیم زنده است و دو چشمش چون دو چراغ میدرخشد. فرمود: مادرش اورا در آغوش کشید و بسینه چسبانید و او را شیر داد و برگشت و آزر از حال وی پرسید .

مادر ابراهیم- من اورا بزیر خاک کردم و آمدم و مدتی گذشت که مادر ابراهیم ببهانه کاری ازخانه بیرون میرفت و خود رانهای با ابراهیم میرسانید و اورا در آغوش می کشید و شیرش می داد و برگشت و چون براه افتاد بمانند گذشته بدیدار او رفت و با او همچنان می کرد و چون این بارخواست برگردد دامن اورا گرفت .

مادر ابراهیم- ای بچه تورا چه میشود و چه میخواهی؟

ابراهیم- مادر جان مرا با خود بپر

مادر ابراهیم- پسرم بگذار تا در اینباره با پدرت مشورت کنم.

فرمود: مادر ابراهیم نزد آزر آمد و داستان ابراهیم را باو گزارش داد .

آزر- اورا نزد من آور- باین روش که بر سر داهش بنشان و چون برادرانش باو گذر کنند خود را در میان آنها اندازد و همراه آنها بیاید که کسی اورا نشناسد.

قال : وكان إخوة إبراهيم عليه السلام يعملون الأصنام ويذهبون بها إلى الأسواق ويبيعونها قال : فذهبت إليه فجاءت به حتى أقعدته على الطريق ومر إخوته فدخل معهم فلما رآه أبوه وقعت عليه المحبة منه فمكث ماشاً، الله قال : فبينما إخوته يعملون يوماً من الأيام الأصنام إذا أخذ إبراهيم عليه السلام القدوم وأخذ خشبة فنجرمها صنماً لم يروا قط مثله . فقال آزر لأمه : إنني لأرجو أن نصيب خيراً ببركة ابنك هذا ، قال : فبينما هم كذلك إذا أخذ إبراهيم القدوم فكسر الصنم الذي عمله ففزع أبوه من ذلك فزعا شديداً ، فقال له : أي شيء عملت ؟ فقال له : إبراهيم عليه السلام : وما تصنعون به ؟ فقال آزر : نعبده ، فقال له إبراهيم عليه السلام : « أتعبدون ما نتحنون » ؟ فقال آزر [لأمه] : هذا الذي يكون ذهاب ملكنا على يديه .

فرمود: کار برادران ابراهیم این بود که بت می ساختند و بیازار می بردند و می فروختند: فرمود مادرش ابراهیم را آورد و او را بر سر راه نشانید و برادرانش باو گذر کردند و در میان آنها درآمد و بهم راه آنها بخانه آمد و چون چشم پدرش باو افتاد او را دوست داشت و محبتش در دل افتاد و تا خدا می خواست پائید و در این میان که یک روز برادرانش بت می ساختند ابراهیم تیشه را بدست گرفت و چوبی برداشت و از آن بتی تراشید که هرگز بهتر از آن ندیده بودند. آزر بمادرش گفت راستی من امیدوارم که بپرکت این پسرت خیری بیا برسد، فرمود در این میان که چنین بودند ابراهیم تیشه را گرفت و بتی را که ساخته بود شکست و پدرش از این کار اوسخت درهراس شد و باو گفت این چه کاری بود که کردی؟

ابراهیم (ع) - آنرا برای چه می خواهید و با آن چه کاری دارید؟
آزر - آنرا پرستیم و عبادت کنیم.

ابراهیم - وای شما چیز را که خود می سازید می پرستید ؟

آزر، رو بمادر ابراهیم - آنکه ملک ما بدست او از میان می رود همین است.

شرح - از مجلسی «ره» - قوله «ان آزر ابا ابراهیم» - بدانکه عامه اختلاف دارند در بساره

پدر ابراهیم :

۱ - رازی در تفسیر قول خدا تعالی « اذ قال ابراهیم لایه آزر » گفته است ظاهر این آیه دلالت دارد بر اینکه پدر ابراهیم آزر است و برخی گفته اند نامش تارخ است.

۲ - زجاج گفته میان نسب شناسان اختلافی نیست در اینکه نامش تارخست و برخی ملحدان از این راه بقرآن طعن زنند و اعتراض کنند.

من گویم - سپس برای توجیه آن چند وجه ذکر کرده تا آنکه گفته:

وجه چهارم اینست که پدر ابراهیم تارخ بوده و آزر عم او است و بسا که بعم پدر گویند چنانچه خداوند از گفته اولاد یعقوب بیان کرده است «نعبد الهک و آله آبائک ابراهیم و اسمعیل و اسحاق» و معلومست که اسمعیل عم یعقوب بوده و لفظ اب بر او اطلاق شده و همچنین است در اینجا و سپس گفته است پس از کلامی :

۵۵۹ - علي بن ابراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبان بن عثمان، عن حجر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: خالف إبراهيم عليه السلام قومه وعاب آلهتهم حتى أدخل على نمرود فخاصمه فقال إبراهيم عليه السلام: «ربّي الذي يحبني ويميت قال: أنا حبي وأُميت، قال إبراهيم: فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفروا والله لا يهدي القوم الظالمين» وقال أبو جعفر عليه السلام: عاب آلهتهم «فنظر نظرة في النجوم فقال إنني سقيم» قال أبو جعفر عليه السلام: والله ما كان سقيماً وما كذب؛ فلما تولّوا عنه مدبرين إلى عيذلهم دخل إبراهيم عليه السلام إلى آلهتهم بقدم فكسرها إلا كبيراً لهم ووضع القدم في عنقه فرجعوا إلى آلهتهم فنظروا إلى ما صنع بها فقالوا:

شیعه گویند احدی از پدران پیغمبر و نیاکاش کافر نبوده و منکرند که پدر ابراهیم کافر باشد و آزر را عم او دانند نه پدر او و چند دلیل آورده اند، و بعد از ذکر کلام رازی از طبرسی نقل کرده که شیعه اتفاق دارند بر اینکه پدران انبیاء کافر نباشند و سپس گویند:

من گویم - اخباریکه از طرق شیعه دلالت دارند بر مسلمان بودن همه پدران پیغمبر بسیارند و بلکه متواترند و در خصوص پدر ابراهیم اخبار است و اجماع شیعه را بر این موضوع از گفته موافق و مخالف دانستی و این خبر صریحست که پدرش آزر بوده است و شاید از راه تقیه وارد شده باشد و بسط گفتار در اینباره و در سائر خصوصیات داستان ابراهیم موقوف است بکتاب بزرگ ما (بحار الانوار).

قوله «یشب فی الیوم الخ» ممکنست این کلام بوجه حقیقت نباشد و مقصود این باشد که نمو او بسیار سریع بوده است و اینگونه تعبیر شایعست.

(مبارزه و محاجه ابراهیم (ع) با نمرود)

۵۵۹ - از حجر از امام صادق (ع) فرمود: ابراهیم با قوم خود مخالفت ورزید و از معبودان آن ها نکوهش کرد تا او را نزد نمرود بردند و با او محاکمه کرد، ابراهیم با او گفت: (۲۵۸-البقره) - پروردگار من آن کس است که زنده کند و بمیراند.

نمرود - من هم زنده کنم و بمیرانم.

ابراهیم - راستی که خداوند خورشید را از مشرق بر می آورد پس تو آن را از مغرب بر آور و آنکه بخدا کافر بود مبهوت و درمانده شد و خدا قوم ستمکار را رهبری نکند.

امام باقر (ع) فرمود معبودان آن ها را عیب و نکوهش کرد و نگاهی باختاران نمود و گفت من بیمار هستم.

امام باقر (ع) فرمود: بخدا سو گند بیمار هم نبود و دروغ هم نگفت - و چون او را گذاشتند و رفتند برای انجام عیدی که داشتند ابراهیم يك تبر برداشت و نزد معبودان آنها رفت و همه را شکست جزممان بت بزرگ که داشتند و تبر را بگردن او نهاد و آنان نزد معبودان خود بر گشتند و نگاه کردند که با آنها چه شده است .

لا والله ما اجترأ عليها ولا كسرهما إلا الفتى الذي كان يعيبها ويبرأ منها ، فلم يجدوا له قتلة أعظم من النار ، فجمع له الحطب واستجادوه حتى إذا كان اليوم الذي يحرق فيه برزله نمرود و جنوده وقد بني له بناء لينظر إليه كيف تأخذه النار ووضع إبراهيم عليه السلام في منجنيق ، وقالت الأرض : يارب ليس على ظهري أحد يعبدك غيره يحرق بالنار ؟ قال الرب : إن دعاني كفيته . فذكر أبان ، عن محمد بن مروان ، عن رواه ، عن أبي جعفر عليه السلام أن دعاء إبراهيم عليه السلام يومئذ كان « يا أحد [يا أحد، يا صمد] يا صمد ، يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد » ثم قال : « توكلت على الله » فقال الرب تبارك وتعالى : كفيت ، فقال للنار : « كوني برداً » قال : فاضطربت أسنان إبراهيم عليه السلام من البرد حتى قال الله عز وجل : « وسلاماً على إبراهيم » وانحط جبرئيل عليه السلام وإذا هو جالس مع إبراهيم عليه السلام يحدثه في النار ، قال نمرود : من اتخذ إلهاً فليتخذ مثل إله إبراهيم ، قال : فقال عظيم من عظمائهم : إنني عزمتم على النار أن لا تحرقه ، [قال] فأخذ عنق من النار نحوه حتى أحرقه ، قال : فأمن له لوط وخرج مهاجراً إلى الشام هو وسارة و لوط .

باهم گفتند نه بغداد کسی بر اینها دلیری نکرده و آنها را نشکسته جز همان جوانی که از آنها نکوهش می کرد و بی زاری می جست و برای او کشتنی بدتر از سوختن با آتش نیافتند و برای کشتن او هیزم فراوان و خوبی گرد آوردند تا روزی رسید که باید او را بسوزانند و نمرود و قشونش بیرون شدند و برای او ساختمانی ساختند تا بنگردد که آتش چگونه ابراهیم را در میگیرد و می سوزاند و ابراهیم را در منجنیق نهادند که میان آتش اندازند زمین گفت پروردگارا بر روی من کسی جز او نیست که تو را پیرستد آیا با آتش سوخته شود؟

پروردگارا جهان گفت اگر از من درخواست کند او را نجات بخشم.

ابان از محمد بن مروان از داوی دیگر روایت کرده که دعاء ابراهیم در آن روز این بود:

یا احد [یا احد یا صمد] یا صمد یا من لم یلد ولم یولد ولم یکن له کفواً احد ، سپس گفت : « توکلت علی الله » پروردگارا تبارک و تعالی فرمود تو را بس است و خطا ب به آتش فرمود:

باید سرد باشی و از سردی ابراهیم را لرزش گرفت و دندانهاش بهم می خورد تا خدا عزوجل فرمود و سلامت هم باشی برای ابراهیم و جبرئیل هم سرازیر شد و با ابراهیم در میان آتش نشست و مشغول گفتگو شد.

نمرود گفت هر که معبودی برای خود گیرد باید مانند معبود ابراهیم باشد فرمود : یکی از سروران آن قوم گفت من تصمیم گرفتم که آتش او را بسوزانم فرمود زبانهای آتش بسوی وی آمد و او را گرفت و وخت فرمود پس لوط باو ایمن آورد و با ساره و لوط بهمراه او بشام مهاجرت کرد.

شرح - از مجلسی ره - قوله « انا احیی و امیت » طبرسی ره گفته نمرود گفت من کسی را که

۵۶. - علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، وعدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد جميعاً ، عن الحسن بن محبوب ، عن ابراهيم بن ابي زياد الكرخي قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : إن ابراهيم عليه السلام كان مولده بكوثرى ربا وكان أبوه من أهلها وكانت أم ابراهيم وأم لوط سارة وورقة - وفي نسخة رقية - أختين وهما بنتان للاحج وكان الاحج نبياً منذراً ولم يكن رسولا وكان ابراهيم عليه السلام في شببته على الفطرة التي فطر الله عز وجل الخلق عليها حتى هداه الله تبارك وتعالى إلى دينه واجتنباه وأنه تزوج سارة ابنة للاحج وهي ابنة خالته وكانت سارة صاحبة ماشية كثيرة و أرض واسعة و

باید کشته شود از زندان آزاد میکنم و او را زنده می نمایم و هر زنده ای را بخواهم می کشم و این جهل از آن کافر است که در مقام معارضه همان لفظ آورده و معنا ندارد و مغالطه کرده زیرا منظور ابراهیم اختراع زندگی و مرگست که جز خداوند نتواند نه صرف ایجاد اسباب و مقدمات قوله « فقال انى سقيم » طبرسی گفت در معنای آن اختلافست و چند قولست:

۱- او بستاره‌ها نگریست و هنگام تپى که باو عارض می شد دانست و گفت من بیمارم یعنی هنگام تپ من رسیده است.

۲- بمانند آن‌ها بستاره‌ها نگاه کرد و خود را هم عقیده آنها جلوه داد و گفت من بیمارم تا دست از او برداشتند و پنداشتند که ستاره او دلالت بر بیماری او دارد.

۳- بستاره‌ها نگریست تا از آن‌ها استدلال بر فهم حقیقت کند چنانچه داستان آن را در سوره انعام بیان کرده است و از وضع آن‌ها دانست که حادثند و قدیم نیستند و معبود نباشند و بقول خود انى سقيم اشاره کرد که اکنون در مهلت اندیشه است و یقین ندارد و بشفا دانش نرسیده و بسا که شك را بیماری گویند (چون بیماری دلست) چنانچه علم را شفا خوانند. از ابی مسلم و این ضعیف است.

۴- «انى سقيم» یعنی دلم بیمار است و اینرا از ترس اصرار آن قوم بر عبادت بتها گفت که نه شنوایند و نه بینا.

تا آنکه گوید ما اخبار وارده در تأویل این آیه را در کتاب بحار الانوار آوردیم و در آنجا شرح کردیم و در اینجا از تطویل سخن حذر کردیم.

(داستان مبارزه و تبعید ابراهیم (ع) از بین النهرین)

۵۶. - از ابراهیم بن ابی زیاد کرخی گوید شنیدم امام صادق (ع) میفرمود که زاد گاه ابراهیم در کوثری ربی و پدرش از اهل آن جا بود و مادرش بنام ساره با مادر لوط بنام ورقه و در نسخه رقیه دو خواهر بودند و این هر دو دختران للاحج بودند، للاحج پیغمبری بود که بیم می داد و مقام رسالت نداشت ابراهیم در جوانی بر فطرت پاک خدا می زیست که خدا عزوجل خلق را بدان آفریده تا خدا تبارک و تعالی او را بدین خود رهبری کرد و او را برگزید و او ساره دختر للاحج خاله زاده خود را بزنی گرفت.

ساره ربه فراوان و سرزمین پهناور و حال خوبی داشت و هر آنچه داشت در اختیار ابراهیم

حال حسنه و كانت قد ملكت إبراهيم عليه السلام جميع ما كانت تملكه فقام فيه وأصلحه و كثر الماشية والزرع حتى لم يكن بأرض كوثي ربارجل أحسن حالاً منه وإن إبراهيم عليه السلام لما كسر أصنام نمرود أمر به نمرود فأوثق وعمل له حيراً وجمع له فيه الحطب والهب فيه النار ، ثم قذف إبراهيم عليه السلام في النار لتحرقه ، ثم اعتزلوها حتى خمدت النار ، ثم أشرفوا على الحير فاذا هم بإبراهيم عليه السلام سليماً مطلقاً من وثاقه فأخبر نمرود خبره فأمرهم أن ينقوا إبراهيم عليه السلام من بلاده وأن يمنعوهم من الخروج بماشيته وماله ، فحاجتهم إبراهيم عليه السلام عند ذلك فقال: إن أخذتم ماشيتي ومالي فإن حقني عليكم أن تردوا علي ما ذهب من عمري في بلادكم واختصموا إلي قاضي نمرود فقضى علي إبراهيم عليه السلام أن يسلم إليهم جميع ما أصاب في بلادهم وقضى علي أصحاب نمرود أن يردوا علي إبراهيم عليه السلام ما ذهب من عمره في بلادهم فأخبر بذلك نمرود فأمرهم أن يخلوا سبيله وسبيل ماشيته وماله وأن يخرجوه وقال : إنه إن بقي في بلادكم أفسد دينكم وأضر بالهتكم فأخرجوا إبراهيم عليه السلام ولوطاً معه صلى الله عليهما من بلادهم إلى الشام فخرج إبراهيم عليه السلام و مع لوط لا يفارقه وسارة وقال لهم :

گذاشت و وی باداره آن قیام کرد و اصلاح نمود تا رمه و زراعت فراوان شد و در سر زمین کوثی ربا از او خوش حال تر بود.

چون ابراهیم بنهای نمرود را شکست نمرود دستور داد تا او را دربند کردند و بسزندان افکندند و یک گودی برای او ساختند و هیزم در آن فراهم کرد و آتش در آن افروخت و ابراهیم را در آن آتش انداخت تا او را بسوزاند و چون ویرا در آن افکندند بکناری رفتند و صبر کردند تا آن آتش خاموش شد و چون سر بدان گودی کشیدند دیدند ابراهیم سالم است و از بند هم آزاد شده و گزارش حال او را بنمرود دادند.

نمرود فرمان داد او را از کشور وی بیرون کنند و رمه ها و اموال او را از وی باز گیرند، ابراهیم با آنها در اینباره معاکمه کرد و گفت :

اگر شما رمه و اموال مرا میستانید حق من بر شما اینست که آنچه از عمر من در کشور شما رفته است بمن باز دهید و بدادستان نمرود مراجعه کردند و او بر علیه ابراهیم حکم داد که هر چه را در کشور آنها بدست آورده بآنها تسلیم کند.

و بکسان نمرود هم حکم کرد که آنچه از عمر ابراهیم در کشور آنها مصرف شده باو باز دهند و این حکمرا بنمرود گزارش دادند و نمرود گفت هر چه رمه و مال دارد با ابراهیم بدهند و او را بیرون کنند.

نمرود گفت اگر او در کشور شما بماند دین شما را فاسد میکند و بمعبودان شما زیان میرساند و آنان ابراهیم را به همراه لوط «ع» از کشور خود بسوی شام راندند و ابراهیم به همراه لوط بیرون شد و لوط از او جدا نمیشد و ساره هم به همراه آنها بود و ابراهیم بآنها گفت راستی که

« إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ » یعنی بیت المقدس .

فتحمل إبراهيم عليه السلام بماشيته وماله وعمل تابوتاً وجعل فيه سارة وشد عليها الاغلاق غيرة منه عليها ومضى حتى خرج من سلطان نمرود وصار إلى سلطان رجل من القبط يقال له : عرارة فمر بعاشر له فاعترضه العاشر ليعشر مامعه فلمّا انتهى إلى العاشر ومعه التابوت ، قال العاشر لابراهيم عليه السلام : افتح هذا التابوت حتى نعرض ما فيه ، فقال له إبراهيم عليه السلام : قل ماشئت فيه من ذهب أو فضة حتى نعطي عشره ولا نفتحه ، قال : فأبى العاشر إلاّ فتحه ، قال : وغضب إبراهيم عليه السلام على فتحه فلمّا بدت له سارة وكانت موصوفة بالحسن والجمال ، قال له العاشر : ماهذه المرأة منك ؟ قال إبراهيم عليه السلام : هي حرمتي وابنة خالتي ، فقال له العاشر : فمادعاك إلى أن خبيتها في هذا التابوت ؟ فقال إبراهيم عليه السلام : الغيرة عليها أن يراها أحد ، فقال له العاشر : لست أدعك تبرح حتى أعلم الملك حالها وحالك ، قال : فبعث رسولا إلى الملك فأعلمه فبعث الملك رسولا من قبله ليأتوه بالتابوت فأتوا ليذهبوا به فقال لهم إبراهيم عليه السلام : إِنِّي لست أفرق التابوت حتى تفارق روحي جسدي ، فأخبروا

من بسوی پروردگارم روانم و او مرا رهبری میکند۔ مقصود او بیت المقدس بود۔

ابراهيم ربه و مال خود را برداشت و تابوتی ساخت و ساره را در میان آن نهاد و چند قفل بر آن زد برای غیرتی که نسبت باو داشت و گذر کرد تا از قلمرو حکومت نمرود بیرون شد و بکشور قلمرو مردی قبطی رسید بنام عراره و چون بگمر کچی او برخورد گمر کچی سر راه او را گرفت تاده يك آنچه دارد گمرک بردارد و چون گمر کچی بتابوت رسید که نهانگاه ساره بود گفت تابوت را باز کنید تا آنچه در آنست ده يك کنیم۔

ابراهيم گفت آنرا پر از نقره و طلا حساب کن و ده يك آنرا بستان و آنرا بازنکنم گمرک چی گفت باید باز شود و چاره ندارد و ابراهيم را بگشودن صندوق و ادار ساخت چون ساره از میان صندوق پدیدار شد و موصوف بحسن و جمال بود گمر کچی گفت:

این زن با توجه نسبتی دارد؟

ابراهيم۔ این بانو خانواده و خاله زاده منست۔

گمر کچی ۔ برای چه او را نهان کردی؟

ابراهيم۔ در بیغ داشتم کسی او را بنگرد و در دیده اغیار واقع شود۔

گمر کچی ۔ من نمی گزارم تو از اینجا بروی تا بیادشاه از حال این بانو و حال تو

گزارش دهم۔

فرمود: گمر کچی پیکی فرستاد و بیادشاه گزارش داد پادشاه از پیش خود پیکی فرستاد

صندوق ساره را نزد او برند و آمدند صندوق را ببرند و ابراهيم فرمود من از آن جدا نشوم تا جانم از تنم جدا شود، این را هم بیادشاه گزارش دادند و او پاسخ داد که خود ابراهيم را هم با

الملك بذلك فأرسل الملك أن أحملوه والتابوت معه ، فحملوا إبراهيم عليه السلام والتابوت وجميع ما كان معه حتى أدخل على الملك فقال له الملك : افتح التابوت ، فقال إبراهيم عليه السلام : أيها الملك إن فيه حرمتي وابنة خالتي و أنا مفتد فتحة بجميع مامعي قال : فغضب الملك إبراهيم عليه السلام على فتحه ، فلما رأى سارة لم يملك حلمه سفهه أن هدَّ يده إليها فأعرض إبراهيم عليه السلام بوجهه عنها وعنه غيرة منه وقال : اللهم أحبس يده عن حرمتي وابنة خالتي ، فلم تصل يده إليها ولم ترجع إليه ، فقال له الملك : إن إلهك هو الذي فعل بي هذا ؟ فقال له : نعم إن إلهي غير يكره الحرام و هو الذي حال بينك وبين ما أردت من الحرام فقال له الملك : فادع إلهك يرد علي يدي فإن أجابك فلم أعرض لها ، فقال إبراهيم عليه السلام : إلهي رد عليه يده ليكف عن حرمتي ، قال : فرد الله عز وجل عليه يده فأقبل الملك نحوها ببصره ثم أعاد بيده نحوها فأعرض إبراهيم عليه السلام عنه بوجهه غيرة منه وقال : اللهم أحبس يده عنها ؛ قال فبيست يده ولم تصل إليها ، فقال الملك لابراهيم عليه السلام : إن إلهك لغير

آن صندوق بیاوردید و ابراهیم را با صندوق و هرچه داشت همه را بردند تا نزد پادشاه رسانیدند پادشاه با ابراهیم گفت این صندوق را باز کن.

ابراهیم - ای پادشاه خانواده و خاله زاده من در میان آنست و من هرچه دارم در برابر آن، بتو میدهم.

پادشاه بزور ابراهیم را واداشت تا آنرا باز کرد و تا چشم پادشاه بروی ساره افتاد نتوانست خودداری کند و سفاهت او بر خردش چیره شد و دست بسوی ساره دراز کرد و ابراهیم نتوانست این وضع را بنگرد و روی خود را از آنها بر گردانید و گفت: « بار خدایا دست او را از خاندان واز خاله زاده من کوتاه کن » بر اثر نفرین ابراهیم دست او خشک شد، نه بساره رسید و نه نتوانست به سوی خود برگرداند.

پادشاه - معبود تو است که بامن چنین کرده؟

ابراهیم - آری راستی معبود من غیرتمند است و از حرام بدش می آید و او است که میان تو و حرام حائل شده.

پادشاه رو با ابراهیم - از معبودت بخواه دستم را بمن برگرداند و اگر از تو اجابت کرد من از ساره صرف نظر کنم و باو تعرضی نکنم.

ابراهیم بدرگاه خدا - معبودا دستش را بر گردان تا از حرم من خودداری کند - فرمود : خدا عزوجل دست آن پادشاه را باو باز گردانید و باز چشم بساره انداخت و دست خود را بوی دراز کرد و ابراهیم از غیرت روی خود را بر گردانید و گفت : بار خدایا دست ویرا از او بازدار فرمود باز دستش خشک شد و بساره نرسید.

پادشاه رو با ابراهیم - راستی معبودت غیرتمند است و راستی که تو هم غیرتمندی از معبودت

وإنك لغيور فادع إلهك يرد عليّ يدي فإنه إن فعل لم أعد ، فقال له إبراهيم عليه السلام : أسأله ذلك على أنك إن عدت لم تسألني أن أسأله ، فقال الملك : نعم ، فقال إبراهيم عليه السلام : اللهم إن كان صادقاً فرد عليه يده ، فرجعت إليه يده فلما رأى ذلك الملك من الغيرة ما رأى ورأى الآية في يده عظم إبراهيم عليه السلام وها بهوا كرمه واتقاه وقال له : قد أمنت من أن أعرض لها أولشيء مما معك فانطلق حيث شئت ولكن أي إليك حاجة ، فقال إبراهيم عليه السلام : ماهي ؟ فقال له : أحب أن تأذن لي أن أخدمها فبطيئة عندي جميلة عاقلة تكون لها خادماً ، قال : فأذن له إبراهيم عليه السلام فدعا بها فوهبها لسارة وهي هاجر أم إسماعيل عليه السلام ، فسار إبراهيم عليه السلام بجميع ماله وخرج الملك معه يمشي خلف إبراهيم عليه السلام إعظاماً لإبراهيم عليه السلام وهيبة له فأوحى الله تبارك وتعالى إلى إبراهيم أن قف ولا تمش قدّام الجبار المتسلط ويمشي هو خلفك ولكن اجعله أمامك وامش خلفه وعظمه وهبه فإنه مسلط ولا بد من

بنخواه دستم را بمن باز گرداند و راستش اینست که اگر دستم را باز گرداند من به خلاف باز نگردم .

ابراهیم - من از او خواهش می کنم که تو را شفا دهد بشرط اینکه اگر با زهم دست دراز کردی دیگر از من نخواهی که از او شفای تو را بنخواهم .
پادشاه - بسیار خوب من این شرط را پذیرفتم .

ابراهیم بدرگناه خدا - بار خدایا اگر راست گواست دستش را باو باز گردان و دست او باز گشت و چون پادشاه این چنین غیرتمند بر او دید و این چنین معجزه را ، ابراهیم در نظر او بزرگوار آمد و از او هراس برداشت و او را ارجمند و گرامی داشت و از او پرهیز کرد و کنساره گرفت و باو گفت :

تو در امانی از اینکه من بعزم تو تعرض کنم با هرچه با خود داری هرچا خواهی برو ولی يك خواهش از تو دارم .

ابراهیم - بگو چه خواهشی از من داری؟

پادشاه - دوست دارم بمن اجازه بدهی يك کنیز زیبای خردمند قبطی دارم به خدمت کاری او بگمارم .

فرمود: که ابراهیم (ع) باو اجازه داد و پادشاه آن کنیزك را احضار کرد و او را بساره بخشید و او همان هاجر بود که مادر اسماعیلست .

ابراهیم (ع) هرچه داشت برداشت و براه افتاد و پادشاه برای احترام و هراس از او بدنبال او راه میرفت و خدا تبارك و تعالی با ابراهیم وحی کرد بایست و جلو این مرد جبار با تسلط راه مرو که او بدنبال تو زاه رود ولی او را جلو خود انداز و دنبالش راه برو و او را محترم شمار و بزرگ دار و از او ملاحظه کن زیرا او دارای تسلط و قدرتست و در روی زمین بناچار باید يك مرکز قدرت و فرماندهی باشد چه خوب کردار باشد و چه بد کردار .

إمرة في الأرض برّة أو فاجرة فوقف إبراهيم عليه السلام وقال للملك : امض فانّ إلهي أوحى إليّ الساعة أن أعظمك وأهابك وأن أقدمك أمامي وأمشي خلفك إجلالاً لك ، فقال له الملك : أوحى إليك بهذا؟ فقال له إبراهيم عليه السلام : نعم ، فقال له الملك : أشهد أن إلهك لرقيقٌ كريمٌ حلیمٌ وأنك ترغبني في دينك ، قال : وودّعه الملك فسار إبراهيم عليه السلام حتى نزل بأعلى الشامات وخلف لوطاً عليه السلام في أدنى الشامات ، ثم إن إبراهيم عليه السلام لما أبطأ عليه الولد قال لسارة : لو شئت لبعثني هاجر لعلّ الله أن يرزقنا منها ولداً فيكون لنا خلفاً ، فابتاع إبراهيم عليه السلام هاجر من سارة فوقع عليها فولدت إسماعيل عليه السلام .

ابراهيم ايستاد و پادشاه فرمود تو پیش برو زیرا معبودم هم اکنون بمن وحی کرد که تو را بزرگوادشمارم و از تو مقام و هیبت نگهدارم و تو را پیش خود اندازم و دنبال تو راه روم برای احترام تو .

پادشاه - راستی بتو چنین وحی کرده است؟

ابراهيم - آری چنین وحی کرده .

پادشاه - من گواهی می دهم که معبود تو سازگار و بردبار و کریمست و راستی که مرا بدین خودت تشویق کردی .

فرمود: ابراهیم با او وداع کرد و رفت تا در بالاترین بخشهای شام منزل گرفت و لوط را در پائین ترین بخشهای شام منزل داد و چون دیر شد و فرزندی برای ابراهیم نشد بساره گفت اگر میل داری هاجر را بمن بفروش شاید خداوند از او بمن فرزندی دهد و جانشین ما هر دو گردد و ابراهیم هاجر را از ساره خرید و با او درآمد و هاجر اسماعیل را زاید.

شرح- از مجلسی ره- « و کانت أم ابراهیم » در کامل گوید لوط برادرزاده ابراهیم بوده است و گرچه این امر با آنچه در این خبر است منافات ندارد ولی اگر چنین خویشاوندی در میان بود سزاوارتر بود که یادآوری شود و از اینراه دلالت دارد که نبوده و در برخی نسخه ها است که امرأة ابراهیم و امرأة لوط و آن اظهر است.

قوله « ولم یکن رسولاً » یعنی بمقامی نبود که فرشته نزد او آید و فرشته را معاینه کند یا اینکه خود صاحب شریعت تازه ای نبود.

قوله « ابنة لاجع » ظاهر اینست که مقصود دختر دختر لاجع باشد و نسخه نویسان توهم تکرار کرده اند و یکبار انداخته اند و اگر هم چنانچه در این نسخه است ابنة لاجع باشد مقصود همان دختر دختر است و نسخه ای که امرأة بجای آمد دارد نیاز بتوجیه ندارد.

۵۶۱ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، و محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد جميعاً ، عن ابن أبي عمير ، عن حسين بن أحمد المنقري ، عن يونس ابن ظبيان قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ألاتنهي هذين الرجلين عن هذا الرجل ؟ فقال : من هذا الرجل ومن هذين الرجلين ؟ قلت : ألاتنهي حجر بن زائدة وعامر بن جذاعة عن المفضل بن عمر فقال : يا يونس قد سألتهما أن يكفيا عنه فلم يفعلوا فدعوتهما و سألتهما و كتبت إليهما وجعلته حاجتي إليهما فلم يكفيا عنه فلا غفر الله لهما فوالله لكثير عزة أصدق في مودته منهما فيما ينتحلان من مودتي حيث يقول :

ألا زعمت بالغيب ألا أحبها
إذا أنالتم يكرم علي كريمها
أما والله لو أحباني لأحبا من أحب .

(مناقشه میان اصحاب امام صادق - ع)

۵۶۱ - از یونس بن ظبیان گوید بامام صادق (ع) ، گفتم آیا این دو مرد را از این مرد باز نمی داری ؟
فرمود: این مرد کیست و آن دو مرد کیانند؟ گفتم آیا حجر بن زائده و عامر بن جذاعة را از آزار مفضل بن عمر باز نمیداری؟ فرمود: ای یونس من از آنها خواستم که دست از او بدارند و این کار را نکردند من آنها را نزد خود خواندم و زبانی از آنها خواستم و به آنها نوشتم و بعنوان یک حاجتی از آنها درخواست کردم و آنها دست برداشتند خدا آنها را نیامرزد بخدا کثیر عزه در اظهار دوستی از آنها راستگوتر بوده است در این مورد که آنها خود را دوستدار من میدانند آن جا که میگوید:

پنداشت که دوستش نمیدارم گر آنکه عزیز او بیازارم

هلا بخدا اگر آنها مرا دوست داشتند هر که راهم من دوست داشتم دوست می داشتند.
شرح - از مجلسی ره - «قوله حجر بن زائده» نجاشی گفته تقه و صحیح المذهبست و خوبست و کشی روایت ضعیفی درباره او و عامر بن جذاعة نقل کرده که حواریون امام باقر و امام صادقند و مانند این خبر را درباره عامر بن جذاعة آورده و ظاهر اینستکه یکی باشند چنانچه از فهرست مشیخه فقیه برآید و حاصل اینست که این خبر دلالت بر جلالت مفضل و ذم آنها دارد ولی باصطلاح قوم ضعیف محسوبست پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم - ظاهراً مناقشه میان اینها راجع بامور اصولی مذهب نبوده است و از نظر اختلاف در رأی ادبی و یا امور دنیوی و یا طرز تبلیغ بوده و مداخله امام بعنوان میانجی گری و شفاعت بوده نه حکم و دستور مذهبی و خود استشهاد امام بشعر ادیبانه و دوستانه کثیر عزه مشعر بر این مطلب است و این گونه مناقشات میان اصحاب و حتی با طرفیت امام ضرری به عدالت و علو مقام ندارد .

۵۶۲ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد بن عیسی ، عن علی بن النعمان ، عن القاسم شریک المفضل و کان رجل صدق قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : حلق في المسجد يشهرونا ويشهرون أنفسهم أولئك ليسوا منا ولا نحن منهم ، أنطلق فأواري و أستر فيهتكون ستري هتك الله ستورهم ، يقولون : إمام ، أما والله ما أنا بامام إلا لمن أطاعني فأما من عصاني فلست له بامام ، لم يتعلقون باسمي ، ألا يكفون اسمي من أفواههم فوالله لا يجمعني الله و إيتاهم في دار .

۵۶۳ - محمد بن یحیی ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن ذريح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما خرجت قریش إلى بدر و آخر جوابني عبدالمطلب معهم خرج طالب بن أبي طالب فنزل رجا زهم و هم یرتجزون و نزل طالب بن أبي طالب یرتجزو و يقول :

یارب إماما یغزون بطالب
فی مقنب من هذه المقانب
فی مقنب المغالب المحارب
بجعله المسلوب غیر السالب

و جعله المغلوب غیر الغالب

(ترغیب بانضباط و حفظ اسرار حزبی)

۵۶۲ - از قاسم شریک مفضل که مردی راستگو بود گوید شنیدم امام صادق (ع) می فرمود : حلقه‌هایی در مسجد تشکیل میشوند و ما را مشهور میکنند و خود را هم مشهور میکنند آنان از ما نیستند و ما هم از آنها نیستیم من خود میروم پنهان می‌شوم و پشت پرده می‌خیزم و اینها پرده مرا می‌درند خدا پرده آنها را بدرد؛ میگویند امام، امام، هلا بخدا من امام و رهبر نیستم مگر برای کسیکه از من پیروی کند و فرمان برد، و اما آنکه نا فرمانی من کند من امام او نیستم ، چرا بنام من می‌چسبند، چرا نام مرا از زبان خود نمایانند بخدا سوگند که خداوند مرا با آن‌ها در يك خانه جمع نکند (و آن‌ها را بمحضر من راهی نیست).

(داستانی از جنگ بدر)

۵۶۳ - از ذریح از امام صادق (ع) گوید چون قریش بجبهه بدر آمدند و فرزندان عبدالمطلب را هم با خود آوردند طالب بن ابی طالب (برادر علی (ع)) به‌مراه آنان بیرون شد و رجز خوانان قریش بر آمدند و رجز خوانی آغاز کردند و طالب بن ابی طالب هم این رجز را سرود :

پروردگارا گر بجنگد طالب
در تیپ این تیپان بی مناسب
همراه تیپی چیره و محارب
او را بکن مسلوب غیر سالب (۱)
او را بکن مغلوب غیر غالب (۲)

(۱) یعنی جامه تن او را ببرند و جامه تن دشمن را نبرد

(۲) یعنی تا همیشه شکست خورده بماند و بپاید

فقال قريش : إن هذا ليغلبنا فردوه .

وفي رواية أخرى عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كان أسلم .

۵۶۴ - حميد بن زياد ، عن الحسن بن محمد الكندي ، عن أحمد بن الحسن الميثمي ، عن أبان بن

عثمان ، عن محمد بن المفضل قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : جاءت فاطمة عليها السلام إلى سارية في المسجد وهي تقول وتخطب النبي صلى الله عليه وآله :

قد كان بعدك أنباء وهنئة

إنافقد ناك فقد الأرض وابلها

لو كنت شاهد هالم يكتر الخطب

واختل قوهك فاشهدهم ولا تغب

۵۶۵ - أبان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : بينما رسول الله صلى الله عليه وآله في المسجد إذ

خفض له كل رفيع ورفع له كل خفيض حتى نظر إلى جعفر عليه السلام يقاتل الكفار قال : فقتل فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : قتل جعفر وأخذ المغص في بطنه .

قريش گفتند این درجهه مارا بشکست کشاند اورا بمکه بر گردانید.

و در روایت دیگر است از امام صادق (ع) که طالب مسلمان شده بود.

ش-وح- از مجلسی ده- قوله «ولیکن المغلوب غیر الغالب» صاحب کامل در داستان بدر گفته میان طالب بن ابی طالب و برخی از قریش ستیزه شد باو گفتند ما میدانیم که دل شماها با محمد است و او با جمعی بمکه برگشت و گفته اند او بزور از مکه بیرون شده بود و در میان اسپران و کشته ها و فراریها دیده نشد (تا آنکه گوید):

بنابر آنچه از این دو کتاب نقل شد طالب راضی بنبرد با پیغمبر (ص) نبوده یا برای آنکه مسلمان شده بوده است یا برای دوستی و خویشاوندی با مسلمین..
قوله «ليغلبنا» یعنی سبب غلبه دشمن بر ما میشود...

(نوحه خوانی فاطمه-ع در مَرَك پدر)

۵۶۴- از محمد بن مفضل گوید: شنیدم امام صادق (ع) میفرمود فاطمه نزد یکی از ستون های مسجد آمد و خطاب به پیغمبر (ص) میگفت:

قصه ها بود پس از مَرَك تو و همه ها

گر تو بودی ز کجا اینهمه مشکل میشد

ما تو از دست بدادیم و زمینی بی نم

شرح- از مجلسی ده- قوله «الی ساریه» این مطالبه و شکایت وقتی صورت گرفت که امیر -

المؤمنین (ع) را برای بیعت بمسجد بردند یا هنگام غصب فدک بوده.

(يك مكاشفه برای پیغمبر اسلام)

۵۶۵- از ابی بصیر از امام صادق (ع) فرمود در این میان که رسول خدا (ص) در مسجد بود بنشد و پستی زمین در برابر او هموار شد تا بجعفر نگر بست (که در میدان نبرد موته جان بازی می کرد) و با کفار می جنگید فرمود: در برابر دیده رسول خدا (ص) کشته شد و رسول خدا (ص) فرمود: جعفر کشته شد و دل اودا دردی گرفت.

۵۶۶ - حمید بن زیاد ، عن عبیدالله بن أحمد الدّهقان ، عن علی بن الحسن الطاطری ، عن محمد بن زیاد بیاع السابری ، عن عجلان ابی صالح قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قتل علي بن أبي طالب عليه السلام بيده يوم حنين أربعين .

۵۶۷ - أبان ، عن عبد الله بن عطاء ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أتى جبرئيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وآله بالبراق أصغر من البغل وأكبر من الحمار ، مضرب الأذنين ، عينيه في حافره وخطاه مد بصره و إذا انتهى إلى جبل قصرت يداه وطالت رجلاه فاذا هبط طالت يداه وقصرت رجلاه ، أهدب العرف الأيمن له جناحان من خلفه .

۵۶۸ - علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن فيض ابن المختار قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : كيف تقرأ « وعلى الثلاثة الذين خلفوا » ؟ قال : لو كان خلفوا كانوا في حال طاعة ولكنهم « خالفوا » عثمان وصاحبه أما والله ما سمعوا صوت حافر ولا قعقة حجر إلا قالوا : أتيننا فسلط الله عليهم الخوف حتى أصبحوا

شرح - از مجلسی ره - معنی درد دلست و ظاهر اینستکه اینجمله بخود پیغمبر راجعست و مقصود اینست که از شدت اندوه و غم آن حضرت بر شهادت جعفر دل او بدرد آمد.

(شجاعت علی - ع)

۵۶۶ - از عجلان ابی صالح گوید شنیدم امام صادق (ع) میفرمود علی بن ابی طالب در روز جنگ حنین بدست خود چهل تن را کشت.

(وصف براق مرکب معراج پیغمبر - ص)

۵۶۷ - از عبد الله بن عطاء از امام باقر (ع) فرمود جبرئیل براق را برای رسول خدا (ص) آورد کوچکتر از استر بود و بزرگتر از خر، گوشه‌هایش آویزان بود و دو چشمش در دو سمش بود و تا چشم انداز خود گام برمیداشت و چون بکوه میرسید و بالا میرفت دو دستش کوتاه میشد و دو پایش بلند و چون از کوه سرازیر میشد دو دستش بلند میشد و دو پایش کوتاه یال راستش بلند بود و بگردنش ریخته بود (یالش از طرف راست فرو ریخته بود) دو پر از دنبال خود داشت .

(تفسیر آیه‌ای در وصف منافقان)

۵۶۸ - از فیض بن مختار گوید امام صادق (ع) فرمود چگونه این آیه را میخوانی (۱۱۸ - النوبه) و علی الثلاثة الذین خلفوا = و بر آن سه کس که بجا ماندند ، امام فرمود اگر بجا گذارده شده بودند که انجام دستور کرده و در حال اطاعت بودند ولی آنها را باید گفت (خالفوا) = مخالفت کردند (عثمان و دو رفیقش بودند .

هلا بخدا آواز هرسم و بر خورد هر سنک را که میشنیدند میگفتند بر سر ما ریختند و خدا ترس را بر آنها مسلط کرد تا صبح کردند.

۵۶۹ - محمد بن یحیی، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن علي بن أبي حمزة عن أبي بصیر، عن أبي جعفر علیه السلام قال: تلوت «التائبون العابدون» فقال: لا، اقرأ التائبين العابدین - إلى آخرها - «فسئل عن العلة في ذلك، فقال: اشترى من المؤمنين التائبين العابدین».

شرح- از مجلسی ره- قوله تعالی «وعلى الثلاثة الذين خلفوا» شیخ امین الدین طبرسی گوید قرائت مشهوره الذین خلفوا (مجهول باب تفعیل) است وعلی بن الحسین و أبو جعفر باقر و جعفر صادق (ع) «دخالفوا» (از باب مفاعله) قرائت کردند و عکرمه و زرین بن حبیش و عمرو بن عبید «خلفوا» بفتح خاء و لام با تخفیف خوانده اند.

سپس گفته این آیه درباره کعب بن مالک و مراد بن ربیع و هلال بن امیه نازل شد که از رسول خدا (ص) تخلف ورزیدند و با او بچنگ تبوک نرفتند نه از راه نفاق بلکه از راه تنبلی و سستی و سپس پشیمان شدند و چون پیغمبر بمدینه برگشت نزد پیغمبر آمدند و پوزش خواستند و پیغمبر با آنها سخن نگفت و بمسلمانان هم دستورداد کسی با آنها سخن نکند و همه آنها را ترک گفتند تا برسد بکودکان و همسران آنها نزد رسول خدا (ص) آمدند و گفتند ما از آنها کناره کنیم؟

فرمود: نه ولی با آنها نزدیکی نکنید و شهر مدینه بر آنها تنگ و ناگوار شد و آنها بر سر کوهها رفتند و کسانشان برایشان خوراک می آوردند و با آنها سخن نمیگفتند خود آنها به یکدیگر گفتند که کسی با ما سخن نمی گوید چرا ما خود باهم سخن بگوئیم خوبست ما هم از هم جدا باشیم و از هم جدا شدند و با هم سخن نگفتند (بصورت زندانی مجرد در آمدند) و مدت ۵۰ روز بدینوضع گزراندند و بدرگاه خدا ازای کردند و توبه نمودند و خدا توبه آنها را پذیرفت و این آیه را درباره آنها نازل کرد.

سپس گفته وعلی الثلاثة الذین خلفوا- مجاهد گفته است یعنی بجامانند از پذیرفته شدن توبه پس از قبول توبه دیگران از منافقان و حسن و قتاده گفته اند یعنی تخلف کردند از غزوه تبوک.

و اما معنی قرائت اهل بیت اینست که مخالفت کردند و اگر بجا گذارده شده بودند سرزنش و عتابی نداشتند ولی مخالفت کردند انتهى.

من گویم- از این حدیث بر آید که از عمر و ابوبکر و عثمان هم هنگام خروج بتبوک مخالفتی سرزده و خداوند در آن شب چنان ترس را بر آنها مسلط کرده تا زمین پهناور بر آنها تنگ شده و از زندگی خود هم بتنگ آمدند برای ترس و هراس فراوان تا صبح کردند و خود را به پیغمبر (ص) رسانیدند و از او پوزش خواستند.

(در تفسیر برخی آیات دیگر)

۵۶۹- از ابی بصیر از امام باقر (ع) گوید من قرائت کردم (۱۱۲- التوبه) التائبون العابدون فرمود: نه، قرائت کن التائبین العابدین تا آخرش (یعنی همه را بیاه و نون بخوان) و پرسش شد از سبب آن در پاسخ فرمود اشتری من المؤمنین التائبین العابدین (یعنی صفت همان المؤمنین است که در آیه پیش است).

۵۷۰ - عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ الْمُبَارَكِ ؛ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبَلَةَ ،
عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَمَّارٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ : هَكَذَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى « لَقَدْ جَاءَنَا رَسُولٌ مِنْ
أَنْفُسِنَا عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنَّتْنَا حَرِيصٌ عَلَيْنَا بِالْمُؤْمِنِينَ رَوْفٌ رَحِيمٌ » .
۵۷۱ - محمد ، عَنْ أَحْمَدَ ، عَنْ ابْنِ فَضَّالٍ ، عَنْ الرِّضَا عليه السلام « فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَأَيَّدَهُ
بِجَنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا » قُلْتُ : هَكَذَا ؟ قَالَ : هَكَذَا نَقَرُّوْهَا وَهَكَذَا تَنْزِيلُهَا .

شرح- از مجلسی ره- قوله «اقرأ التائبين» شیخ طبرسی گفته است در قرائت ابی و عبدالله بن مسعود و اعمش التائبین العابدین با یاه است تا آخر و از ابی جعفر و امام صادق هم همین روایت شده سپس گفته التائبون العابدون مرفوع بنا بر قطع و استینافست یعنی آنها بندگان و برای مدح چنین شده است و گفته شده مرفوع با ابتداء است و خبرش محذوفست بعد از کلمه و الحافظون لحدود الله و آن جمله لهم الجنة است - از زجاج و قولی است که رفم بنا بر بدل از ضمیر فاعل یقاتلون است. و التائبین العابدین محتملست مجرور باشد و منصوب، جر و صف مؤمنین باشد و نصب به تقدیر فعل مدح.

۵۷۰ - از اسحاق بن عمار از امام صادق (ع) فرمود خدا تبارک و تعالی چنین نازل کرده است (۱۲۸- التوبه) لَقَدْ جَاءَنَا رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِنَا عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنَّتْنَا حَرِيصٌ عَلَيْنَا بِالْمُؤْمِنِينَ رَوْفٌ رَحِيمٌ .
(و در قرائت متعارف آیه چنین است «وَلَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنَّتُمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَوْفٌ رَحِيمٌ»)

شرح- از مجلسی ره- این حدیث دلالت دارد که مصحف ائمه «ع» در برخی کلمات با آنچه در دست مردمست مخالفت داشته پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم- این دلیل نیست که قرائت مشهور و ثبت در مصحف معمول قرآن نباشد بلکه دلیل آنست که آیات تعدد نزول داشته و بچند تعبیر از طرف خداوند ادا شده است و در مصحف ائمه تعبیر دیگری ثبت بوده است و ما شرح این موضوع را در جلد ۴ شرح اصول کافی در کتاب قرآن بیان کردیم بدان جا رجوع شود.

۵۷۱ - از ابن فضال از امام رضا «ع» فانزل الله سكينته على رسوله وايدته بجنود لم تروها (۴۰ التوبه) من گفتم تعبیر آیه چنین است ؟ فرمود : ما آن را چنین می خوانیم و همچنین هم نازل شده است.

شرح- از مجلسی «ره»- قوله «هكذا نقرؤها» - این دنباله آیه غار است آنجا که خدا تعالی فرماید:

«ثَانِيَانِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَ أَيَّدَهُ بِجَنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا» .

و ما پیش از این گفتیم ناچار است که ضمیر علیه به پیغمبر برگردد و این خود دلالت دارد بر بی ایمانی ابی بکر زیرا خداوند در این سوره فرماید «سپس خداوند سکینه خود را بر رسول خود و بر مؤمنان

۵۷۲ - محمد بن یحیی ؛ عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، والحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن یحیی الحلبي ؛ عن ابن مسکان ، عن عمار بن سويد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : في هذه الآية : « فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك » فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله لما نزل قديداً قال لعلي عليه السلام : يا علي إنني سألت ربي أن يوالي بيني وبينك ففعل ، وسألت ربي أن يواخي بيني وبينك ففعل ، وسألت ربي أن يجعلك وصيي ففعل ، فقال رجلان من قریش : والله لصاع من تمر في شن بال أحب إلينا مما سأل محمد ربه فهل سأل ربه ملكاً يعضده على عدوه أو كنزاً يستغني به عن فاقته والله ما دعاه إلى حق ولا باطل إلا أجابه إليه فأنزل الله سبحانه وتعالى « فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك - إلى آخر الآية - »

نازل کرد و در سوره فتح هم فرماید خدا سکینه خود را بر سولش و مؤمنان نازل کند و اختصاص نزول سکینه در اینجا بخود پیغمبر دلالت دارد که مؤمنی بهمراه آن حضرت نبوده است و طبق قرائت ائمه اختصاص سکینه بر سول خدا تصریح شده.

۵۷۲ - از عمار بن سويد گوید شنيدم امام صادق ع میفرمود در این آیه (۱۲ - هود) فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك - شاید تو بعضی از آنچه وحی شود ترك کنی و تنگدل شوی از آن برای اینکه می گویند خوب بود يك گنجی بر او نازل شود یا فرشته ای بهمراه او بیاید (که مؤید او باشد).

پس فرمود: چون رسول خدا ص بوادی قدید رسید بعلي ع فرمود ای علی راستی من از پروردگارم درخواست کردم که میان من و تو دوستی افکند و اجابت کرد و از پروردگارم خواستم که مرا و تو را باهم برادر سازد و اجابت کرد و از پروردگارم خواستم که تو را وصی من گرداند و اجابت کرد و دو تن از قریش گفتند بخدا سوگند يك صاع (يك من تیریز تقریباً) خرما در يك مشك پوسیده نزد ما محبوب تر است از آنچه محمد از پروردگارش درخواست کرده است خوب بود از پروردگارش بخواهد يك فرشته ای بهمراه او کند که او را در برابر دشمنش یاری دهد یا يك گنجی باو بدهد که از این بینوائی و ندازی خود توان گر و ثروتمند شود بخدا که برای هیچ حق و باطلی بدرگاه او دعانکرده مگر اینکه از او اجابت کرده است و خداوند سبحانه و تعالی این آیه را نازل کرد که « شاید تو ترك کننده باشی بعضی از آنچه بتو وحی شود و از آن تنگدل شوی تا آخر آیه. شرح - از مجلسی ده - قوله تعالی « فلعلك تارك » مفسران از ابن عباس روایت کرده اند که سروران قریش در مکه نزد رسول خدا ص آمدند و گفتند ای محمد اگر تو رسول خدائی این کوه های این مکه را برای ما بدل بطلا کن با فرشته ها بیآور که بنبوت تو گواهی دهند و خدا این آیه را نازل کرد .

۵۷۳ - علی بن ابراهیم ، عن أبیه ، عن ابن أبي عمیر ، عن عبدالله بن سنان قال : سئل أبو عبدالله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « و لو شاء ربك اجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين » إلا من رحم ربك ، فقال : كانوا أمة واحدة فبعث الله النبيين ليتخذ عليهم الحجة .

۵۷۴ - علی بن محمد ، عن علی بن العباس ، عن علی بن حماد ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل : « ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسناً » قال : من تولی الأوصیاء من آل محمد واتبع آثارهم فذاك یزیده ولا یقه من مضی من النبيین والمؤمنین الأولین حتی تصل ولایتهم إلى آدم عليه السلام وهو قول الله عز وجل : « من جاء بالحسنة فله خير منها » يدخله الجنة وهو قول الله عز وجل : « قل ما سألتكم من أجر فهو لكم » يقول : أجر المودة الذي لم أسألكم غيره فهو لكم تهتدون به وتنجون من عذاب يوم القيامة وقال لأعداء الله أولياء الشيطان أهل التكذيب والانكار : « قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين » يقول متكلفاً أن أسألكم ما لستم بأهل له فقال

۵۷۳ - از عبدالله بن سنان گوید از امام صادق «ع» پرسیده شد از قول خدا عزوجل (۱۱۸ - هود) و اگر بخواهد پروردگارت هر آینه مردم همه را يك امت میسازد و پیوسته مختلفند (۱۱۹ - جز کسانی را که پروردگارت مهربانی کند، فرمود همه يك امت بودند و خداوند پیغمبران را بر آنها مبعوث کرد تا حجت خود را بر آنها تمام کند و از آنها اتخاذ سند نماید. شرح - از مجلسی ره - قوله «كانوا امة واحدة» اکثر مفسران گویند مقصود از اینکه خدا آنها را يك امت سازد اینست که بزور همه را مسلمان کند و ظاهر روایت اینست که اگر میخواست همه را بهمان حال میگذاشت که شرك و ضلالت باشد ولی پیغمبران را برای اتمام حجت بر آنها مبعوث کرد و برخی اسلام آوردند و اختلاف پدید شد و ممکنست مقصود این باشد که در بدو تکلیف و زمان آدم همه مؤمن بودند.

۵۷۴ - از جابر از امام باقر «ع» در تفسیر قول خدا عزوجل (۲۳ - الشوری) هر که حسنه ای بر گیرد ما برایش بیفزاییم در حسن او.

فرمود: یعنی هر که دوستی کند با اوصیاء از خاندان محمد و از آثار آنها پیروی کند این خود مایه فزونی دوستی او گردد با پیغمبران و مؤمنان گذشته تا دوستی آنها برسد به آدم «ع» و اینست معنی قول خدا عزوجل (۸۹ - النمل) هر که حسنه ای آورد بهتر از آن را دارد یعنی او را بیبشت میبرد و اینست معنی قول خدا عزوجل (۴۷ - سبأ) بگو هر آنچه مزد از شما ها خواستم از آن خود شما است، میفرماید همان مزد مودت که جز آن را از شماها نخواستم بسود خود شماها است بوسیله این مودت خاندانم رهبری و هدایت میشوید و از عذاب قیامت رها می گردید و خداوند خطاب بدشمنان خدا که دوستان شیطانند میفرماید (۸۶ - ص) بگو من از شماها مزدی درخواست نکنم و من از زور گویان و متکلفان نیاشم - میفرماید زورگو و متکلف نباشم اگر از شماها بخواهم چیزی را که اهل آن نیستید.

المنافقون عند ذلك بعضهم لبعض : أما يكفي تجداً أن يكون قهرنا عشرين سنة حتى يريد أن يحمل أهل بيته على رقابنا فقالوا : ما أنزل الله هذا و ما هو إلا شيء يتقوا له يريد أن يرفع أهل بيته على رقابنا ولئن قتل محمد أومات لنزع عنها من أهل بيته ثم لا نعیدها فيهم أبداً وأراد الله عز وجل أن يعلم نبيته **ﷺ** الذي أخفوا في صدورهم وأسرؤا به في كتابه عز وجل : « أم يقولون افتري على الله كذباً فان يشأ الله يختم على قلبك » يقول : لو شئت حبست عنك الوحي فلم تكلم بفضل أهل بيتك ولا بمودتهم وقد قال الله عز وجل : « ويمحو الله الباطل ويحق الحق بكلماته » (يقول : الحق لأهل بيتك الولاية) إنه عليهم بذات الصدور « ويقول : بما ألقوه في صدورهم من العداوة لأهل بيتك والظلم بعدك وهو قول الله عز وجل : « وأسرؤا النجوى الذين ظلموا هل هذا إلا بشر مثلكم أفتاتون السحر وأنتم تبصرون » وفي قوله عز وجل : « والنجم إذا هوى » قال : أقسم بقبض محمد إذا قبض « ماصل صاحبكم (بتفضيله أهل بيته) وما غوى » وما ينطق عن الهوى » يقول : ما يتكلم بفضل أهل بيته بهواه وهو

منافقان در اینصورت بود که باهم گفتند برای محمد بس نیست که بیست سالست ما را مقهور خود ساخته تا اینکه میخواهد خاندانش را هم بدوش ماها سوار کند و گفتند خداوند چنین چیزی نازل نکرده و این جزممان نیست که از خود در آورده و میخواهد خاندان خود را بدوش ما بر آورد و بگردن ما سوار کند و اگر محمد کشته شود و یا بمیرد ما این حکمرانی را از خاندان او بر گیریم و دیگر هرگز آنرا به آنان بر نگردانیم و خدا عز وجل خواست که آنچه را در سینه های خود نهان کرده و دل بر آن نهاده اند و پنهان کرده اند بپیغمبر خود اعلام کند.

و در کتاب خود خدا عز وجل فرموده است (۲۴- الشوری) بلکه می گویند بر خدا از دروغ افتراء بسته است و اگر خدا بخواد بر دل تو مهر مینهد.

میفرماید اگر بخواهم وحی را از تو باز می دارم و تو بفضل خاندانت و بمودت آنان سخن نرانی و خدا عز وجل (در دنبال آن فرموده) و خدا باطل را محو میکند و حق را بکلمات خود پای بر جا میدارد (میفرماید حق از آن خاندان ولایتست) راستیکه خدا بدانچه در سینه ها است دانا است. میفرماید یعنی بدانچه در سینه های خود نهان کرده اند از دشمنی خاندان تو و ستم کردن بدان ها بعد از تو و اینست مقصود از قول خدا عز وجل (۳- الانبیاء) و نهان کردند راز خود را آن کسانی که ستم کردند آیا این جز بشریست همانند شماها آیا شما جادو میشوید با اینکه بچشم خود می بینید و در تفسیر قول خدا عز وجل:

۱- «والنجم اذا هوى» سو گند بقبض روح محمد و قتیکه جان دهد.

۲- گمراه نشده است سرور شما (با برتری دادن خاندانش) و از راه بدر نرفته است.

۳- و از دلخواه و هوسرانی سخن نگویید (میفرماید در فضل خاندانش از هوسرانی سخن نمیکند و آنهم گفتار خدا عز وجلست).

قول الله عز وجل: «إن هو إلا وحي يوحى» وقال الله عز وجل له محمد ﷺ: «قل لو أن عندي ما تستعجلون به لقصي الأمر بيني وبينكم» قال: لو أنني أمرت أن أعلمكم الذي أخفتيم في صدوركم من استعجالكم بموتي لتظلموا أهل بيتي من بعدي، فكان مثلكم كما قال الله عز وجل: «كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله» يقول: أضاءت الأرض بنور محمد كما تضيء الشمس فضرب الله مثل محمد ﷺ الشمس ومثل الوصي القمر وهو قوله عز وجل: «جعل الشمس ضياءً والقمر نوراً» وقوله: «وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون» وقوله عز وجل: «ذهب الله بنورهم وتركه في ظلمات لا يبصرون» يعني قبض محمد ﷺ وظهرت الظلمة فلم يبصروا فضل أهل بيته وهو قوله عز وجل: «وإن تدعهم إلى الهدى لا يسمعوا و تراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون»

ثم إن رسول الله ﷺ وضع العلم الذي كان عنده عند الوصي وهو قول الله عز وجل: «الله نور السماوات والأرض» يقول: أنا هادي السماوات والأرض مثل العلم الذي أعطيته وهو نور [ي] الذي يهتدى به مثل المشكاة فيها المصباح، فالمشكاة قلب محمد ﷺ والمصباح النور الذي

۴- نیست آن جز وحي که با وحي شده است و خدا عز وجل به محمد «ص» فرمود (۵۸- الانعام) بگو بآنها اگر نزد من بود و باختيار من بود آنچه را شماها در آن شتاب دارید کار میان من و شماها تمام شده بود.

ميفرمايد يعنى اگر من مامور بودم و دستور داشتم بشماها اعلام کنم که در دل گرفته ايد شتاب در مردن من برای ستم کردن بخاندانم بعد از من و مثل شماها چنانست که خدا عز وجل فرموده است (۱۷- البقرة) مثل آن کسیکه آتشی افروخته و چون گرد اوروشن شود.

ميفرمايد زمين بنور محمد «ص» روشن شده چنانچه خورشيد بر آن می تابد و خداوند محمد «ص» را بخورشيد مثل زده ووصی اورا بماه و اينست تفسير قول او عز وجل (۵- يونس) خورشيد را تابان ساخت و ماه را روشن و قور خدا (۳۷- يس) و يك نشانه برای آنها شب است که روز را از آن بدر آوريم و بناگاه که همه در تاریکی فرو روند و قول خدا عز وجل (۱۸- البقره) خداوند نور و روشنی آنان را بدر برد و آنها را در يك تاریکی عمیق که چیزی نتوانند دید بجا گذاشت، يعنى جان محمد «ص» را گرفت و تاریکی پدیدار شد و فضل خاندان او را نديدند و آنست قول خدا عز وجل (۱۹۷- الاعراف) و اگر آنها را براه حق بخوانی گوش ندهند و نشنوند و به آنها نگری که بتو چشم انداخته اند بالينکه نتوانند دید.

سپس رسول خدا «ص» آن علم و دانشیکه داشت بوصی خود سپرد و اينست تفسير قول خدا عز وجل (۳۵- النور) خداست نور آسمانها و زمين.

ميفرمايد منم رهبر آسمانها و زمين، نمونه آن دانشی که عطا شدی و همان نور منست که بدان هدايت شوند نمونه يك چراغدان است که در آن چراغ فروزانست- آن چراغدان دل محمد «ص»

فیه العلم و قوله : « المصباح فی زجاجة » يقول : إنني أريد أن أقبضك فأجعل الذي عندك عند الوصي كما يجعل المصباح في الزجاج . « كأنها كوكب دري » فأعلمهم فضل الوصي ، « تو قد من شجرة مباركة » فأصل الشجرة المباركة إبراهيم عليه السلام و هو قول الله عز وجل : « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد » و هو قول الله عز وجل : « إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين ذريةً بعضها من بعض والله سميع عليم ، « لا شرقية ولا غربية » يقول : لستم بيهود فتصلوا قبل المغرب ولا نصارى فتصلوا قبل المشرق وأنتم على ملة إبراهيم عليه السلام وقد قال الله عز وجل : « ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين » قوله عز وجل : يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء » يقول : مثل أولادكم الذين يولدون منكم كمثل الزيت الذي يعصر من الزيتون « يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء » يقول : يكادون أن يتكلموا بالنبوة ولو لم ينزل عليهم ماك

است و آن چراغ همان نور است که دانش در آنست.

و قول او که فرماید «المصباح فی زجاجة» میفرماید من میخواهم جان تورا بگیرم و آنچه در در نزد تو است بوسی تو بسیار چنانچه چراغ را در میان فانوس شیشه می سپارند «کأنها کوكب دري» گویا اختر بست فروزان، بآنها فضیلت وصی را اعلام کرده است.

«توقد من شجرة مباركة» - از درختی بابرکت فروزان شود، بن این شجره بابرکت ابراهیم است «ع» و اینست مقصود قول خدا عزوجل « (۲۳ - هود) رحمت خدا و برکاتش بر شما خاندان راستشکه اوستوده و بزرگوار است و آنست قول خدا عزوجل (۳۳ - آل عمران) راستی که خدا بر گزید آدم را و نوح را و خاندان ابراهیم را و خاندان عمران را بر جهانیان ۳۴ - نژادی که از یکدیگرند و خدا شنوا و دانا است.

«لا شرقية ولا غربية» میفرماید نه شرقی هستید شماها و نه غربی یعنی نه یهود هستید تا به سوی مغرب گمراه شوید و نظر به غرب اندازید و نه نصاری تا نظر بسوی مشرق کنید و بسوی مشرق گمراه شوید شماها بر کیش ابراهیم باشید و محققاً خدا عزوجل فرموده است (۶۷ - آل عمران) نبوده است ابراهیم یهودی و نه نصرانی ولی بوده است خدا پرست و مسلمان و نبوده از مشرکان.

و قول خدا عزوجل نزدیکست زینش بتابد و گرچه آتشی بدان نرسد نور علی نور است خدا هر که را خواهد بنور خود هدایت کند.

میفرماید مثل فرزندان شما که از شما متولد میشوند بمانند زیتی است که از زيتون بفشارند « نزدیکست که زینش بتابد و گرچه آتش بدان نرسیده باشد نور علی نور است خدا برای نور خود هر کس را خواهد هدایت کند » میفرماید نزدیکست بنبوت گویا شوند و گرچه هنوز فرشته بر آنها نازل نشده باشد.

شرح- از مجلسی ره- قوله «و من یقترف» این دنباله آیه مودتست مقصودم قول خدا است قل لا استلکم علیه اجرا الا المودة فی القربی و من یقترف الایه از طرق خاصه و عامه روایت بسیار است که صدر این آیه درباره اهلیت نازلشده است (و اخبار بسیاری نقل کرده که مقصوداً اقراراف حسنه همان دوستی خاندان پیغمبر «ص» است).

قوله «و هو قول الله» یعنی مراد از حسنه در این آیه نیز دوستی با اوصیاء است یعنی درباره آن نازلشده که فرد کامل حسنه است و شرط قبول حسنات دیگر است و گویا حسنه منحصر در آنست زیرا اگر آن نباشد حسنه‌ای نیست (و چند خبر آورده که در آنها حسنه بمودت اهل بیت تفسیر شده است).

قوله «اجرا المودة» یعنی مزدیکه همان مودتست و آنچه در اینجا ذکر کرده است بسیاروجه خوبیست و کاملیست برای جمع میان آیاتیکه درباره اجر رسالت نازلشده است زیرا خدا در یکجا میفرماید (۲۳- الشوری) بگو من از شماها مزدی نخواهم جز دوستی خویشانم، و از آن فهمیده شود که دوستی مزد رسالتست.

و در جای دیگر فرماید (۴۷- سبأ) بگو هر مزدی من از شما خواستم از آن خود شما است یعنی مزدیکه از شما خواستم سودش بخود شماها بر گردد و بدان هدایت شوید و از عذاب آخرت نجات یابید.

و در جای دیگر فرماید (۵۷- الفرقان) مزد از شماها نخواهم جز هر که خواهد بسوی خدا راهی پیش گیرد.

و از تفسیر امام بر آید که مقصود اینستکه من مزد رسالت را از کسی خواهم که قول مرا بپذیرد و از من فرمان برد و راهی بسوی پروردگارش گیرد.

و در جای دیگر فرماید (۸۶- ص) بگو من از شماها مزدی نمیخواهم، و این خطاب به کفار و منکران و منافقانست که از آنها مزدی نخواسته چون رسالت او را نپذیرفته اند (تا آن که گوید).

شیخ طبرسی در تفسیر آیه چهارم گفته است «من از شما نخواستم» یعنی در برابر تبلیغ رسالت و قرآن و دعوت بدر گام خداوند سبحان «مزدی» یعنی مالیکه بمن بدهید و من از پیش خود این قرآن را در نیاوردم..

قوله «أم یقولون افتری» این آیه دنبال همان آیه مودتست که فرماید «و من یقترف حسنة نردله فیها حسناً ان الله غفور شکور أم یقولون».

بیضاوی گفته یعنی آیا بلکه می گویند بخدا دروغ بسته است در دعوی نبوت و قرآن اگر خدا بخواهد بردلت مهر نهد- این برای استبعاد افتراء از مانند او است زیرا افتراء از کسی شاید که مهر بردل دارد و از کسیکه بینا و بامعرفتست نشاید.

قوله «وهو قول الله عزوجل وأسر والنجوی» یعنی این آیه نازلشده است در باره اینان که منافق بودند و منکر بودند امامت امیر المؤمنین از طرف رب العالمین باشد همانها که هم پیمان شدند و تعهد کردند که امر امامت را بامیر المؤمنین «ع» بر نگردانند و همین راز و ستم آنها بود که گفتند علی

هم بمانند شماها بشریست و آنچه محمد درباره او آورده است جادو است شما با چشم باز جادو خواهید شد .

قوله « اقسام بقبر محمد » یعنی مقصود از نجم پیغمبر است (ص) چنانچه اخبار بسیار است که مقصود از قول خدا تعالی « وعلامات وبالنجم هم بهتدون » - ائمه است و پیغمبر - و مقصود از هبوط نجم و سقوطش مرك آن حضرت است و نهان شدن او در زیر خاک یا صعود روح مقدس او به درگاه پروردگار پاک .

قوله « لو انی امرت » بنا بر تاویلی که امام «ع» از آیه کرده است در کلام تقدیر است یعنی اگر من از آنچه شماها در آن شتاب دارید اطلاعی داشتم و جزاء را تفسیر نکرده است چون مطلب معلوم بوده - یعنی کار من و شما تمام می شد زیرا کفر شما پدیدار میشد و قتل شما واجب می گردید.

قوله « فکان مثلکم » این بیان حال آنها است وقتی پیغمبر از میان آنها برود و بگمراهی افتند و باین وسیله اشاره بتاویل خوبی برای آیه دیگر کرده است و همانندی کامل آنها را بیان نموده و آن آیه در وصف منافقانست آنجا که فرماید مثلهم کمثل الذی استوقد ناراً فلما اضاءت ما حوله که مقصود پرتو گرفتن زمینست از نور محمد «ص» که علم و هدایتست و استدلال کرده است که مقصود در اینجا نور محمد است باینکه خدا در همه قرآن شمس را نمونه رسول آورده و بدان نسبت ضیاء داده و از وصی تعبیر بقمر کرده و نور را بدان نسبت داده پس ضوء از آن رسالتست و نور از آن امامت و همانست که خدا فرموده است:

« جعل الشمس ضیاء والقمر نوراً » و بسا که برای آن بتوان مناسبتی یافت از اینکه گفته اند ضیاء در پرتو بخش بالذات آید چون خورشید و منیر در پرتو بخش بوسیله غیر چون ماه که پرتو از خورشید گیرد و باین مناسبت نور را نسبت بقمر دهند زیرا پرتو خود را از خورشید میگیرد و چون نور اوصیاء از نور انبیاء است و علمشان از علم آنان ، از علم وصی بنور تعبیر شده و از علم نبی به ضیاء .

و بتاویل آیه دیگر اشاره کرده است و آن قول خدا تعالی است « و آیه لهم اللیل نسلخ منه النهار » که این اشاره است بدر گذشت پیغمبر «ص» و غروب خورشید رسالت که مردم بتاریکی افتند مگر آنکه خود را در پرتو قمر ولایت کشند و سپس اشاره به دنبال آیه سابقه کرده و فرموده مقصود از آن بردن نور رسالتست بقبض روح پیغمبر «ص» که تاریک شده و نتوانستند فضیلت اهل بیت را بنگرند و اینکه پس از آن آیه « و ان تدعهم » را آورده دو وجه دارد:

۱- مقصود این باشد که این آیه در شان امت اسلامی پس از مرك پیغمبر «ص» نازل شده است که نور آنان رفته و چونان کسانی شدند که در تاریکی بودند نگاه میکردند و حقیقت را نمی دیدند.

۲- بر سبیل تنظیر ذکر کرده باشد یعنی چنانچه در زمان رسول «ص» خدا از حال جمعی خبر داد که حقرا ترك کردند و گمراهی را اختیار نمودند و خدا نور هدی را از گوشه ایشان برد و از دیده هایشان وطوری شدند که گوش داشتند و ندای حقرا نمیشنیدند و چشم داشتند و حقرا چنانچه باید نمی دیدند همچنان اینان پس از رفتن نور وجود پیغمبر «ص» چشم داشتند و حقرا ندیدند ..

۵۷۵ - أبو علی الأشعری ؛ عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحسن بن علی ، عن علی بن أبي حمزة ، عن أبي بصیر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن قول الله عز وجل : « سنريهم آياتنا في الآفاق و في أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » قال : يريهم في أنفسهم المسخ و يريهم في الآفاق انتقاض الآفاق عليهم فيرون قدرة الله عز وجل في أنفسهم و في الآفاق ، قلت له : « حتى يتبين لهم أنه الحق » قال : خروج القائم هو الحق من عند الله عز وجل يراه الخلق لا بد منه .

۵۷۶ - محمد بن يحيى ، والحسين بن محمد جميعاً ، عن جعفر بن محمد ، عن عباد بن يعقوب ، عن أحمد بن إسماعيل ، عن عمرو بن كيسان ، عن أبي عبد الله الجعفي قال : قال لي أبو جعفر محمد بن علي عليه السلام : كم الرباط عندكم ؟ قلت : أربعون ، قال : لكن رباطا رباط الدهر ومن ارتبط فينا دابة كان له وزنها ووزن وزنها ما كانت عنده ، ومن ارتبط فينا سلاحاً كان له وزنه ما كان عنده . لا تجز عوامن مرة ولامن مرتين ولامن ثلاث ولامن أربع فانما مثلنا ومثلكم مثل نبي كان في بني إسرائيل فأوحى الله عز وجل إليه أن ادع قومك للقتال فإني سأنصرك فجمعهم من رؤوس الجبال ومن غير ذلك ثم

۵۷۵ - از ابی بصیر از امام صادق (ع) گوید از او تفسیر قول خدا عز وجل را (۵۳ - فصلت) بآنها بنماییم آیات خود را در آفاق و در انفس خودشان تاروشن شود بر ایشان که راستی آن حق و درستست - سوال کردم در پاسخ فرمود: در خودشان مسخ: آبا آنها می نماید و در باره آفاق بآنها می نماید شکست مرزها (و هجوم دشمنها را) و می نگرند نیروی خدا عز وجل را در خودشان و در آفاق کشورشان .

باو گفتم تا حق بر آنها ظاهر شود؟

فرمود : یعنی ظهور امام قائم که حقست از طرف خدا عز وجل مردم او را ببینند، ناچار باید ظهور کند.

شرح - از مجلسی ره - قوله « يريهم في أنفسهم المسخ » ظاهر اینست که اشاره است بدان چه مخالفان هنگام ظهور امام قائم «ع» می بینند یعنی خودشان گرفتار مسخ میشوند و آفاق بواسطه کثرت مصائب بر آنها تنگ میشود..

۵۷۶ - از ابی عبد الله جعفی گوید امام باقر بن فرمود مدت مرز داری نزد شماها چند روز است؟ گفتم چهار روز فرمود ولی در نزد ما مرز داری تا آخر روز گار است هر کس در انتظار ظهور دولت ما يك مر کبیرا نگاه داری کند ثواب وزن آن و وزن آن را میبرد (که در راه خدا صدقه بدهد) تا زمانی که این مر کبیرا دارد و هر که برای یاری ما در برابر دشمن يك سلاحیرا نگاه داری کند ثواب وزن آن را دارد (که در راه خدا بدهد) تا این سلاح نزد او است از یکبار (شکست) بی تاب نشوید و نه از دوبار و نه از سه بار و نه چهار بار همانا مثل ما و مثل شما مثل آن پیغمبر است که در بنی اسرائیل بود و خداوند باو وحی کرد که قوم خود را برای جهاد و نبرد دعوت کن محققاً من شما را یاری میکنم و وی آنانرا از سر کوهها و از

توجه بهم فماضربوا بسيف ولاطعنوا برمح حتى انهزموا، ثم اوحى الله تعالى اليه ان ادع قومك الى القتال فاني سأنصرك، فجمعهم ثم توجه بهم فماضربوا بسيف ولاطعنوا برمح حتى انهزموا، ثم اوحى الله تعالى اليه ان ادع قومك الى القتال فاني سأنصرك فدعاهم فقالوا: وعدتنا النصر فما نصرنا فأوحى الله تعالى اليه ان يختاروا القتال أو النار، فقال: يارب القتال أحب إلي من النار فدعاهم فأجابهم منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر عدة أهل بدر فتوجه بهم فماضربوا بسيف ولاطعنوا برمح حتى فتح الله عز وجل لهم.

جز آن دعوت کرد سپس با آنها رو بسوی دشمن کرد و هنوز شمشیری بکار نبرده و نیزه ای بدشمن فرو نکرده بودند که شکست خوردند و گریختند باز خداوند تعالی با و وحی کرد که قوم خود را برای جنگ بادشمنان بخوان راستی من بشما یاری می دهم آنها را گرد آورد و برابر دشمن برد و نه شمشیری بکار زدند و نه نیزه ای فرو بردند و گریزان شدند باز هم خداوند با و وحی کرد که قوم خود را برای نبرد با دشمنان بسیج کن و محققاً بشما نصرت عطا کنم از آنها دعوت کرد و در پاسخ گفتند تو بما وعده نصرت و پیروزی دادی و ما پیروزی ندیدیم پس خداوند با و وحی کرد که باید یاتن به جنگ بادشمن بدهند و یا به دوزخ روند.

عرض کرد با پروردگارا جنگ بادشمن نزد من محبوب تر است از رفتن به دوزخ و آنها را باز هم دعوت کرد و سبب و سبزه تن از آنها او را اجابت کردند بشماره قشون بدر و آنها را برابر دشمن برد و در این بار شمشیری بکار نزدند و نیزه ای فرو نکردند تا خدا عز وجل آنها را پیروز نمود.

شرح- از مجلسی ره- قوله «لكن رباطنا رباط الدهر» یعنی بر شیعہ واجبست که خود را ملازم پیروی از امام حق نمایند و در برابر مخالفان بانتظار فرج او باشند و همیشه آماده نصرت و یاری او بسر برند.

قوله «لا تجزءوا من مرة» یعنی از پیروز نشدن و غلبه دشمن بر ما یکبار دوبار چون واقعه امام حسین و زید بن علی و چون انصراف حکومت از ما بینی عباس پس از انقراض بنی امیه بی تاب و نومید نشوید بلکه صبر کنید زیرا خداوند دوران فرج را می آورد گرچه پس از مدتی باشد یا مقصود اینست که از تخلف مواعدهای ظهور که مربوط بیداء است بی تاب و نومید مشوید.

۵۷۷ - عدّه من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن بكر بن صالح ، والنوفلي ، وغيرهما يرفعونه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله لا يتداوى من الزكام ويقول : ما من أحد إلا وبدعرق من الجذام فإذا أصابه الزكام قمعه .

۵۷۸ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الزكام جنه من جنود الله عز وجل يبعثه الله عز وجل على الداء فيزيله .

۵۷۹ - محمد بن يحيى ، عن موسى بن الحسن ، عن محمد بن عبد الحميد باسناده رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما من أحد من ولد آدم إلا وفيه عرقان : عرق في رأسه يهيج الجذام وعرق في بدنه يهيج البرص فإذا هاج العرق الذي في الرأس سلط الله عز وجل عليه الزكام حتى يسيل ما فيه من الداء ، وإذا هاج العرق الذي في الجسد سلط الله عليه الداء ما ميل حتى يسيل ما فيه من الداء فإذا رأى أحدكم به زكاماً ودما ميل فليحمد الله عز وجل على العافية وقال : الزكام فضول في الرأس .

(درباره زكام و برخی بیماریها)

۵۷۷ - از امام صادق (ع) که رسول خدا (ص) از زكام خورد را درمان نیکرد ، مفرمود : هیچکس نیست مگر آنکه رگی از بیماری خوره دارد و چون زكام شود مایه آنرا بر کند .

۵۷۸ - از امام صادق (ع) که رسول خدا (ص) مفرمود زكام یکی از جنود خدا عز وجل است خداوند عز وجل او را بر سردرد مفرستد و آنرا بر طرف میکند .

۵۷۹ - از امام صادق (ع) که رسول خدا (ص) فرمود : هیچکدام از آدمیزادگان نباشند جز آنکه در او دورک باشند بکرك درسرش که بیماری خوره برانگیزد و بکرك درتنش که بیماری پیسی برانگیزد و هر گاه آن رگیکه در سر است بجنبید و بشورد خدا عز وجل زكام را بر او مسلط سازد تا آن دردیکه در آنست روانه کند و بیرون ریزد و هر گاه آن رگیکه درتن است بشور آید خداوند دملها را بر آن مسلط سازد تا آن دردیکه در آنست بیرون روانه کنند و هر گاه یکی از شماها در خود زكام یادمل بیند باید خدا عز وجل را سپاس گذارد برای عافیت و تندرستی و فرمود زكام رطوبتهای فزونی است که در سر است .

۵۸۰ - محمد بن یحیی، عن أحمد بن محمد بن عیسی، عن ابن محبوب، عن رجل قال: دخل رجل علی أبي عبدالله عليه السلام وهو يشتكي عينيه فقال له: أين أنت عن هذه الأجزاء الثلاثة: الصبر والكافور والمر؟ ففعل الرجل ذلك فذهبت عنه.

۵۸۱ - عنه؛ عن أحمد، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: إن لنا فتاة كانت ترى الكوكب مثل الجرة، قال: نعم و تراه مثل الحب، قلت: إن بصرها ضعف، فقال: اكحلها بالصبر والمر والكافور أجزاء سواء فكحلناها به فنفعها.

۵۸۲ - عنه، عن أحمد، عن داود بن محمد، عن محمد بن الفيض، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كنت عند أبي جعفر يعني أبا عبد الوانيق فجاءته خريطة فحلمها ونظر فيها فأخرج منها شيئاً فقال: يا أبا عبدالله أتدري ما هذا؟ قلت: ما هو؟ قال: هذا شيء يؤتى به من خلف إفريقية من طنجة أو طنبنة - شك محمد قلت: ما هو؟ قال: جبل هناك يقطر منه في السنة قطرات فتجمد و هو جيد للبياض يكون في العين يكتحل بهذا فيذهب باذن الله عز وجل، قلت: نعم أعرفه وإن شئت أخبرتك باسمه وحاله؟

۵۸۰ - از مردی که گوید مردی خدمت امام صادق (ع) رسید و هر دو چشمش درد میکرد و از هر دو چشمانش شکایت داشت.

امام (ع) فرمود: تو چرا از این سه جزء استفاده نمیکنی و چشم خود را با آنها درمان نمی نمائی؟ صبر و کافور و مر - آن مرد این معالجه را کرد بهبود یافت و درد چشم او رفت. شرح - از مجلسی ده - در این حدیث یک سرمه سودمند و آزمایش شده آموخته است. ۵۸۱ - از جميل بن صالح گوید با امام صادق (ع) گفتم ما یک دختر کی داشتیم که اخترا را به بزرگی یک سبو می دید.

فرمود: بسیار خوب اکنون آنها را با اندازه یک دانه می بیند گفتم چشمش ضعیف شده، فرمود: صبر و مر و کافور را سرمه کن و بچشم او بکش اجزاء آن برابر هم باشند و ما چشم او را بدان سرمه کشیدیم و برای او سودمند بود.

۵۸۲ - از محمد بن فیض از امام صادق (ع) فرمود من نزد ابی جعفر بودم یعنی دوانقی و یک بسته برای او آمد و آنرا گشود و آنچه در آن بود دید و چیزی از آن بر آورد و گفت ای اباعبدالله (خطاب امام صادق (ع) است) آیا میدانی که این چیست؟

من گفتم چیست؟ منصور گفت این یک بسته دوا است که از پشت افریقیه از طنجه باطنیه، تر دید از محمد است (راوی حدیث) گفتم آن چی است؟ گفت در آن جا کوهی است که در یکسال چند قطره از آن می چکد و خشک میشود و آن برای سفیدی چشم خوبست اینرا بچشم میکشند و آن سفیده میرود باذن خدا عزوجل گفتم آری من آنرا میشناسم و اگر خواهی تو را از نسام و حال آن خبر دهم؟

قال : فلم يسألني عن اسمه ، قال : وما حاله ؟ فقلت : هذا جبل كان عليه نبيٌ من أنبياء بني إسرائيل هارباً من قومه يعبد الله عليه فعلم به قومه فقتلوه فهو يبكي على ذلك النبي ﷺ و هذه القطرات من بكائه وله من الجانب الآخر عين تنبع من ذلك الماء بالليل والنهار ولا يوصل إلى تلك العين .

۵۸۳ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ؛ عن سليم مولى علي بن يقطين أنه كان يلتقي من زمد عينيه أذى قال : فكتب إليه أبو الحسن ﷺ إبتداء من عنده : ما يمنعك من كحل أبي جعفر ﷺ جزء كافور رباحي وجزء صبراصق و طري يدقان جميعاً وينخلان بحريرة يكتحل منه مثل ما يكتحل من الاثمد الكحلة في الشهر تحدر كل داء في الرأس وتخرج من البدن ، قال : فكان يكتحل به فما اشتكى عينيه حتى مات .

(((حدیث العابد)))

۵۸۴ - محمد بن یحیی ، عن أحمد بن محمد بن عیسی ، عن علی بن الحکم ، عن محمد بن سنان ، عن عمه أخبره ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : كان عابد في بني إسرائيل لم يقارف من أمر الدنيا شيئاً فنخر

گوید مرا از نام آن پرسید گفت حال آن چیست؟
گفتم این کوهی است که یکی از پیغمبران بنی اسرائیل از قوم خود گریخته و در آن منزل کرده بود و خدا را بر روی آن می پرستید و قوش از او مطالعه شدند و او را کشتند و آن کوه بر آن پیغمبر میگردد و این قطره ها از گریه او است که می چکد و برای آن در سوی دیگر چشمه ایست که از این آب شبانه روز می جوشد و باین چشمه نمیرسد (بدان دسترسی نیست خ)

۵۸۳ - از سلیم وابسته علی بن یقطين که از درد هر دو چشم آزار میکشید گوید أبو الحسن (ع) بی مراجعه از پیش خود با نوشت چرا از سرمه أبا جعفر (امام باقر (ع)) استفاده نمیکنی ؟ باین ترتیب :

۱ - کافور رباحی يك جزء ۲ - صبر اسقوطری يك جزء ، هر دو نرم و کوبیده شوند و از پارچه حریر گذرانده شوند و از آن بمانند سرمه سنک بچشم کشند هر ماهی یکبار و هر ددی که در سر باشد به زیر آورد و آنرا از تن بیرون کند گوید آنرا (بهمن دستور) بچشم میکشید و تا مرد درد چشم ندید .

(حدیث مرد عابد)

۵۸۴ - از امام صادق (ع) فرمود در میان بنی اسرائیل مردی بود که گردنبا نگشته بود و هیچ چیز از آن دست نیالوده بود ، شیطان يك سوتی زد که همه لشکریانش گرد او فراهم آمدند گفت

إبليس نخرة فاجتمع إليه جنوده فقال : من لي بفلان ؟ فقال بعضهم : أناله ، فقال : من أين تأتيه ؟ فقال : من ناحية النساء ، قال : لست له لم يجرب النساء ، فقال له آخر : فأنا له ، فقال له : من أين تأتيه ؟ قال : من ناحية الشراب واللذات ، قال : لست له ليس هذا بهذا ، قال آخر : فأنا له ، قال : من أين تأتيه ؟ قال : من ناحية البر قال : انطلق فأنت صاحبه ، فانطلق إلى موضع الرجل فأقام حذاه يصلي قال : وكان الرجل ينام والشيطان لا ينام ، و يستريح والشيطان لا يستريح ، فتحول إليه الرجل وقد تقاصرت إليه نفسه و استصغر عمله . فقال : يا عبد الله بأي شيء قويت على هذه الصلاة ؟ فلم يجبه ، ثم أعاد عليه فلم يجبه ، ثم أعاد عليه فقال : يا عبد الله إنني أذنبت ذنباً وأنا تائب منه فاذا ذكرت الذنب قويت على الصلاة ، قال : فأخبرني بذنبك حتى أعمله وأتوب فاذا فعلته قويت على الصلاة ؟ قال : أدخل المدينة فسل عن فلانة البغيّة فأعطها درهمين و نل منها ، قال : ومن أين لي درهمين ما أدري ما الدرهمين ؟ فتناول الشيطان من تحت قدمه درهمين فناوله إياهما فقام

کدام شماها برای من با فلانی در آویزد و او را از راه بدر برد یکی گفت او را بمن گذار شیطان گفت از چه راهی او را گمراه کنی؟

گفت از راه زنها گفت تو مرد آن نیستی او زنان را نیازموده و مزه آنها را نچشیده شیطانك دیگری گفت پس او را بمن گذار، شیطان گفت تو از چه راه او را گمراه کنی؟ گفت از راه می خواری و خوشگذرانی ، گفت تو هم مرد آن نیستی او توجهی باین امور ندارد ، شیطانك دیگری گفت پس من مرد او بم ، گفت تو از چه راهی او را گمراه کنی؟

گفت از راه کردار نیک و عمل خیر گفت برو که تو مرد او هستی آن شیطانك رفت بجاییکه آن مرد مشغول عبادت بود و در برابر او ایستاد و نماز خواند فرمود آن مرد خواب میکرد و آن شیطانك خواب نداشت آن مرد خسته میشد و استراحت میکرد و آن شیطان آسودگی نداشت و پیایی عبادت میکرد.

آن مرد عابد نزد او رفت و خود را در برابر او کم ارزش دید و کار خود را کوچک شمرد و باو گفت ای بنده خدا با کدام چیز تو بر این همه نماز خواندن نیرو گرفتی شیطانك باو پاسخی نداد پس پرسش خود را باز گفت و باز هم باو پاسخی نداد.

با دسوم از او پرسید این بار در پاسخ او گفت ای بنده خدا راستی که من يك گناهی کردم و از آن توبه نمودم و هر گاه آن گناه بیادم آمد بر نماز نیرومند شوم گفت بمن بگو چه گناهی کرده تانهم بکنم و توبه کنم و بر نماز نیرومند شوم؟

گفت بشهر برو و از فاحشه معروفه ای بنام فلان پرسش کن و دو درهم باو بده و از او کام بگیر، گفت من از کجا دو درهم بیارم من نمی دانم دو درهم چیست؟ شیطانك از زیر پای خود دو درهم برگرفت و باو داد و او هم برخاست با همان ردائیکه بر سر داشت بشهر درآمد و از خانه فلانه

فدخل المدينة بجلايبه يسأل عن منزل فلانة البغيّة فأرشده الناس وظنّوا أنّه جاء يعظها فأرشدوه فجاء إليها فرمى إليها بالدرهمين وقال : قومي فقاهت فدخلت منزلها وقالت : أدخل و قالت : إنك جئتني في هيئة ليس يؤتى مثلي في مثلها فأخبرني بخبرك فأخبرها فقالت له : يا عبد الله إن ترك الذنوب أهون من طلب التوبة وليس كل من طلب التوبة وجدها وإنما ينبغي أن يكون هذا شيطاناً مثلك فانصرف فانك لا ترى شيئاً فانصرف وماتت من ليلتها فأصبحت فاذا على بابها مكتوب : اُحضروا فلانة فانها من أهل الجنة فارتاب الناس فمكثوا ثلاثاً لم يدفنوها ارتياباً في أمرها فأوحى الله عز وجل إلى نبي من الأنبياء لأعلمه إلا موسى بن عمران عليه السلام أن ائت فلانة فصل عليها و مر الناس أن يصلّوا عليها فأنسى قد غفرت لها و أوجبت لها الجنة بتبسيطها عبدي فلاناً عن مصيبي .

فاحشه پرسش میکرد مردم او را بخانه او رهبری کردند و پنداشتند که آمده او را پند بدهد عابد نزد آن فاحشه رسید و دو درهم را بر او انداخت و گفت برخیز و آماده باش او برخاست و بخانه اندر شد و بعابد گفت بفرمائید و باو گفت تو سر و وضعی داری که باین وضع تو کسی نزد مانند من فاحشه ای نمی آید.

گزارش حال خود را بمن بده او منظور خود را باو گزارش داد و آن زن بدو گفت ای بنده خدا راستی ترک گناه از توبه کردن آسان تر است و چنان نیست که هر کس گناه کرد و دنبال توبه رفت آن را دریابد و بدان موفق شود.

همانا سزا است که این ره نمای تو شیطانانی باشد که برای تو مجسم شده تو بجای خود بر گرد که چیزی در آنجا نبینی آن عابد برگشت و آن زن هم درهمانشب بمرد چون بامدادان شد بر درخانه او نوشته شده بود.

بر سر جنازه فلانه حاضر شوید که او از اهل بهشت است مردم همه در شك افتادند و تا سه روز درنگ کردند و او را بخاک نسپردند برای آنکه درباره او تردید داشتند و خدای عزوجل بیکی از پیغمبران خود که من آنرا جز موسی بن عمران «ع» نمیدانم وحی کرد که برو بالای سر فلانه و بر او نماز بخوان و بمردم بفرماتا بر او نماز بخوانند زیرا من او را آمرزیدم و بهشت را بر او واجب کردم برای اینکه فلان بنده مرا از گناه کردن بمن و انداخت.

۵۸۵ - أحمد بن محمد [بن أحمد] عن علي بن الحسن ، عن محمد بن عبد الله بن زرارۃ ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان في بني إسرائيل رجل عابد وكان محارفاً لا يتوجه في شيء فيصيب فيه شيئاً ، فأنفقت عليه امرأته حتى لم يبق عندها شيء فجاءوا يوماً من الأيام فدفعته إليه نصلاً من غزل وقالت له : ما عندي غيره انطلق فبعه و اشتربنا شيئاً نأكله ، فانطلق بالنصل الغزل لبيعه فوجد السوق قد غلقت ووجد المشتريين قد قاموا وانصرفوا ، فقال : لو أتيت هذا الماء فتوضأت منه وصببت علي منه وانصرفت فجاء إلى البحر وإذا هو بصياد قد ألقى شبكته فأخرجها وليس فيها إلا سمكة رديئة قدمكثت عنده حتى صارت رخوة منتنة فقال له : بعني هذه السمكة وأعطيك هذا الغزل تنتفع به في شبكتك ، قال : نعم فأخذ السمكة و دفع إليه الغزل و انصرف بالسمكة إلى منزله فأخبر زوجته الخبر فأخذت السمكة لتصلحها فلما شقتها بدت من جوفها لؤلؤة فدعت زوجها فأرته إياها فأخذها فانطلق بها إلى السوق فباعها بعشرين ألف درهم و انصرف إلى منزله بالمال فوضعه فإذا سائل يدق الباب ويقول : يا أهل الدار تصدقوا رحمكم الله على المسكين قال له الرجل : ادخل فدخل فقال له : خذ إحدى الكيسين فأخذ إحداهما وانطلق

(فائده صدقه در راه خدا)

۵۸۵ - از ابی حمزه از امام باقر (ع) فرمود در میان بنی اسرائیل مردی عابد بود و کم روزی دو چیزی نمیکرد که از آن بهره‌ای برد و همه جا بی بهره میماند زنش هزینه او را داد تا نزد او چیزی نماند.

یکی از روزها گرسنه ماندند و زنش یک وشکو پنبه رشته را باو داد و گفت من جز این چیزی ندارم آنرا بیز بفروش و چیزی برای ما بخر تا بخوریم آن وشکو را برد تا بفروشد دید بازار بسته شده و دید که مشتریها برخاستند و رفتند گفت کاش میرفتم سر این آب وضو می ساختم و از آن بسر و بار خود میریختم و بر میگشتم.

کنار دریا آمد و ناگهان یک ماهیگیری را دید که تور بدریا انداخته و بیرون آورده و در میان آن جزیک دانه ماهی بد نبود که چند روز بدست او مانده بود تا سست و گندیده شده بود بآن صیاد ماهی گفت این ماهی خود را بمن بفروش باین نخ رشته و برای تور خود از آن استفاده کن گفت بسیار خوب.

مرد عابد ماهیرا گرفت و آن نخ رشته را باو داد و آن ماهیرا بخانه خود آورد و به زنش خبر داد و زنش آن ماهیرا گرفت که درست کند و چون شکمش را شکافت از درونش یکدانه لؤلؤ برآمد و شوهر خود را خواند و آن لؤلؤ را بدو نشان داد و شوهرش آنرا بر گرفت و بیازار برد و فروخت ۲۰۰۰۰ درهم و آن پول را بخانه آورد و در آن گذاشت و ناگاه سائلی درزد و میگفت ای صاحبخانه خدا شما را رحم کناد یک چیزی بمسکین صدقه بدهید.

مرد عابد گفت واردخانه شو، بخانه درآمد و باو گفت یکی از این دو کیسه پول را بر گیر و هم

فقلت له امرأته : سبحان الله بينما نحن مياسير إذ ذهبت بنصف يسارنا فلم يكن ذلك بأسرع من أن دق السائل الباب فقال له الرجل : أدخل فدخل فوضع الكيس في مكانه ثم قال : كل هنيئاً مريئاً ، إنما أنا ملك من ملائكة ربك إنما أراد ربك أن يبلوك فوجدك شاكراً ، ثم ذهب .

(خطبة لاميرالمؤمنين عليه السلام)

۵۸۶ - أحمد بن محمد ، عن سعد بن المنذر بن محمد ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن محمد بن الحسين ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أبيه قال : خطب أميرالمؤمنين عليه السلام - ورواها غيره بغير هذا الاسناد و ذكر أنه خطب بندي قار - فحمد الله وأثنى عليه .

ثم قال : أمّا بعد فإن الله تبارك وتعالى بعث محمداً صلى الله عليه وآله بالحق ليخرج عباده من عبادة عباده إلى عبادته ، ومن عهود عباده إلى عهوده ومن طاعة عباده إلى طاعته ، ومن ولاية عباده إلى ولايته ، بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله باذنه وسراجاً منيراً ، عوداً وبدأً وعذراً ونذراً ، بحكم قد فصله وتفصيل قد

بکیرا برداشت و رفت.

زنش گفت سبحان الله در این میان که ما دارا و توانگر شده بودیم نمی از ثروت ما رفت ولی بسیار زود همان سائل در را کوبید و آن مرد عابد گفت بفرمائید و بخانه دزد آمد و آن کیسه پول را که برده بود بر سر جایش گذاشت. سپس گفت همه این پولها بشما خودتان گواری باد همانا من یک فرشته از فرشته های پروردگار توام همانا پروردگارت خواست تو را آزمایش کند و تو را مرد شکر گذاری دریافت، سپس از خانه او رفت.

(خطبه ایست از امیرالمؤمنین - ع)

۵۸۶ - از محمد بن حسین از پدرش از جدش از پدرش که امیرالمؤمنین سخنرانی کرد و جز او هم بسند دیگر آن را روایت کرده است و یاد آور شده که این سخنرانی را در ذی قعد کرده است.

خدا را سپاسگزارد و ستایش کرد سپس فرمود:

اما بعد راستی که خداوند تبارک و تعالی محمد «ص» را بدرستی فرستاد تا بنده های خود را از راه پرستش بندگان خود پرستش خود بر آورد و از تعهد های بنده های خود بتعهد های خود کشاند و از پیروی بنده های خود بپیروی خود رساند و از سرپرستی بنده هایش زیر سرپرستی خود گیرد، مژده بخش و بیمده و دعوت کننده بدرگاه خداوند با اجازه حضرت او و چراغی فروزان از نخست تا پایان و عذر بر طرف کن و بیم ده هر دوران.

با احکامی که آنها را خوب بیان کرد و شرح و تفصیل آنها را محکم و پا برجا نمود و با فرقانی

أحکمه و فرقان قدورقه و قرآن قدبینه لیعلم العباد ربهم إذ جهلوه و لیقرؤا به إذ جحدوه و لیثبتوه بعد إذ أنکروه فتجلی لهم سبحانه فی کتابه من غیر أن یكونوا رأوه ، فأراهم حلمه کیف حلم و أراهم عفوه کیف عفا و أراهم قدرته کیف قدر ، و خوّفهم من سطوته ، و کیف خلق ما خلق من الآیات و کیف محق من محق من العصاة بالمثلات و احتصد من احتصد بالنقمات و کیف رزق و هدی و أعطى ، و أراهم حکمه کیف حکم و صبر حتی یسمع ما یسمع و یری .

که آنرا از سخنان دیگران جدا ساخت و با فرآنی که آنرا عیان و بیان نمود تا بنده ها پروردگار ندانسته خود را بدانند و بشناسند و باو اعتراف کنند با اینکه منکر او بودند و پس از دوران انکار و ناشناسی جاهلیت او را برجا دارند.

و خداوند سبحان در کتاب خود برای بندگانش جلوه گر و آشکار شد بی آنکه با چشم سر او را دیده باشند و خداوند بآنها بر دباری خود را نمود که چه اندازه بردبار است و بآنها گذشت خود را نمود که تا چه اندازه با گذشت است و بآنها نیروی خود را نمود که چگونه نیرو دارد و آنان را از سطوت خود ترسانید و بآنها فهمانید چگونه آنچه از آیات و معجزات را آورد بیافریند و چگونه گنهکاران را که خواهد نابود سازد برای نمونه و بند دیگران و چگونه بکیفر خود هر که را درو کرده درو کرده است و چگونه روزی داده و رهبری کرده و عطا بخشیده و بآنها حکم خود را نمود که چگونه حکم کند و صبر کند تا شنود آنچه شنید نیست و بیاید (که بنده های او چه کنند) .

شرح - از مجلسی « ره » - - قوله « بنی قار » - مکانی است میان کوفه و واسط - پایان نقل از مجلسی ره .

من گویم - این مکان قبل از اسلام محل نبرد سختی شد میان دولت فارس و روم که روم در آن پیروز شد و علی «ع» هنگام حرکت بصره برای سرکوبی شورشیان جمل در این جا منزل کرد و از مردم کوفه یاری طلبید و آنها را برای جلوگیری از شورشیان بصره بسیج کرد و گویا این خطبه و سخنرانی در این موقع برشور و حساس ایراد شده است.

قوله « من عبادة عباده » چون عیسی که نزد ترسایان معبود است و عزیز که معبود یهود است و فرشته ها و اصنام نیز از راه تغلیب بنده شمرده شدند یا مقصود اطاعت شیاطین و سرکشان است چنانچه خداوند تعالی فرموده است:

(۶۰ - یس) که نپرستید شیطان را و در نهج البلاغه مختصری از این خطبه را نقل کرده است و گفته « من عبادة الاوتان الی عبادته و من طاعة الشیطان الی طاعته » پایان نقل از مجلسی ره .

من گویم - مقصود اینست که اسلام برای آزادی مردم از قید استعمار و استثمار زور گویان و سرمایه داران کوشش نمود و تعلیمات عادلانه آن مرد مرا از زنجیر بردگی زور گویان و پول داران رها

فبعث الله عز وجل محمداً صلى الله عليه وآله بذلك ثم إنه سيأتي عليكم من بعدي زمانٌ ليس في ذلك الزمان شيء أخفى من الحق ولا أظهر من الباطل ولا أكثر من الكذب على الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وليس عند أهل ذلك الزمان سلعة أبور من الكتاب إذ اتلي حق تلاوته ولا سلعة أنفق بيعاً ولا أغلى ثمناً من الكتاب إذا حرف عن مواضعه وليس في العباد ولا في البلاد شيء هو أنكر من المعروف ولا أعرف من المنكر وليس فيها فاحشة أنكروا عقوبة أنكى من الهدى عند الضلال في ذلك الزمان فقد نبذ الكتاب حملته، وتناساه حفظته حتى تمالت بهم الأهواء وتوارثوا ذلك من الآباء وعملوا بتحريف الكتاب كذباً وتكذيباً فباعوه بالبخس وكانوا فيه من الزاهدين، فالكتاب وأهل الكتاب في

کرد و تسلط جباران را از میان برداشت و استفاده ناحق را بوسیله دبا خواری که عبارت از بردگی اقتصادیست ملغی کرد و بشر را در زندگی و بهره برداری از کار و کوشش خود آزاد نمود و رسم جاهلیت را از میان برداشت.

قوله «ومن عهد عباده» مانند امراء و شیاطین و پیشوایان گمراه کننده .

قوله «فتجلی سبحانه» ابن میثم گفته است اشاره دارد بجلوه گری خداوند از قرآن مجید یعنی ظهور او برای بندگان بوسیله نمایش عجائب آفریده های خود و یادآوری کیفر دادن ملت های گذشته که نافرمانی او کردند.

تا آنکه گوید یکی از فضلاء گفته است مقصود از جلوه گری کردن خداوند در کتاب خود ظهور او است به وسیله کلیه موجودات عالم تکوین و مقصود از کتاب کتاب تکوینی است انتهى .
دنباله حدیث خطبه.

خداوند عزوجل محمد(ص) را بدین روش مبعوث کرد سپس راستش اینست که محققاً پس از من بر شما دورانی آید که در آن زمان چیزی نهان تر از حق نیست و نه عیان تر از باطل و نه بیشتر از دروغ بر خدا تعالی و رسوایش «ص» و در نزد مردم این دوره متاعی بی ارزش تر از کتاب خدا نیست در صورتیکه بحق و واقع خوانده شود و عمل بدان منظور باشد و هیچ متاعی رواج تر و قابل فروش تر و پر ارزش تر از کتاب خدا نیست هر گاه از مواضع خود تحریف شود و بسود سود جوینان بر خلاف حق تفسیر شود.

در این زمان در میان بندگان و نه در هر شهرستان چیزی از معروف منکر تر نیست و چیزی از منکر و کار زشت معروف تر نیست و در دنیا هرزه کاری نارواتر و کیفر و عقوبتی جان کاهتر از رفتن براه حق نیست در نظر گمراهان این زمان، در این زمان است که خود قرآن دانان آن را پشت سر انداخته اند و حافظانش آن را بدست فراموشی سپرده و نادیده گرفته اند تا آنکه هوسرانی و دلخواه آنها را بهر سو کشیده و این کجروی را از پدران خود وارث برده اند بدروغ قرآن را تحریف و تفسیر کرده و حقیقت آن را دروغ شمرده و بیهای ناچیزش فروخته اند و بدان بیرغبند.

شرح - از مجلسی ره - قوله «حتى تمالت بهم الا هواء» در اکثر نسخه ها چنین ضبط شده و

دو احتمال دارد:

ذلك الزمان طريدان منفيان وصاحبان مصطحبان في طريق واحد لا يأويهما مؤو ، فحبذا ذاك
 صاحبان واهما لهما و لما يعملان له ، فالكتاب وأهل الكتاب في ذلك الزمان في الناس وليسوا
 فيهم ومعهم وليسوا معهم وذلك لأن الضلالة لا توافق الهدى وإن اجتمعا ، وقد اجتمع القوم على
 الفرقة وافترقوا عن الجماعة ، قدولوا أمرهم وأمر دينهم من يعمل فيهم بالمكر والمنكر والرشاء
 والقتل كأنهم أئمة الكتاب وليس الكتاب إمامهم ، لم يبق عندهم من الحق إلا اسمه ولم يعرفوا
 من الكتاب إلا خطه وزبره ، يدخل الداخل لما يسمع من حكم القرآن فلا يطمئن جالساً حتى
 يخرج من الدين ينتقل من دين ملك إلى دين ملك ، ومن ولاية ملك إلى ولاية ملك ، و من
 طاعة ملك إلى طاعة ملك ، و من عهود ملك إلى عهود ملك ، فاستدرجهم الله تعالى من حيث

۱- بتشديد لام واز ماده ملال باشد یعنی باندازه دنبال هوسرانی رفته اند که از آن خسته و دل
 تنگ شده اند.

۲- باللام مخفف از «تمالوا علیه» یعنی در هوسرانی بایکدیگر هم دست و همکار شدند و در این
 صورت همزه برای تخفیف حذف شده است ولی اظهر همان است که در نسخه مصححه قدیمیست و آن
 تمایلت بایاء است یعنی هواپرستی و شهوترانی آنها را از حق بیاطل کشانده و در برخی غالت باغین است
 یعنی هلاک کرده آنها را.
 دنباله حدیث خطبه

پس قرآن و اهل قرآن در این زمان رانده و تبعید شده از اجتماعند و باهم در این راه یار و هم صحبت
 هستند و کسی بآن ها جا و مأوی نمیدهد ، چه خوش و بسندیده اند این دو یار موافق و افسوس و در بیخ برای
 آنها و آنچه بخاطر آن کار میکنند.
 در این زمان قرآن و اهل قرآن در میان مردمنده و بهمراه مردم نیند برای آن که گمراهی هم
 آهنگ هدایت و درستی نیست و گرچه باهم گرد آیند و انجمن شوند ، این مردم بر جدائی و اختلاف
 اتفاق دارند و از جماعت و هم بستگی با حق جدائی گرفته اند کار زندگی و امر دین خود را بکسانی
 سپرده و واگذار کرده اند که در میان آنها بنیرنگ و فریب و زشتکاری و رشوه خواری و کشتار
 کار میکنند.

گویا خود را پیشوایان قرآنی میپندارند و قرآنی در پیش ندارند و پیشوای خود نمی شمارند از
 حق در میان آنها جز نامی نمانده و از قرآن جز خط و نوشته آن نمی شناسند ، کسی آوازه حکم
 محکم قرآن میشوند و بدان دل می دهد و بمسلمانی وارد میشود و در انجمن مسلمانان خوب بر نشسته
 و آرام نشده که از دین اسلام بیرون میرود و از دین پادشاهی و حکمرانی بسدین حکمران دیگر منتقل
 میشود و از سر پرستی حکمرانی بسرپرستی حکمران دیگر در می آید و از فرمانبری حکمفرمائی به
 فرمانبری حکمفرمای دیگری گسیل میگردد و از عهد و پیمان با حکمرانی بعهد و پیمان با حکمران
 دیگر کشانده میشود و خدای تعالی از آن جا که ندانند آنها را بیدبختی و عقوبت خود میکشاند
 و بظاهر پیشرفت کار دنیای خود سرگرم مینماید.

لا يعلمون و إن كیده متین بالأمل و الرجاء، حتى توالدوا في المعصية، و دانوا بالجور و الكتاب لم يضرب عن شيء منه صفحاً، ضاللاً تائبين، قد دانوا بغير دين الله عز و جل و أدانوا لغير الله .

مساجدهم في ذلك الزمان عامرة من الضلالة، خربة من الهدى [قد بدّل فيها من الهدى] فقرأوها و عمّارها أخائب خلق الله و خليقته، من عندهم جرت الضلالة و إليهم تعود، فحضور مساجدهم و المشي إليها كفر بالله العظيم إلا من مشى إليها و هو عارف بضلالهم فصارت مساجدهم من فعالهم على ذلك النحو خربة من الهدى عامرة من الضلالة قد بدلت سنة الله و تعدت حدوده و لا يدعون إلى الهدى و لا يقسمون الغيب و لا يوفون بدمّة، يدعون القتل منهم على ذلك شهيداً قد أتوا الله بالافتراء و الجحود و استغنوا بالجهل عن العلم و من قبل ما مثلوا بالصالحين كل مثله و سموا صدقهم على الله فرية و جعلوا في الحسنة العقوبة السيئة و قد بعث الله عز و جل إليكم رسولاً من

و راستی که دام خدا بسیار محکم است به وسیله آرزو و امید بیجای آن هانا آن جا که درنا - فرمانی گناه زاد و ولد کنند و نسل آینده پدید آرند و بناحق سر نهند و دین داری کنند و قرآن خدا از کم و بیش خلاصکاری آن ها در نگذرد همه گمراهند و سرگردان، بغير دین خدا عز و جل دین داری کنند و برای جز خداوند سر اطاعت فرو آرند و فرمان بری کنند .

شرح - از مجلسی ده - قوله «عن الجماعة» یعنی اهل حق که همان اهلبیتند (ع) چنانچه در اخبار بسیاری آمده و ما آنها را در بخارا آوردیم
مساجد آنان در این دوران آبادان است (کاشی کاری و فرش عالی و بخاری گرم و گفتار نرم دارد) از راه گمراهی و خلاف حق (بوسیله سازمان امنیت) و از رهبری بحق ویران است [در آنها حق و هدایت دیگر گون شده] قرآن خوانان و آباد کنندگان آن مساجد نوמידترین خالق خدا و آفریده های او بند (نه دنیای معصوم دارند و نه عقیده و کرداری که تا مین آخرت کنند) از بر آنان است که گمراهی سرچشمه گرفته و روان شده است چون عبدالله عمرها و کعب الاحبارها) و سررشته گمراهی بدان ها بر میگردد (بنابراین) حضور در مساجد آنان و رفتن بسوی آن کفر بخدای بزرگ است مگر کسیکه می رود و می داند که اینان گمراهند و مساجدشان بوسیله کردار ناهنجارشان باینروش از هدایت و ارائه راه حق بکلی برهنه و لغت است و ویران است و از ضلالت و گمراهی اندر و آبادان است سنت خدا را دیگر گون ساخته و از مقررات و حدودش بدان سو تافته براه درست دعوت نکنند و درآمد کشور اسلامیرابه مستحقان بخش نکنند و بپهد و پیمان پناهندگان اسلام وفادار نیستند آن که با این وضع ناحق از آنها کشته شود شهیدش خوانند برای خدا افتراء و انکار پیش دارند و بنادانی از علم روی برتابند و پیش از این بود که بانیکان چه شکنجه ها رواداشتند و گوش و بینی آنان را بریدند و کلام درست و راست آن اشخاص صالحرا از طرف خدا افتراء و دروغ نامیدند و ناحق پنداشتند و در برابر کار خوب و شایسته کیفر بدکاری مقرر نمودند.

أنفسكم عزيزاً عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وأنزل عليه كتاباً عزيزاً لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد. قرآناً عربياً غير ذي عوج لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين فلا يلهميَنَّكم الأمل ولا يطولنَّ عليكم الأجل ، فانما أهلك من كان قبلكم أمداً ملهم وتغطية الآجال عنهم حتى نزل بهم الموعد الذي ترد عنه المعذرة وترفع عنه التوبة وتحل معه القارعة والنقمة وقد أبلغ الله عز وجل إليكم بالوعد و فصل لكم القول و علمكم السنة و شرح لكم المناهج ايزيح العلة وحث على الذكر و دل على النجاة وإنه من انتصح الله واتخذ قوله دليلاً هداة للتي هي أقوم ووفقه للمرشاد و سدده ويسره للحسنى ، فان جار الله آمن

شرح - از مجلسی «ره» - قوله «و من قبل ما مثلوا» - این جمله از نمونه قول خدا تعالی است (۸۰ - یوسف) و من قبل ما فرطتم فی یوسف و دو احتمال دارد :

۱- مازائده باشد و مقصود این باشد که پیش از این نیکان را مثله کردند.

۲- ما مصدریه باشد و فعل بتاویل مصدر مبتداء باشد برای من قبل.

و جزری گفته مثله بریدن اندام تن و بیکر است چون بینی و گوش و غیره و حاصل مقصود اینست که این اشقیاء که بعد از من چنین کنند و این کارهای زشت را انجام دهند پسران همان اشخاصی هستند که گذشتگان شان با صالحان در دوران رسول خدا (ص) چنین کردند مانند جنک ابوسفیان به مکنانش با رسول خدا (ص) و مثله کردن حمزه و دیگران.

دنبال حدیث خطبه

و هر آینه خداوند بر شما ما پیامبری فرستاده از خودتان که بر او ناگوار است شما در درنج باشید بخوشی و رفاه شما حریص است و بمؤمنان بویژه بسیار مهرورز و مهربان است (یعنی خوشی و رفاه را برای همه پیروان اسلام میخواهد و مؤمنان را از دل دوست دارد) و بدان پیغمبر کتابی بی مانند فرستاده که باطل بدان راه ندارد نه از پیش آن و نه از دنبال آن (یعنی کتابی پر سود و بینظیر یا بلند مقام که ابطال و تحریف در آن راه ندارد و باطل از هیچ سو بدان رسوخ نکند و یا آن که نسبت بدانچه از گذشته و آینده در آن مندرج است دروغ و ناحق وجود ندارد)

تنزیلی است از خداوند حکیم و حمید، قرآن نیست بزبان عرب بر کنار از کجی و انحراف تا بیم دهد هر که را که زنده باشد (یعنی خردمند و بافهم باشد) و ثابت کند فرمان عذاب را بر کافران ، مبادا آرزوی بیجا شما را از توجه بحق بازدارد و مبادا عمر خود را دراز بشمارید (و کار خدا را بتاخیر اندازید) زیرا همانا آنانرا که پیش از شما بودند آرزوی دراز و سرپوش گذاردن بر هنگام مرگ بهلاکت رسانید تا آنکه مرگشان در رسید.

همان مرگیکه هنگام آن بوزشی پذیرفته نگردد و توبه برداشته شود و سختی کوبنده و نعمت در رسد و هر آینه خداوند عزوجل وعده خود را بشما رسانیده و گفتار حقرا برای شما شرح داده و سنت و روش مسلمانرا بشما آموخته و راهها را برای شما توضیح داده تا عذر شما را بر طرف کند و بر یادآوری و توجه تشویق کرده و راه نجات را نموده است .

و راستش اینستکه هر که اندرز خدا را پذیرفت و گفتار او را رهنمای خود ساخت خداوندش

محفوظ و عدوّه خائف مغرور؛ فاحترسوا من الله عز وجل بكثرة الذكر واخشوا منه بالتقوى و تقربوا إليه بالطاعة فإنه قريب مجيب قال الله عز وجل: «وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي و ليؤمنوا بي لعلهم يرشدون» فاستجيبوا لله وآمنوا به و عظموا الله الذي لا ينبغي لمن عرف عظمة الله أن يتعظم فإن رفعة الذين يعلمون ما عظمة الله أن يتواضعوا له و عز الذين يعلمون ما جلال الله أن يذلتوا له و سلامة الذين يعلمون ما قدرة الله أن يستسلموا له ، فلا ينكرون أنفسهم بعد حد المعرفة ولا يضلون بعد الهدى ، فلا تنفروا من الحق تفار الصحيح من الأجر وبالباري، من ذي السقم .

براست ترین راه رهنمائی کند و او را برای رشاد توفیق دهد و باو کمک کند و برای کارهای هر چه بهترش آماده سازد.

داشتش اینستکه پناهنده بخدا آسوده و محفوظست و دشمنش ترسان و فریب خورده از خدا عز و جل خود را نگهدارید بوسیله ذکر بسیار و از او بترسید با پرهیزکاری و باو نزدیک شوید بفرمان بری زیرا او نزدیکست و اجابت کننده است.

خدا عز و جل فرموده است (۱۸۶- البقره) و هر گاه بنده هایم تو را از من پرسند راستیکه من نزدیکم و اجابت کنم دعا گو را هر گاه بسوی من دعا کند و باید از من بپذیرند و طلب اجابت کنند و بمن ایمان آرند شاید رشاد یابند.

از خدا جویای اجابت شوید و باو بگردید و خدا را بزرگ شمارید که هر که خدا را بزرگی شناخت سزاوار نیست خود را بزرگ شمارد، زیرا سر بلندی کسانیکه عظمت خدا را دانستند همین استکه برای او تواضع کنند و عزت آن کسانیکه جلال خدا را میدانند اینستکه در برابر خود را خوار و زبون شناسند و سلامت کسانیکه می دانند نیروی خدا چیست؟ اینستکه به حضرت او تسلیم باشند و دانسته خود را ناشناس بخداوند نسازند و پس از هدایت و ره یافتن بحق گمراه نشوند از حق کناره نزنند چونان که آدم تن در دست از بیمار جرب دار کناره کند و بهبودی از بیمار گریزد.

شرح- از مجلسی ره- قوله «ان يتعظم» یعنی ادعای بزرگی کند و حاصل اینستکه هر که عظمت و جلال خدا را شناخت سزاوار استکه خود را کوچک شمارد نسبت بدانچه از عظمت خدا تعالی برای او آشکار شده و بداند که بزرگی بخدا تعالی برآزد و بس و جز او تا آن جا بزرگ استکه خدایش بزرگ دانسته و بزرگی کردن بر او روانیست.

یا مقصود اینستکه جز خداوند بزرگی ندارد و نتواند مگر بتواضع بدرگاه خدا و آستانه بوسی او و تقرب بسوی او و نهایت بزرگی و عزت در مخلوق وابسته بنهایت تواضع و فروتنی او به درگاه خدا است و هر کس نیروی خدا را شناسد داند که سلامت در دنیا و آخرت نیست جز بتسلیم شدن و انقیاد برای خدا در همه کارها.

قوله «فلا ينكرون أنفسهم» انکار ضد معرفت است یعنی نباید خود را کم کنند و بحقیقت خود نادانی کنند و از عیبها و درماندگیهای خویش صرف نظر نمایند و آن ها را نا دیده گیرند

واعلموا أنکم لن تعرفوا الرشد حتی تعرفوا الذی ترکه ولم تأخذوا بميثاق الكتاب حتی تعرفوا الذی نقضه ؛ ولن تمسکوا به حتی تعرفوا الذی نبذہ ، ولن تتلوا الكتاب حق تلاوته حتی تعرفوا الذی حرّفہ ، ولن تعرفوا الضلالة حتی تعرفوا الهدی ؛ ولن تعرفوا التقوی حتی تعرفوا الذی تعدّی ، فاذا عرفتم ذلك عرفتم البدع والتکلف ورأیتم الفریة علی الله وعلی رسوله والتحریف لکتابه ورأیتم کیف هدی الله من هدی فلا یجهلنکم الذین لا یعلمون إن علم القرآن لیس یعلم ما هو إلا من ذاق طعمه ، فعلم بالعلم جهله وبعثر به عماه وسمع به صممه ، وأدرك به علم ما فات وحبی به بعد إزمات و أثبت عند الله عز ذکره الحسنات و محابه السيئات وأدرك به رضواناً من الله تبارک و تعالی فاطلبوا ذلك من عند أهله خاصّة فانهم خاصّة نور يستضاء به و أئمة یقتدی بهم و هم عیش العلم و موت الجهل هم الذین یخبر کم حکمهم عن علمهم و صحتهم عن

پس از آنکه آن ها را دانستند و شناختند و خداوند راهم بمعظمت و جلال و قدرت شناختند.
دنباله حدیث خطبه.

و بدانید که شما رشد و صواب را نتوانید شناخت تا بشناسید کسیکه تارک و مخالف آن است و نتوانید بعهد و میثاق قرآن بچسبید تا آن کسانی که آنرا نقض کرده و شکسته اند بشناسید و بدان تمسک ندارید تا آن کسی را بشناسید که آنرا پشت سر انداخته است و هرگز قرآن را چنانچه شاید و باید نخوانید تا آن کسی که آنرا سوزانیده بشناسید.

شما ضلالترا نفهمید تا هدایترا بدانید و هرگز تقوی و پرهیزکاری را تشخیص ندهید تا کسیکه از حق تجاوز کرده بشناسید و چون این مطالب را فهمیدید بدعتها و زور سازیا را میتوانید بفهمید و میتوانید بدانید که بخدا و رسولش افتراها بسته اند و قرآن را تحریف کرده و از مجرای خود به در برده اند و می دانید که چگونه خداوند هدایت کرده است آن ها را که هدایت یافته اند .

مبادا کسانی که حقیقت را نمی دانند شماها را بنادانی برانند ، علم و حقیقت قرآن را کس نداند که چیست و مقصود حقیقی کدامست جز کسیکه طعم آن را چشیده و بواقعیت آن رسیده و با دانش آن نادانی خود را بر طرف ساخته و کوری دل خود را بینا نموده و گوش دل خود را بدان شنوا ساخته و بوسیله آن دانسته آنچه گذشته و از دست رفته و زنده شده بوسیله آن پس از مردنش و نام خود را پیش خدا عز ذکره در دفتر حسنات ثبت کرده و از دفتر سیئات بدر کرده و بدان برضوان خدا تبارک و تعالی رسیده و آنرا از نزد اهلش بخصوص بجوئید .

زیرا آنان نور و یزما ی باشند که از آن باید پرتو گرفت و امامانی هستند که بآن ها اقتدا شود آنان زندگی و رواج دانشند و مایه مرگ و نابودی جهل .

آنانند که قضاوتشان شما را از علم و دانششان با خبر میکنند و خاموشی آنان گواه منطق و

منطقهم و ظاهرهم عن باطنهم لا يخالفون الدين ولا يختلفون فيه فهو بينهم شاهد صادق و صامت ناطق فهم من شأنهم شهداء بالحق و مخبر صادق لا يخالفون الحق ولا يختلفون فيه ، قد خلت لهم من الله السابقة و مضى فيهم من الله عز و جل حكم صادق و في ذلك ذكرى للذاكرين فاعقلوا الحق إذا سمعتموه عقل رعاية ولا تعقلوه عقل رواية فان رواة الكتب كثير و رعايته قليل والله المستعان .

فرزانگی آنها است و برونشان از درونشان حکایت دارد با دین و مقرراتش مخالف نیستند و در آن اختلافی ندارند و آن دین میان آنان گواهی است صادق با اینکه دم بسته گویا است پس آنان گواهان بر حقتند و خبر گزاران راست گو، نه با حق مخالفند و نه در آن اختلافی دارند آنان در نزد خداوند پیشینه روشن و خوبی دارند و قضاوت درست خدا عزوجل در باره آنها صادر شده است و در همین یادآوری خوبیست برای یاد آوران، حقرا درك کنید هر گاه آن را بشنوید بوجهیکه مورد عمل و رعایت سازید نه برای محض اینکه آن را یاد بگیرید و نقل کنید زیرا راویان و ناقلان قرآن بسیارند و مراعات کننده های قرآن و عملکننده های بدان اند کنند والله المستعان.

شرح - از مجلسی ره - قوله «فعلم بالعلم جهله» یعنی بواسطه دانستن آنچه را نمی دانسته دانسته است در همه اموری که بدان نیازمند است یا فهمیده که بیشتر نادان بوده، یا مقصود اینست که علمش بعد کمال رسیده و فهمیده که نادان است زیرا کمال دانش مخلوق اینست که بداند نمی داند و بدر ماندگی و عجز خود پی برد و اعتراف کند که علم حقیقی از آن حق تعالی است پایان نقل از مجلسی ره.

من گویم - این خطبه شیوا و پرهنا در موقع حساسی از زبان امام تراویده و آن آغاز مبارزه خطرناک و مهمی بوده است که بادشمنان سرسخت و سودجوی مسلمان نمای خود شروع کرده و با اصطلاح در ابتدای جنگهای خانمان سوز داخله اسلامی است . در دوران حکومت خلفاء گذشته وضع ناهنجاری در محیط اسلامی بوجود آمده است:

۱ - دانشمندان اولیه اسلام و شاگردان با اخلاص پیغمبر در این مدت برای حفظ اسلام جان بازی کرده و جنگهای رده عربستان و جنگهای خارج از آن که تا مرزهای چین از طرفی و مرکز افریقا و مرزهای فرنگستان از طرف دیگر پیش رفته است آن ها را نابود ساخته زیرا بحکم ایمان و علاقه با آخرت خود را بکام میدان ها می انداختند و برای درك سعادت شهادت جان میبختند.

۲ - بسیاری از آنان که زنده مانده اند در نواحی دور دست از مرکز متفرق شده و بحفظ ثنور اسلام مشغولند و جمعی هم در این تاریخ دنیا دار شده و فریفته گردیده و از معنویات به دور افتاده اخلاص و عقیده خود را باخته اند.

۳ - بدعت و تبلیغات مخالف حق توسعه یافته و در محیط عمومی مسلمانان اصول نابجائی مورد اعتبار و احترام شده که از حق و واقع دیانت و تعلیمات قرآن به دور است و در اصطلاح آن زوزب عنوان سنت خلفاء مشهور بوده است.

۵۸۷ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن عمر بن علي ، عن عمه محمد بن عمر ، عن ابن اذينة قال : سمعت عمر بن يزيد يقول : حدثني معروف بن خربوذ ، عن علي بن الحسين عليهما السلام أنه كان يقول: ويلمته فاسقاً من لا يزال ممارئاً ، ويلمته فاجراً من لا يزال مخاصماً ، ويلمته آثماً من كثر كلامه في غير ذات الله عز وجل .

۵۸۸ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان بن عثمان ، عن الحسن بن عمارة ، عن نعيم القضاة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أصبح إبراهيم عليه السلام فرأى في لحيته شعرة بيضاء فقال : الحمد لله رب العالمين الذي بلغني هذا المبلغ لم أعص الله طرفة عين .

۵۸۹ - أبان بن عثمان ، عن محمد بن مروان ، عن رواه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما اتخذ الله عز وجل إبراهيم خليلاً أتاه بشراه بالخلّة فجاءه ملك الموت في صورة شاب أبيض عليه ثوبان أبيضان يقطر رأسه ماء ودهناً فدخل إبراهيم عليه السلام الدار فاستقبله خارجاً من الدار و

و علی «ع» در این آشوب فکری و پراکنده گی گرفتار شورش سران نام دار صحابه شده و پیروزی وابسته بفهم و شعور و واقع بینی بیروان او است که در ضمن این خطبه بایان شیوانی آنها را بدینراه میکشاند و از وضع ناهنجار دوران خود مینالد و نومیدانه برای دوران آینده اعلام خطر میکند.

(پندی دردناک از امام سجاده)

معروف بن خربوذ باز گفته که علی بن الحسین (ع) بارها میفرمود وای بر مادرش که نابکار باشد و پیوسته خود نمائی و ظاهر سازی میکند ، وای بر مادرش که فاجر و هرزه است و پیوسته هم ستیزه و زبان دراز است ، وای بر مادرش که گنهکار است آن که در غیر باره خداعزو پر حرفی میکند.

(عصمت ابراهیم - ع)

۵۸۸ - از امام باقر (ع) فرمود: بامدادی ابراهیم (ع) در ریش خود یکتارموی سپید دید و گفت : سیاس از آن خدا پروردگار جهانیان است که مرا باین سن و سال رسانیده و یک چشم بهمزدن نافرمانی خداوند نکردم.

۵۸۹ - از امام باقر (ع) فرمود چون خداوند عزوجل ابراهیم (ع) را خلیل خود ساخت مرده مقام خلت چنین بدو ابلاغ شد: ملک الموت در صورت جوانی سپیدرو که دو جامه سپید در برداشت و از سر و بار او آب و روغن میچکید (یعنی بسیار خرم و زیبا بود) نزد او آمد، ابراهیم وارد خانه میشد و وی او را در حالیکه از خانه ابراهیم بیرون می آمد در برون خانه استقبال کرد، ابراهیم مرد غیر تمندی بود و هر گاه برای کاری از خانه بیرون میشد در خانه خود را قفل میکرد و کلیدش را به همراه خود

كان إبراهيم عليه السلام رجلاً غيوراً وكان إذا خرج في حاجة أغلق بابه وأخذ مفتاحه معه ثم رجع ففتح فاذا هو برجل قائم أحسن ما يكون من الرجال فأخذه بيده وقال : يا عبدالله من أدخلك داري؟ فقال : ربها أدخلنيها فقال : ربها أحق بهامتي فمن أنت؟ قال : أنا ملك الموت ففرع إبراهيم عليه السلام فقال : جئتني لتسلمني رuchi؟ قال : لا ولكن اتخذ الله عبداً خليلاً فجئت لبشارته قال : فمن هو لعلي أخذه حتى أموت؟ قال : أنت هو ، فدخل على سارة عليها السلام فقال لها : إن الله تبارك و تعالی اتخذني خليلاً .

۵۹۰ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن سليم الفراء ، عن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله إلا أنه قال في حديثه : إن الملك لما قال : أدخلنيها ربها عرف إبراهيم عليه السلام أنه ملك الموت فقال له : ما أهبك قال : جئت أ بشر رجلاً أن الله تبارك و تعالی اتخذه خليلاً . فقال له إبراهيم عليه السلام : فمن هذا الرجل؟ فقال له الملك : وما تريد منه؟ فقال له إبراهيم عليه السلام : أخذه أيام حياتي ، فقال له الملك : فأنت هو .

۵۹۱ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام أن إبراهيم عليه السلام خرج ذات يوم يسير ببيعير فمر بفلاة من الأرض فاذا

میبرد، سپس بازگشت و در را گشود و بناگاه دید مردی در خانه ایستاده است که از همه مردان زیباتر است دست او را گرفت و گفت ای بنده خدا چه کسی تورا بخانه من در آورده است؟ در پاسخ گفت پروردگار خانه مرا در آن وارد کرده است ابراهیم گفت پروردگارش بدان سزاوارتر است از من تو کیستی؟

گفت من ملك الموتم، ابراهیم هر اسان شد و گفت آمدی تاجان مرا بگیری؟ گفت : نه ولی خداوند يك بنده ابرا خلیل خود بر گرفته و من آمدم باو بشارت و مژده بدهم .

ابراهیم گفت او کیست؟ شاید من باو خدمت کنم تا بمیرم؟ گفت تو او هستی، ابراهیم نزد ساره رفت و باو گفت راستی که خدا تبارك و تعالی مرا خلیل و دوست خود بر گرفته است .

۵۹۰ - سليم فراء از کسیکه نامش را برده از امام صادق «ع» بمانند آنرا روایت کرده با این تفاوت:

چون آن فرشته گفت که پروردگارش مرا وارد آن ساخته ابراهیم دانست که او ملك الموت است و باو گفت برای چه تورا فر فرستاده است؟ گفت بمردی مژده رسانم که خدا تبارك و تعالی او را دوست خود گرفته ابراهیم «ع» باو گفت این مرد کیست؟ ملك الموت گفت از او چه میخواهی؟ ابراهیم در پاسخ او گفت میخواهم تا زنده ام باو خدمت کنم ملك الموت گفت: او تو هستی .

۵۹۱ - از ابی حمزه ثمالی از امام باقر «ع» که ابراهیم «ع» یکروز بیرون شد و بوسیله شتری گردش میکرد و پهن دشتی گذر کرد ناگاه او دید مردی ایستاده نماز میخواند که درازای او تا آسمان

هو برجل قائم يصلي قد قطع الأرض إلى السماء طوله ولباسه شعر، قال: فوقف عليه إبراهيم عليه السلام وعجب منه و جلس ينتظر فراغه، فلما طال عليه حرٌ كه بيده فقال له: إن لي حاجة فخفف، قال: فخفف الرجل و جلس إبراهيم عليه السلام، فقال له إبراهيم عليه السلام: لمن تصلي؟ فقال: لاله إبراهيم فقال له: ومن إله إبراهيم؟ فقال: الذي خلقك و خلقني، فقال له إبراهيم عليه السلام: قد أعجبني نحوك وأنا أحب أن أواخيك في الله، أين منزلك إذا أردت زيارتك و لقاءك؟ فقال له الرجل: منزلي خلف هذه النطفة - وأشار بيده إلى البحر - وأما مصلاي فهذا الموضع تصيبني فيه إذا أردتني إن شاء الله.

قال: ثم قال الرجل لابراهيم عليه السلام: ألك حاجة؟ فقال إبراهيم: نعم، فقال له: وما هي؟ قال: تدعوا لله وأؤمِّن على دعائك وأدعوا أنا فتؤمِّن على دعائي، فقال الرجل: فبم ندعوا لله؟ فقال إبراهيم عليه السلام: للمذنبين من المؤمنين، فقال الرجل: لا، فقال إبراهيم عليه السلام: ولم؟ فقال: لأنني

کشیده است و جامه‌ای از مو بر تن دارد.

فرمود: ابراهیم ایستاد و از او در شگفت شد و نشست و انتظار فراغت او را کشید و چون طول داد بادستش او را جنبانید و باو گفت من بتو حاجتی دارم نمازت را سبک کن و آن مرد نماز خود را مختصر کرد و ابراهیم نشست و باو گفت برای چکسی نماز میخوانی؟
مرد نماز گذار - برای خدای ابراهیم.

ابراهیم - معبود ابراهیم کیست؟

نماز گذار - آنکه تورا آفریده و مرا آفریده.

ابراهیم - من از روش عبادت تو خوشم آمد و من دوست دارم که بخاطر خدا باتو برادر شوم، خانه تو کجا است که هر گاه خواستم به دیدن تو آیم و تورا ملاقات کنم.

نماز گذار - خانه من پشت این در بای آبست و با دستش به دریا اشاره کرد ولی نمازخانه من همین جا است و هر گاه خواستی در همین جا بمن میرسی انشاء الله.

فرمود: سپس آن مرد با ابراهیم گفت آیا تو نیازی داری؟
ابراهیم - آری.

نماز گذار - آن نیاز تو چیست؟

ابراهیم - تو دعا کنی و من آمین گویم بر دعای تو یا من دعا کنم و تو بر دعایم آمین گوئی.
نماز گذار - برای چه در گاه خدا دعا کنیم
ابراهیم - برای مؤمنان گنهکار.

نماز گذار - نه، من حاضر بشرکت در این دعایم.

ابراهیم - برای چه در این کار خیر شرکت نمیکنی؟

قد دعوت الله عز وجل منذ ثلاث سنين بدعوة لم أر إجابتها حتى الساعة وأنا أستحيي من الله تعالى أن أدعوه حتى أعلم أنه قد أجابني .

فقال إبراهيم عليه السلام : فبم دعوته ؟ فقال له الرجل : إنني في مصلاي هذا ذات يوم إذ مر بي غلام أروع ، النور يطلع من جبهته ، له ذؤابة من خلفه ومعه بقري سوقها كأنما دهنت دهناً وغنم يسوقها كأنما دخست دخساً فأعجبني مارأيت منه فقلت له : يا غلام لمن هذا البقر والغنم ؟ فقال لي : لا إبراهيم عليه السلام ، فقلت : ومن أنت ؟ فقال : أنا إسماعيل بن إبراهيم خليل الرحمن فدعوت الله عز وجل وسألته أن يريني خليله فقال له إبراهيم عليه السلام : فأنا إبراهيم خليل الرحمن و ذلك الغلام ابني فقال له الرجل عند ذلك : الحمد لله الذي أجاب دعوتي ، ثم قبّل الرجل صفحتي إبراهيم عليه السلام و عانقه ، ثم قال : أمّا الآن فقم فادع حتى تؤمن على دعائك ، فدعا إبراهيم عليه السلام للمؤمنين و المؤمنات و المذنبين من يومه ذلك بالمغفرة و الرضا عنهم ، قال : و أمّن الرجل على دعائه .

نماز گذار۔ من از مدت سی سال است که به درگاه خدا يك دعا کردم و اجابت آن را تا کنون ندیدم و از خدا شرم دارم که به درگاه او دعای دیگری کنم تا بدانم که او دعای مرا اجابت کرده است .

ابراهیم۔ برای چه به درگاه خدا دعا کردی ؟

نماز گذار۔ من یکروز در این مکان مشغول نماز خودم بودم بناگاه پسری زیبا و شکفت آور که نور از پشانی او تتق میکشید و گیسوانی از دوش سر از برداشت و دنبال یکرمه گاو بود و آن‌ها را میرانند و از فریبی گویا روغن خوبی بآن‌ها مالیده بودند و گوسفندانی هم داشت که گویا گوشت بر آن‌ها ذخیره کرده‌اند و من از وضو میکشیدم در او دیدم خوشم آمد و در شکفت شدم و باو گفتم ای پسر این گاو و گوسفندان از آن کیست؟ بمن گفت از آن ابراهیمست باو گفتم تو کیستی؟ گفت من اسماعیل پسر ابراهیم خلیل الرحمن هستم من به درگاه خدا عزوجل دعا کردم و از او خواستم که خلیل خود را بمن بنماید.

ابراهیم۔ من خود ابراهیم خلیل الرحمن هستم و آن پسر پسر من بوده است.

در این جا آن مرد نماز گذار گفت سپاس مر خداوندی را سزااست که دعای مرا اجابت رسانیده سپس آن مرد هر دو گونه ابراهیم «ع» را بوسید و او را در آغوش کشید سپس گفت اکنون بر خیز و دعا کن تا من بر دعایت آمین گویم ابراهیم (ع) برای مؤمنین و مؤمنات و گنهکاران از همان روز به درگاه خدا دعا کرد که خدا آنها را بیامرزد و از آنها راضی شود، فرمود و آن مرد بر دعایش آمین گفت.

قال أبو جعفر عليه السلام فدعوة إبراهيم عليه السلام بالغة للمؤمنين المذنبين من شيعتنا إلى يوم القيامة .

۵۹۲ - علي بن محمد ، عن بعض أصحابه رفعه قال : كان علي بن الحسين عليهما السلام إذا قرأ هذه الآية : « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » يقول : سبحان من لم يجعل في أحد من معرفته نعمه إلا المعرفة بالتقصير عن معرفتها كما لم يجعل في أحد من معرفة إدراكه أكثر من العلم أنه لا يدركه ، فشكره جل وعز معرفة العارفين بالتقصير عن معرفته شكره فجعل معرفتهم بالتقصير شكراً كما علم علم العالمين أنهم لا يدركونه فجعله إيماناً ، علماً منه أنه قد وسع العباد فلا يتجاوز ذلك فإن شيئاً من خلقه لا يبلغ مدى عبادته و كيف يبلغ مدى عبادته من لمدى له ولا كيف ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

۵۹۳ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن عبد الرحمن بن أبي هاشم ، عن عنبسة بن بجاد العابد ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كنت أعنده وذكروا سلطان بني أمية فقال أبو جعفر عليه السلام : لا يخرج علي هاشم أحد إلا قتله ، قال : وذكروا ملكه عشرين سنة ، قال : فجزعنا ، فقال : مالكم؟ إذا

امام باقر (ع) فرمود: دعای ابراهیم بمؤمنان گنهگار از شیعیان ما تا روز قیامت میرسد.

(تسبیح عارفانه از امام سجاد - ع)

۵۹۲ - علی بن الحسین (ع) را شیوه بود که چون ابن آبه را میخواند (۱۸ - النحل) و اگر بشمارید نعمت خدا را نتوانید آنرا آمار کرد.

میفرمود: منزله باد آنکه معرفت نعمت خود را بکسی ارزانی نداشته جز بفهمیدن اینکه از معرفت حقیقت نعمت او کوتاه بین و دره انده است چونان که بکسی شناخت و معرفت خود را نداده مگر بهمین اندازه که بداند نمیتواند او را درک کند و خدا از اینکه عارفان درک میکنند از شکر حضرت او عاجزند قدردانی کرده و فهمیدن تقصیر خود را از شکر او شکر خود به حساب آورده چنانچه دانسته است جهانیان می دانند که او را درک نتوانند و همان را ایمان و عتیده آنها مقرر ساخته چون دانسته که بیننده ها وسع محدودی داده و از این اندازه نگذرد زیرا هیچ چیز از آفریده های او بحق عبادتش نرسد و چگونه بحق عبادت و پرستش او رسند که نهایتی ندارد و چگونگی در او نیست. تعالی الله عن ذلك علواً كبيراً .

(یک پیش گوئی از امام باقر - ع)

۵۹۳ - از جابر از امام باقر (ع) فرمود ما نزد آن حضرت بودیم و سلطنت بنی امیه را بیاد آوردند و امام باقر (ع) فرمود هیچکس بهشام نشورد جز اینکه هاشم او را بکشد گوید فرمود او بیست سال سلطنت کند گوید ما از این مدت طولانی بی تابی کردیم و فرمود شمارا چه میشود؟ هر گاه

أراد الله عز وجل أن يهلك سلطان قوم أمر الملك فأسرع بسير الفلك فقد رعى ما يريد؟ قال: فقلنا
لزید عليه السلام هذه المقالة، فقال: إنني شهدت هشاماً ورسول الله صلى الله عليه وآله يسبُّ عنده فلم ينكر ذلك ولم
يغيره فوالله لو لم يكن إلا أنا وابنني لخرجت عليه.

۵۹۴ - وبهذا الاسناد، عن عنبسة، عن معلى بن خنيس قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ
أقبل محمد بن عبد الله فسلم ثم ذهب فرق له أبو عبد الله عليه السلام ودمعت عيناه فقلت له: لقد رأيتك صنعت به ما لم
تكن تصنع؟ فقال: رقت له لأنه ينسب إلى أمر ليس له لم أجده في كتاب علي من خلفاء هذه الأمة
ولامن ملوكها.

۵۹۵ - علي بن إبراهيم رفعه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام لرجل: ما الفتى عندكم؟ فقال له:
الشاب، فقال: لا، الفتى: المؤمن، إن أصحاب الكهف كانوا شيوخاً فسمّاهم الله عز وجل
فتية بإيمانهم.

خدا عزوجل خواهد سلطنت قوميرا نابود کند بفرشته فرمايد تا در گردش چرخ بشتابد و آنچه
را خواهد مقدر سازد.

گويد ما اين گفته امام (ع) را بزيد گفتيم در پاسخ گفت من خود در حضور هشام بودم که بر سول خدا
(ص) در حضور او دشنام دادند و او دفاعی نکرد و در مقام رد و انکار بر نیامد و آن را تغيير و تدارك
نکرد بخدا سوگندا گر نباشم جز خود و بصرم بر او خواهم شوريد.

شرح - مقصود از شتاب در گردش چرخ برای نور دیدن دوران حکومت قلدردان باین نظر
است که برکت از حکومت آنان برداشته شود و نکبت و ظلم و ستم آنها را فرا گیرد و بجای آنکه
بر اثر طول مدت و گذشت روزگار تجربه آموزند و پایه های حکومت خود را مستحکم سازند تیشه
بریشه خود زنند و وسائل نابودی و زوال خود را فراهم سازند.

۵۹۴ - از معلى بن خنيس گويد حضور امام صادق (ع) بودم که محمد بن عبدالله (بن الحسن بن
حسن بن علی (ع) که برخی احوال او در کتاب «حجت از اصول کافی گذشت) نزد آن حضرت آمد و سلام کرد
سپس رفت و امام صادق (ع) برای او دلسوزی کرد و اشک چشم آن حضرت را گرفت من باو گفتم
دیدمت باو کاری کردی که آن کار را نمی کردی؟

در پاسخ فرمود دلم بحال او سوخت زیرا او را با مری نسبت دهند که حق او نیست (و برای او
میسر نیست) زیرا در کتاب علی (ع) نام او در فهرست نام خلفاء ابن امت و نه ملوکش ثبت نشده
(و بمقصد خود نخواهد رسید).

(تفسیر صحیح جوان مرد)

۵۹۵ - امام صادق (ع) بمردی فرمود: فتی نزد شماها کیست؟ در پاسخ او گفت یعنی شاب تازه
سال امام (ع) فرمود فتی یعنی مؤمن، زیرا اصحاب کهف پیر مرد و سالخورده بودند و خدای عزوجل
برای ایمانی که داشتند آنها را جوانان نامید.

۵۹۶ - محمد ؛ عن أحمد بن محمد ؛ عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن سدير قال : سألت رجل أباجعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل : «فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم» فقال : هؤلاء قوم كان لهم قري متصلة ينظر بعضهم إلى بعض وأنهار جارئة ، وأموال ظاهرة ، فكفروا بأنعم الله وغيروا ما بأنفسهم فأرسل الله عز وجل عليهم سيل العرم فغرق قراهم وأخرب ديارهم وأذهب بأموالهم وأبدلهم مكان جناتهم جناتين ذواتي أكل خمط وأثل وشي من سدر قليل ثم قال الله عز وجل : «ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور»

۵۹۷ - الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ؛ عن الوشاء ، عن أبي بصير ، عن أحمد بن عمر قال : قال أبو جعفر عليه السلام وأتاد رجل فقال له : إنكم أهل بيت رحمة اختصكم الله تبارك وتعالى بها . فقال له : كذلك نحن ، والحمد لله لاندخل أحداً في ضلالة ولا نخرجهم من هدى إن الدنيا لاتذهب حتى يبعث الله عز وجل رجلاً منّا أهل البيت يعمل بكتاب الله لا يرى فيكم منكراً إلا أنكره .

۵۹۶ - از سدير مردی از امام باقر (ع) پرسید از تفسیر قول خدا عزوجل (۱۹- السبا) پس گفتند پروردگارا میان سفرهای مادوری انداز و ستم کردند بخودشان- در پاسخ فرمود اینان مردمی بودند که آبادانیهای پیوستی داشتند که بهم چشم انداز بودند در آنها جویهای روان بود و اموال فراوان و بنعمت خدا ناسپاسی کردند و خود را دیگر گونه ساختند و خدای عزوجل سیلاب عرمر را بر آنها روانه کرد که آبادانیهای آنها را غرقه نمود و خانمانشان را ویران ساخت و اموالشان را برد و باغهایشان را بدل کرد به دو باغ وحشی و جنگلیکه دارای میوههای تلخ بود و درختهای گز و اندکی از سدر.

پس خدا عزوجل فرماید اینست که بدان ما سزا دادیم در برابر کفر و ناسپاسی آنان و آياسزا دهیم جز مردمان بسیار ناسپاس کافر را.

شرح- از مجلسی ره- تفسیر آن در شرح حدیث ۲۲ روضه گذشت و داستان قوم سبا را در کتاب بحار الانوار نگاشتیم.

فیروز آبادی گفته عرم بمعنی موش صحرائی نر و باران سخت و نام يك وادیست و سیل عرم بهر يك تفسیر شده اكل یعنی میوه و اكل خمط، یعنی تلخ و گلو گیر یا درخت خاردار ..

۵۹۷ - از احمد بن عمر گوید امام باقر (ع) فرمود در وقتیکه مردی نزد او آمده بود و باو گفته بود، راستیکه شما اهل بیت رحمت هستید خدا تبارک و تعالی شما را بدان مخصوص ساخته در پاسخ فرمود ما همچین هستیم.

سپاس خدا را احدی را گمراه نسازیم و از راه راست بدر نبریم، راستی دنیا بیابان نرسد تا خدا عزوجل مردی از ما خاندان را گسیل سازد که بکتاب خدا عمل کند و در میان شما کار زشت و ناروایی نبیند جز اینکه از آن جلو گیری سازد.

تم کتاب الروضة من الكافي و هو آخره و الحمد لله رب العالمين
وصلی الله علی سیدنا محمد و آله الطاهرين .

پایان کتاب روضه کافي و آن آخر کافي است و الحمد لله رب العالمين
وصلی الله علی سیدنا محمد و آله الطاهرين .

✽ ✽ ✽

از مجلسی ره نوشتن این اوراق بیابان رسیده به دست مؤلف خاظمی و خاسرا از نیل مفاخر زاده
محمد تقی محمد باقر عفی الله عنهما و حشرهما مع الثمتهما در شب پنجشنبه هشتم ماه رجب الاصب از
سال ۱۰۷۶ از هجرت نبویه علی هاجرهما الف سلام و تحیه من آن را با نهایت شتاب نوشتیم و
اشغال متنوع و پریشانی خاطر و با انواع فکر و خیال و مشغول مباحثات بودم و تألیفات دیگر و امید
وارم برادران با چشم انصاف و یقین در آن بنگرند و برد و انکار نشتابند چنانچه شیوه سبک سران
است و الحمد لله اولاً و آخراً و الصلوة علی قرم الانبیاء و سید المرسلین محمد و عترته المعصومین الطیبین
الطاهرين پایان نقل از مجلسی ره .

پایان شرح و ترجمه روضه کافي بقلم محمد باقر بن محمد کمره ای شهر ری

۲۷ ربیع الثانی ۱۳۸۲ هجری قمری برابر ۵ مهر ماه ۱۳۴۱ خورشیدی

بسمه تعالی

سپاس خدا را که بتصحیح و مقابله این سفر عظیم (کتاب روضه کافي) موفق شدیم و
متن آنرا که با چند نسخه خطی تحت نظر اعظام علما و اکابر محدثین مقابله و تصحیح شده برابر
کردیم و منتهای دقت و کوشش را در تصحیح مطبعی آن باضافه ترجمه و شرح آن که بقلم
دانشمند محترم آقای حاج شیخ محمد باقر کمره ای مرقوم شده است بکار بستیم امید است بفضل خدا
موزد استفاده و پسند عموم فضلا و دانشمندان واقع شود .

جمادی الثانیه ۱۳۸۲ هجری قمری برابر مهر ماه ۱۳۴۱ شمسی

علی اکبر غفاری

محمد باقر بهبودی

تفسیر کبیر

منہج الصّادقین

فی

الزام المخالفین

بضمیہ کشف الایات

از تصنیفات عارف ربانی

ملافتح اللہ کاشانی

بامقدمہ و پاوری و تصحیح کامل آقای حاج میرزا ابوالحسن شعرانی